

فقہ و محققان و علمائے دین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي انزل هذا القرآن من باري رسله في حق

LONG PISTON LIBRARY
Oriental Section
PRINTED IN CHINA

بِسْمَةِ الْبَيْتِ الْحَبَشِيِّ مَشْرِقِي وَنَحْوِي

تأليف مؤلف حقانی آگاه معرفت و نگاہ واقف ابو زعلی و خفی
مؤلف حضرت شاہ لطف علی صاحب مودودی المعروف بصاحب زادہ صاحب
باہتمام ناشر باہوش و عظم مولوی محمد مراد صاحب پشاور
کتاب فروش

طبع نور الاسلام حیدرآباد دکن میں جیسا

۲۹۲
کتابتذکرہ
مفتی

۱۱۱

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعل التوبة موجب الغفران المحوية والعصيان جعل
 البيعة موجب الرضوان والصلوة والسلام على من بيعته بيعة الرحمن
 بحكم القرآن وبيعة خلفائهم بيعته كما بيعته بيعة الديان وعلى
 آله واصحابه واتباعه الذين هم هداة الزمان ومُرشدو
 مناصح منازل الاحسان والعرفان لاهل الصلوة والطهارة واهل الفجر والعصا
 ابانہ پس کتاب ہے انفر العباد مع میرزا غلام العلماء الفقراء الفقراء العلماء
 نطف علی الحبشی المودودی آباد انجمنی القادر بنی آباد الحبشی المودودی و
 والحمد لله رب العالمین ابتداءً ومنتهاً غفر الله له ولوالديه وحسن البیہ والحد کہ بعض
 احباب اس فقیر کے بہت دن سے مدعی اس امر کے تھے کہ یہ فقیر و غفار کے
 اور اسے کہ زبان وطنی اس فقیر کے فارسی ہی اور اردو گوئی اور اردو لہجہ
 میں یہ فقیر زندان ہمارے نہیں رکھتا ہے اور کہہ اردو کہتے مذکور تالیفات
 اور مفرد اور جمع کا فرق اور کلمات اردو کا امتیاز اس فقیر کو نہیں اور
 جو وقت کہ یہ فقیر وطن سے عازم ہندوستان کا ہوا تو اثنائے راہ میں دارو

پنجاب ہو کر دوسرے ملک و دیار کے اطراف اور اکناف میں بہرہ و سیاحت
 کرنا دیا اور کچھ کچھ پنجابی زبان اور ہی ہونے لگا جو کہ ابتداً کچھ کچھ پنجابی مسلمان
 تو اتک بعضی الفاظ پنجابی زبان کی اس فقیر کی زبان پر جا ٹکریں اور علاوہ
 از ان اس لئے کہ یہ فقیر صریح الکلام ہے اور وہ موجب فصاحت نہیں بنا رہا
 یہ فقیر اب ایام ابابت موال احباب سے استدعا کرتا رہا کہ صاحب اہلکار
 اور نگاہدار جو غایت ہو پنجاب اور سرحد کے ممالک سے اس کے علم و ہر نظم کے
 سے ملحوظ رہی بنا برآں اس فقیر نے باین ہمہ ساری البیان و عدم تہارت
 لسانی و پیمانی کی محض المرافعة اللہ کریمت باندہ کتاب معدن الخیرات
 فی المنجات والمہلکات کا لکھنا شروع کیا جیسا کہ اتک اور کلاسیدہ ہو رہا
 ہے انشاء اللہ تعالیٰ اگر حیات مستعار کچھ ایام باقی رہے اور طاف
 ساعد ہوئی اور وہ کتاب تیار ہوئی تو فائزین حق کے لئے بہت مفید ہوگی
 بالانکہ وہ کتاب اتک شوبہ میں ہے مگر کثرت التماس نے وہ دستوں کی
 اس فقیر کو عازم اس امر کا کیا کہ کوئی باب اس کا کہ سودہ ہو گیا ہو ہیض کیا جا
 کہ تا قیض سودہ کامل اس کتاب کے وہ باعث مہارت کا ہو بنا برآں
 اس فقیر نے احبابہ لائقہم باب توبہ کا کہ ابواب منجات سے اس
 کتاب کے ہے باوجود اس کی کہ وہ بھی ناقص اور اصلاح طلب ہے بعض
 کے اس کے حوالہ کیا تاکہ وہ لوگ اس کو ترسین اور رسنا دین اور چونکہ
 یہ باب توبہ کا کتاب معدن الخیرات فی المنجات والمہلکات کے اور
 ابواب کا نمونہ ہے بنا برآں اس فقیر نے اس باب کو ساتھ شنی نمونہ فرمایا

سے معروف کیا اگرچہ کلام اردو اس کتاب کی فصیح نہیں بلکہ سیدہ اردو
 رہا ہے۔ یہ یعنی جیسا کہ ولایتی آدمی اپنے ملک سے اول پنجاب میں ہو کر
 ہندوستان میں آکر غیر فصیح اردو بولنے لگتے ہیں اور ہندوستانی آدمی
 اس کے کلام غیر فصیح کو سن کر ہنستے ہیں تو اردو اس کتاب کی بھی ویسی ہے
 کراۃ تعالیٰ کے فضل و کرم سے کچھ بعید نہیں کہ اس غیر فصیح کلام کچھ عجیب
 بیان کو کہ علت غائی اور سبکی نصیحت مسلمان کی ہے قبول فرما کی اسکو موجب
 ہدایت عوام کا کہے اور اسکی مولف کو اسکا اجر عطا فرما دے۔ اِنَّهُ عَلٰی
 ذٰلِكَ قَدِیْرٌ وَمَا ذٰلِكَ عَلٰی اللّٰهِ بِعَسِیْرٍ مِّنْ یَّهْدِیْهِ اللّٰهُ فَلَآ
 مُضِلَّ لَہٗ وَیَضِلُّ اللّٰہُ فَلَہَادِیْ لَہٗ وَہُوَ اَہْدٰی وَمِنَہُ الرِّشَادُ

انتہا

فقیر مولف بعض جا اس رسالہ میں اور کتابوں سے اولیاء حقانی اور
 علماء ربانی سے کہ انوال اپنی تقریر کی تائید میں لایا ہے اور بعضی جا ان
 علماء کے انوال سے لکھے ہیں کہ وہ ارباب نصوف نہیں ہیں اگرچہ مطابق
 فرمودہ۔ حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے۔ لَا تَنْظُرْ اِلٰی مَنْ قَالَ
 وَانْظُرْ اِلٰی مَا قَالَ قول کو دیکھنا چاہئے نہ کہ قائل کو شیخ سعدی نے
 فرمایا ہے۔

مرزا باید کہ گیر داند رگوش و در بشت پند بردوار

مگر عوام جب کسی عالم یا ولی یا شیخ کی حالت اور ولایت اور کرامت اور
 علم و تقویٰ اور عبارت سے بخوبی واقف ہوتی ہیں تب اس کے کلام کو

معتبر اور لائق سند کے جانکر باعتماد تمام متوجہ ہو کر مگوش دل اور سکو
 سنکر عمل میں لاتی ہیں اور جس قائل کے حال سے واقف نہیں ہوتے
 تو اسکے قول کی طرف چند ان متوجہ نہیں ہوتے اور چونکہ علم اور تقویٰ اور
 قوتی اور زہد اور طہارت اور کمال اور بزرگی اور کرامات اور خوارق عوام
 و سایر صفات غوث الاعوان ربانی قطب الاقطاب صدیقی قائل قول
 قد می هذا على رقبه كل دلي لله واقف اسرار لی مع الله ادم الصابین
 حجة العارفين سلطان المصطفیٰ الملکین سید القتیبین سید الدقیقین شیخ الاسلام
 والمسلمین محبوب حضرت رب العالمین السید نجمی الدین عبدالقادر الجیلانی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک خواص و عوام کے اظہر من الشمس ابین من
 الشمس ہیں اور اقوالی کرامت اشمال ادرس ذوالمجدد الکمال کے نزدیک
 خواص کے بعد کتاب اللہ و احادیث حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اور بعد انما حضرات صحابہ عظام و تابعین کرام دائمہ ذی الاحرام کے ہم پایہ
 اقوال صفوت اشمال مہایت سوال حضرت عبدالواحد بن زید اور حضرت
 حبیب عجمی اور حضرت معروف کریمی اور حضرت بایزید بسطامی اور حضرت
 فیصل بن عیاض اور حضرت سفیان ثوری اور حضرت ذوالنون مصری اور
 حضرت سری سقطی اور حضرت حمید بغدادی اور حضرت ابو بکر شبلی اور اور
 طریقت اور محققین تصوف کے سمجھی جاتی ہیں مگر نزدیک عوام کے بعد ذوالنورین
 و احادیث نبویہ علیہ افضل التحیہ کے پایہ اعتبار میں گئی جاتی ہیں بنا برآں اس
 فقیر نے اس رسالہ مشتمل نمونہ خروار میں اقوال کرامت اشمال حضرت

محبوب سبحانی شیخ عبدالغادر میلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کتاب غنیۃ الطالبین
 سے اور اقوال اور ادبیات اور علماء کے اور کتب معتبرہ سے نقل کئے چونکہ
 تمام عبارت ادب اقوال کے لکھ کر عمدہ نظر بھیجانی عوام کے اور کتب ترجمہ اردو
 میں لکھنا موجب طوالت کا اور سائین اور ناظرین کی ملالت کا تھانا بنا علیہ
 اس غرض سے جمیع حضرات کے اقوال سے شہادۃ ایک باد و سطر یا کچھ کم و
 زیادہ ادس سے لکھ کر راج کر کے کسی جگہ ادب اقوال کا سارا ترجمہ اور
 بعضی جاؤں کا خلاصہ ترجمہ لکھ ہے اگر ناظرین یا سائین کو ادس میں شبہ
 واقع ہو تو ادب اقوال کو ادس کتاب میں جنکا اس فقیر نے سوالہ رہا ہے
 دیکھ لیں اور اکثر احادیث جو اس رسالہ میں لکھی گئی ہیں وہ شکوۃ شریف
 منقول ہیں مگر بعضی احادیث اسکی غنیۃ الطالبین سے اور اور کتب معتبرہ
 روایت سے کہ مولفہ ادب کے تحت بلکہ محدثین میں محقق ہوئی ہیں منقول ہیں
 ادب احادیث کے اول میں یا ادب احادیث کے مضمون کی ادل میں
 نام ادس کتاب کامر قوم ہوا ہے اور چونکہ یہ رسالہ غلط کیے لکھا گیا ہے
 اور اس میں تقسیم عوام کی مد نظر تھی تاہم ان احادیث و اخبار و نقول عربی کا
 حامل ترجمہ لکھا گیا ہے لفظی ترجمہ لکھا نہیں گیا سادہ عوام کے فہم میں نہ آوے
 اسے ہائے ۔ برحکم اللہ تعالیٰ جاننا چاہئے کہ تو یہ جو تفصیل طاعت
 کی طرف رجوع کرنا ہے اول قدم مرید نکلا اور آغاز راہ سالکوں کا ہے کسی
 آدمی کو اس سے جا رہ نہیں اسلئے کہ اول آفرینش سے آخر تک گناہوں سے
 پاک ہونا کام مرشد نکلا ہے اور تمام عمر عصیان اور طغیان میں مشغول ہونا

کام شیطان کا ہے اور مصیبت طاعت کی طرف رجوع کرنا اور اپنے گناہوں سے
 نادم ہونا کہ وہ حقیقت توبہ کے ہی کام حضرت آدم علیہ السلام کا اور اذکی اذلا کا
 یعنی آدم کا ہے جسے توبہ سے اپنے گناہوں کا مدارک کیا گیا اور اس نے بہت
 اپنی اجنبیت کی اپنے دادا حضرت آدم علیہ السلام سے درست کی اس لئے کہ
 حضرت آدم علیہ السلام نے اگرچہ براہِ نبی ہو نہ بیان مخالف فرمانِ واجب تھا
 حضرت سبحانہ تعالیٰ شانہ کو کرنا نہ سہی غنہ کیا یا کریمہ ازان اور اس سے
 نادم اور تائب ہوا کہ **رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنْ كُنَّا**
مِنَ الْخَاسِرِينَ یعنی ہمارے رب ہم نے تمہارا فرمان کر کے اپنی نفسوں پر ظلم
 کیا ہے اگر تو نہ گنہگار نہ کریم گناہ کیا البتہ ہم زبان کاروں میں سے ہیں
 چونکہ آدمی کو تمام عمر طاعت میں رہنا محالات ہے اس لئے کہ حضرت اللہ تعالیٰ
 نے آباء آدمی پر شہوت کو کہ رہا کہ شیطان کا ہے یہ مسلط فرمایا اور غلبہ کو
 کہ وہ خضم شہوت کا ہے تب پیدا فرمایا کہ شہوت سے نہ ان انسان کے
 فتنہ کو گنہگار کیا تھا یعنی مسلط ہو چکی تھی اور نفس اور اس سے موقوف ہو گیا تھا
 جب عقل پیدا ہو کر دیکھا کہ شہوت آدمی پر غالب ہو چکی ہے تب عقل کو
 توبہ اور مجاہدات سے حاجت پڑی تا آدمی کو شیطان اور شہوت کی
 پیروی سے چھوڑا آدمی اور عصبان سے طاعت کی طرف متوجہ کیے پس
 آدمی کے لئے سخت ضرورت ہے کہ وہ اپنی گناہوں سے توبہ کرے ۔

توبہ کی حقیقت کا بیان

جاننا چاہئے کہ آغاز توبہ کا نور معرفت کا اور نور ایمان کا ہے کہ آدمی پر

ظاہر ہوتا ہے اور آدمی اوس نور سے دیکھتا ہے کہ گناہ زیرِ قائل میں
مثال اوسکی مثل اوس آدمی کے ہے کہ زیرِ کیا ہے اور جب وہ
ملاکت کے نزدیک پہنچتا ہے تب اوس میں ہراس اور خوف طاری
ہوتا ہے اور وہ اپنی انگلیوں کو اپنے حلق میں مارتا ہے اور قہقہہ کرتا ہے
تاکہ وہ زیرِ قہقہہ سے بدن سے نکل جاوے اور سب اوس
ہراس کے وہ دنیا معا لجم کرنا چاہتا ہے کہ تا اتر اوس زیرِ کیا کہ اوس نے
کہا یا ہے اوس کے بدن میں زیر ہے اور ایسا ہی جسے گناہ کیا ہے جب
اوس میں نور ایمان کا جلوہ گر ہوتا ہے تو وہ جانتا ہے کہ جسے شدید میں زیر کیا
یعنی ظاہر گناہ اگرچہ وہ مانند شد کے نہیں تھے جسے گناہ گرا اوس میں
زیر گناہ کہتا کہ وہ باعث اظہار نور ایمان کا ہے اور وہ آدمی اور گناہوں
پشیمان ہوتا ہے اور خوف الہی جل شانہ کے آگ اور سکی جان سے نکلنا
ہوتی ہے اور سب سے اسے کہتا ہے کہ توبہ سے ایام ماضی کے گناہوں کا تدارک
کرے اور آئندہ زمانہ استقبال میں گناہ کرے اور وہ اپنے سب حركات
وسکانت کو بدل ہے اور جہاں آگے اس سے غفلت کی سرور میں تھا
اب اوس سے روتا ہے اور پشیمان ہوتا ہے پس توبہ پشیمان ہوا ہے
گناہوں سے اور اصل اوسکا نور معرفت کا اور نور ایمان کا ہے اور فرج
اوسکا اپنی احوال کا بدلنا اور نقل کرنا سے معصیت سے طاعت کی طرف
غوث الاعظم قطب الانعام حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی
اللہ تعالیٰ عنہ نے غیت الطالبین میں فرمایا ہے وحقیقة التوبة

فی اللعۃ الرجوع یقال تاب فلان من کذا ای رجع عنه الخ یعنی
 توبہ کی حقیقت از روئے لغت کے رجوع کرنا ہے یعنی پہرنا ہے جیسا کہ کہا
 جاتا ہے تاب فلان من کذا یعنی فلان شخص فلان چیز سے پہرا اور باز
 رہا اور توبہ کے شرعی معنی پہرنا ہے مذمومات شرعیہ سے محرمات
 شرعیہ کی طرف اور گناہوں کو اور عیسایان کو ہلاک کرنا اور خدا سے
 دور کرنا اور جنت سے باز رکھنے والا سمجھنا اور گناہوں کی ترک کرنیکا
 موجب قربت حق تعالیٰ اور دخول بہشت کا سبب بنانا اور نصوص مشتق
 ہے نضاج سے کہ معنی انوی او سکی خط ہے یعنی تاکہ اسی اور خدا اس سے
 غلو میں لگے کہ بغیر انیزش کسی چیز کی ہو اور توبہ نصوص وہ ہے کہ
 خالص اللہ ہو کہ نہ کوئی اور چیز بغیر عزم قربت اللہ تعالیٰ کی اس سے متعلق ہو
 اور نہ وہ کسی اور چیز سے متعلق ہو اور وہ استقامت طاعت کے لئے
 اور ترک معصیت کئے خاص ہو کہ او سمین رو بہ بازی ہو اور وہ اپنی
 نفس کو گناہوں پر عود کرنیکا دلاسا اور تسکین نہ دیوے جیسا کہ اسنے از کتاب
 معاصی کا خالص اقبال شہوات نفسانی کے لئے کیا تھا ایسا ہی گناہوں
 خالص اللہ توبہ کرے تاکہ اسکا حسن خانہ ہو حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہے کہ توبہ کے چار رکن ہیں ایک یہ کہ جناب الہی جل شانہ میں
 زبان سے اپنے گناہوں کی آمرزش طلب کرنا اور دوسرا یہ کہ دل میں
 گناہوں سے نادم ہونا تیسرا یہ کہ گناہوں کو ترک کرنا اعضا سے چڑھنا یہ
 کہ دل میں یہ قصد نہ کرنا کہ یہ گناہ کرونگا یعنی اپنی نفس کو دلاسا گناہوں کا

مذینا کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

تو سچہ بکفت توبہ پر دل پر از دوق گناہ تو معصیت لائحہ می آید راستغفار تو
اور کسی نے کہا ہے۔

تو در دل ہوں گناہ پر لب توبہ تو در صحت می خوری دوتوبہ توبہ تو

تو سرور و شکست توبہ تو زاین توبہ نادرست یارب توبہ تو

شیخ العرفان حضرت ابوالقاسم شافعی قشیری نے رسالہ قشیریہ میں فرمایا ہے
کہ توبہ کے معنی تہ عار جو ع کرنا ہے سبکداری، شرمیہ سے حسانت مشرعہ
کی طرف اور اہل سنت جماعت کی تحقیق سے فرمایا ہے کہ شر و مصلحت
توبہ کے تین اشیاء میں ایک مذمت گناہوں سے دوسرا ترک ذلت

حال کا تہ عار و عزم و اتق کرنا کہ بہر گناہوں اور نواہی شرمیہ کی طرف رجوع
نکرے پس بہر ارکان توبہ کے تین کہ بغیر اسکے توبہ صحیح نہیں ہوتی عدل سے
فرمایا ہے کہ حدیث ہے اللذہ توبہ یعنی گناہوں سے پشیمان ہونا توبہ ہر
تو مقصد و شارع کا اس سے بیان کرنا منظم ترین ارکان توبہ کا یہی ہے کہ

حدیث ہے الحج عرفہ یعنی حج عرفہ ہے تو مقصود اس سے بہر کہ غفلت میں
ارکان حج کا عرفہ ہے یعنی وقوف عرفہ کا نہ بہر کہ لغو وقوف عرفہ کے اور کوئی

رکن حج کا نہیں ایسا ہی الذہم توبہ کے معنی بہر میں کہ منظم ترین ارکان توبہ
مذمت ہے اور تحقیق نے کہا ہے کہ توبہ میں مذمت کافی ہے اسلی کہ توبہ

کے اور دور کن کہ ایک اونہیں سے ترک ذلت حال کا اور نانی عزم عدم
رجوع گناہوں کا ہے یہ دونو مذمت کو لازم ہیں اسلئے کہ جو شخص گناہوں

سے نادام ہوگا تو ضرور وہ ترک زلت حال کا اور عزم ترک زلت زمانہ استقبال
 کا کرگا زبدۃ العرفاء و المحققین شیخ الاسلام حضرت علی العزونی الجویری رحمہ اللہ
 نے اپنی کتاب کشف المحجوب میں کہ وہ سند عرفاء کے ہے لکھا ہے کہ توبہ
 لغت میں بمعنی رجوع کرنے کے ہیں جیسا کہ عرب میں کہتے ہیں تاب ایسی
 پس حقیقت توبہ کے پہرنا ہے گناہوں سے اور بچا لانا اور مکرنا ہے اور حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الندم توبۃ یعنی پشمانی
 گناہوں سے توبہ ہے اور یہ قول شامل ہے تینوں صفات توبہ پر کہ ایک
 اوّلین سے افسوس کرنا ہے ایام ماضی کے گناہوں پر اور دوسرا عزم
 ترک زلت حال کا ہے اور تیسرا گناہوں کو نیکاً قصداً مکرنا ہے زمانہ استقبال
 میں اور یہ تینوں صفات ندامت سے متعلق ہیں ناسلے کہ جب گناہ کرنے
 سے اوسکے دل میں ندامت ہوگی توبہ تین صفات اسکو لازم ہوگی اور
 گناہ کے ندامت کی بھی تین سبب ہیں ایک سبب تو خوف الہی جل شانہ
 کا ہے کہ جب وہ دل پر غالب ہوگا تو آدمی گناہوں سے نادام ہوگا اور دوسرا
 سبب امید دخول جنت کے ہے کہ جب وہ امید اسکی دل پر غالب ہوگی اور
 وہ جانتا ہے کہ دخول جنت بغیر ترک زلت کے نہ ہوگا تو وہ اوس گناہوں سے
 نادام ہوگا اور تیسرا شرم کہ وہ جب اللہ تعالیٰ کو اپنی سب احوال اور افعال
 پر حاضر اور ناظر جائیگا تب از روئے شرم کے وہ گناہوں سے نادام ہوگا

افہام توبہ کے بیان میں

پس انہیں سے ایک نائب ہے دوسرا نائب ہے تیسرا آداب ہے

اور انابت اور ادب بھی بمعنی رجوع کرنے کی طرف اللہ تعالیٰ کی مین اور
توبہ خوف عذاب الہی جل شانہ سے ہوتی ہے اور انابت طلب نوا سب
کے لئے اور ادب رعایت فرمان الہی تعالیٰ شانہ کے لئے اس لئے کہ توبہ
مقام عام مومنین کا ہے اور وہ گناہوں سے ہوتی ہے اور انابت مقام
اولیاء مقربین درگاہ حضرت اللہ جل جلالہ کا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں
ہے من خشعی الرحمن بالغیب رجاء بقلب منیب یعنی وہ کہ اللہ تعالیٰ
سے بن دیکھے ڈرا اور سات دل رجوع کرنے والے کے آیا اور ادب
مقام انبیاء اور مرسلوں کا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے نعم العبد
انہ اواب یعنی وہ اچھا بندہ ہے تحقیق وہ رجوع کر نوا لے پس توبہ کبار
سے حق تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا ہے اور یہ عوام مومنین کیلئے ہے
اور انابت غفلت اور خودی سے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا ہے
یہ خواص کے لئے ہے کہ مراد ادن سے اولیاء اور مقرب درگاہ
حضرت ایزدی کی مین اور ادب التفات غیر سے اللہ تعالیٰ کی طرف
رجوع کرنا ہے اور یہ انبیاء و مرسل کے لئے ہے کہ اخف الخواص
خلق کے مین جیسا کہ ماذا غ البصر وما طفی کہ حضرت سید الانبیاء علیہ
الصلوۃ والسلام کے حق میں ہے اس پر دلالت کرتا ہے۔

در بیان آیات قرآن مجید کہ در باب توبہ کو وارد ہوئی مین
جاننا چاہئے کہ بعض آیات قرآنی در باب امر توبہ کو وارد ہوئی مین کہ وہ
مقتضی وجوب توبہ کے مین ہر فرد مومن کے لئے اور بعض آیات در باب

وعدہ عفو گناہوں تا ب کی بلکہ در باب تبدیل سیات تا ب مومن
 صالح کی حسنات سے ہیں اور بعض آیات در باب تحذیر اور تنذیر عدم توبہ
 کی اور بعض آیات در باب محبوبیت تا ب کے واقع ہوئی ہیں اور وہ آیات
 کہ در باب امر توبہ کر نیکی اور تقضی وجوب توبہ کہ ہر فرد مومن کیلئے ہیں
 یہ ہیں اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے و توبوا لی اللہ جمیعاً ایہ المؤمنون
 لعلمکم تفلحون یعنی اسے مومنو اپنی گناہوں گناہوں سے سب توبہ کرو تاکہ
 تم رستگاری پاؤ اور لفظ جمیعاً کا اور ایہ المؤمنون کا مقضی وجوب توبہ کا ہے
 ہر فرد مومن کے لئے یعنی ہر فرد مومن پر واجب ہے کہ توبہ کرے خواہ
 وہ مرتکب گناہوں صغائر یا کبائر کا ہوا ہو یا نہ چنانچہ وجہ او سکی آگے انشاء اللہ
 وجوب توبہ کے بیان میں آویگی اور اجماع امت کا بھی ایسے ہر فرد
 مومن پر توبہ کرنا واجب ہے جیسا کہ سلطان الابدال والا فرد والا و تار
 حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غنیۃ الطالبین
 میں لکھا ہے فالنوبة من سائر الذنوب واجبة باجماع الامة یعنی توبہ
 کرنا گناہوں سے ہر فرد مومن کو واجب ہے از روئے اجماع کے اور اور
 جگہ غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے فالنوبة فرض عین فی حق کل شخص لا یتصو
 ان یتغنی عنھا احد من البشر یعنی توبہ کرنا فرض عین ہے ہر شخص پر
 کہ اس سے کوئی آدمی مستغنی نہیں جیسا کہ بیان او سکا انشاء اللہ تعالیٰ ایندہ
 مفصلاً لکھا جاوے گا اور دوسری آیت قرآن مجید کی کہ او س میں یہی
 اللہ تعالیٰ نے امر توبہ کر نیکیا جمیع مومنین کو فرمایا ہے کہ وہ بھی مقضی وجوب

توبہ کے لیے یہ ہے یا ایہا الذین امنوا اتوبوا لی اللہ توبہ
 نصوحا عسی ربکم ان یکفر عنکم سیئاتکم ویدخلکم جنات
 تجری من تحتھا الانهار یعنی اسے سو منو توبہ کرو اور رجوع کرو اور
 اللہ تعالیٰ کے توبہ خالص اسید ہے کہ تمہارا رب تمہاری گناہ تم سے دور
 کر دیگا اور تمہیں ایسی جنت میں داخل فرما دیگا کہ ان کی پہنچ سے نہرین جاری
 ہوں گی اور تیسری آیتہ قرآن مجید کی کہ وہ درباب امر توبہ کریشکی اور تفسفی وجوب
 توبہ کی ہے یہ ہے ان استغفر وادیکم لثقتوبوا الیہ یعنی اپنے
 پروردگار سے اپنے گناہوں کی آمرزش چاہو اور توبہ کرو اور رجوع کرو
 اللہ تعالیٰ کی طرف حضرت انس سے روایت ہے کہ جب
 یہ آیتہ اتری تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی
 صحابہ کے سرورزا ایک سو بار فرماتے تھے لستغفر اللہ وفتوب الیہ یعنی
 طلب آمرزش کی کرتے ہیں ہم اللہ تعالیٰ سے اور توبہ اور رجوع کرتے
 ہیں ہم اللہ تعالیٰ کی طرف جیسا کہ اگی انشاء اللہ تعالیٰ یہ حدیث آئیگی
 اور یہ آیتہ درباب تنذیر اور تنذیر عدم توبہ کی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے
 قرآن مجید میں فرمایا ہے وَمَنْ لَّمْ یَتُبْ فَأُولَئِکَ هُمُ الظَّالِمُونَ یعنی
 جو کوئی توبہ نہ کرے گا تو وہ لوگ ظالم ہیں فقیر مودودی مولف اس رسالہ کا
 کہتا ہے کہ اس آیتہ میں تنبیہ اور تحذیر شدید ہے درباب توبہ کریشکی
 اسلئے کہ قرآن مجید میں اکثر آیات میں اطلاق ظالم کا کافر پر آیا ہے
 جیسا کہ قرآن مجید میں ہے وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ یعنی کافر ظالم ہیں تو

اللہ تعالیٰ نے کفر کو ظلم میں محصور فرمایا بخلاف ظلم کے کہ وہ کفر میں محصور
 نہیں اسلئے قرآن مجید میں اطلاق ظالم کا غیر کافر پر ہی آیا ہے جیسا کہ
 آیت من لم یکتب فاولئک هم الظالمون میں آئے کہ توبہ عام ہے
 کہ سیئات مغفرت سے ہو یا کبائر سے ہو اور میں ہے کہ عدم توبہ مغفرت
 سے مستلزم کفر کی نہیں ایسا ہی عدم توبہ کبائر سے کہ وہ در صورت
 اصرار کے فیرب کفر کی ہے نہ کفر و گرنہ لازم آتا ہے کہ مومن بصر کبائر
 کا کافر ہو اور یہ بالکل ہے مگر نزدیک مغفرت اور خوارج کے اصرار پر
 ارتکاب کبیرہ کا بھی کفر ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ نزدیک اہل سنت
 کے کفر مستلزم ظلم کا ہے نہ ظلم مستلزم کفر کا اور وہ دو آیتیں کہ در باب
 قبول توبہ کے اور عفوا و رغر ان گناہ تائب کے ہیں ایک اوئین سے
 یہ ہے هو الذی یقبل التوبۃ عن عساکہ و یعفو عن السیئات
 یعنی اللہ تعالیٰ وہ ہے کہ اپنے بندوں کی توبہ قبول فرماتا ہے اور گناہ معاف
 رہا ہے اور دوسری آیت یہ ہے انی غفار لمن تاب و آمن
 و عمل صالحا فخر اہتدی یعنی میں بخشنی والا مومن اوس شخص کیلئے
 کہ اوس نے توبہ کیا اور ایمان لایا اور عمل صالح کیا پس اوس نے ہدایت
 پائی اور وہ آیت کہ در باب تبدیل سیئات تائب مومن کی حسنات
 سے بشرط عمل صالح کے ہے بہ ہے الا من تاب و عمل عملا صالحا
 فاولئک یبدل اللہ سیئاتہم حسنات یعنی جس نے
 کہ توبہ کیا اور ایمان لایا اور عمل صالح کیا پس اللہ تعالیٰ اوز کی سیئات

حسنات سے بدل فرماتا ہے اور یہ تبدیل سببات کی حسنات سے
 بعد توبہ کرنیکی گناہوں سے اور حفظ جمیع شرائط اور ارکان اور لوازم اوکی
 اور بعد ایمان لانے اور عمل صالح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ بندہ مومن تائب
 صالح کی سببات و حسنات سے بدل فرماتا ہے کہ اوسکی سببات و حسنات
 ہو جاوینگی اور وہ متناظر ہونگی کہ اسے کاشحس ہمارے گناہ بہت ہوتے
 تو آج وہ حسنات ہو جاتی جیسا کہ یہ بروایت حضرت ابن مسعود
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی انشاء اللہ تھائے آگے لکھا جاوے گا
 تو اس سے کمال فضل الہی جل شانہ کا ادون ناسین کے حق میں ثابت ہوجا
 کہ وہ اپنی سببات سے توبہ نصوح کر کے عمل صالح کرتے ہیں جیسا کہ یہ بات
 اس پر دلالت کرتی ہے التائبون العابدون انھما مدون
 المسامحون الراکعون الساجدون الالھون
 بالمعروف والنہی عن المنکر والحافظون لحدود اللہ
 یعنی وہ توبہ کرنیوالے کہ عبادت کرنیوالے اور اللہ تعالیٰ کی حمد کرنیوالے
 اور روزہ رکھنے والے اور رکوع کرنیوالے اور سجدہ کرنیوالے یعنی
 نماز پڑھنے والے اور امر کرنیوالے انور مشرودعہ کے اور نہی کرنیوالے
 امور غیر مشرودعہ سے اور اللہ تعالیٰ کے حدین کو جنگھپانی کرنیوالے
 بشارۃ دی مومنین کو آخر آیت تک یعنی اللہ تعالیٰ تائبوں کو صفات
 مذکورہ سے موصوف فرما کر فرماتا ہے کہ اذکو بشارۃ دی غرض اس
 آیت سے یہ ہے کہ وہ تائب مومن کہ ان صفات سے موصوف ہوں

وہ متحق بشارت کے ہیں تو تائب کو چاہئے کہ بعد توبہ کی اعمال صراط
 کہ آیت مذکورہ میں ہیں کہ یہی تاکہ وہ متحق بشارت کا ہو اور اللہ تعالیٰ
 بھی اوں تائبوں کی سیئات کو حسنات سے بدل فرماتا ہے کہ وہ نصف بصفا
 مذکورہ آیت مزبورہ کی ہوں اور وہ آیت کہ اوس سے محبوبیت تائبین کی
 ثابت ہو رہی ہے ان اللہ بحسب التواہین و بحسب المتطہرین یعنی تحقیق
 اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے توبہ کرنے والوں اور دوست رکھتا ہے طہارت
 کرنے والوں کو اور فقیر مودودی مولف اس رسالہ کا کہتا ہے کہ مختار نزدیک
 اس فقیر کے یہ ہے کہ متطہرین سی ہی مراد تو امین ہیں اور بحسب المتطہرین
 عطف تفسیری بحسب التواہین کا ہے اس لئے کہ جس نے گناہوں سے توبہ کیا تو
 وہ گناہوں سے پاک ہوا اور اوس کو گناہوں سے کہ وہ نجاست حکمی اور رجات
 باطنی ہی طہارت حاصل ہوئی اور اگر متطہرین سی طہارت ظاہری کرنے والی
 حدت اور خباہت سی مراد لے کر تو لازم آتا ہے کہ جمع طہارت کرنے والی
 حدت اور خباہت سی اللہ تعالیٰ کے محبوب ہوں تو یہ باطل ہو اس لئے کہ
 اگرچہ طہارت ظاہری کہ مراد طہارت حدت اور خباہت سی مراد محمود ہو لاکن کبریا
 اوس کا مستحق ایسی رتبہ اعلیٰ کا نہیں ہو سکتا چنانچہ کتاب غنیۃ الطالبین میں فرماتا
 ابی منہال کہ مروی ہے کہ کہا اوسنی کہ میں ابی عیالہ کے پاس تھا اوس نے ابھی وجہ
 وضو کیا میں نے پہلے پہ آیت پڑھی ان اللہ بحسب التواہین و بحسب المتطہرین
 اونیوں نے جواب دیا کہ وضو کون ایسی چیز ہے جسکی وسطہ اللہ تعالیٰ تعریف فرمادی
 ہیں اوس کو دوست رکھتا ہوں ہاں وضو البتہ اچھی چیز ہے لاکن اللہ تعالیٰ شانہ کی ہر

متطہرین سے مراد وہ لوگ ہیں جو اپنی گناہوں سے پاک رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے
 انہیں کی تعریف فرمائی کہ میں ان کو دوست رکھتا ہوں اور اس آیت کی اقتضا
 ان سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کوئی اپنی سنیات سے ناام ہو اور اپنی خطیاتی سے توبہ کیا تو
 اللہ تعالیٰ اس کا محب ٹھہرا اور جب اللہ تعالیٰ اس کا محب ہوا تو لا حرم وہ اللہ تعالیٰ
 کا محبوب ہوا تو دیکھنا چاہئے کہ توبہ کرنے والا اللہ تعالیٰ کا باعث ملود رہا ہے اور یہ توبہ
 فرمائی حاصل نہیں ہوتا بغیر توبہ کرنے کے جمیع سنیات کی کہ وہ ظاہری ہوں یا باطنی چاہوں
 یا سہو افعالی ہوں یا اقوالی کہ اوشی بصیرت قلبی اخلاص دل و بغیر عدم رجوع
 کی تائب ہونا ملا غنیۃ الطالبین میں سعید بن جبیر مروی ہے کہ اوشی کہاں ہے
 یجب التوابین من الشراک والمتطہرین من الذنوب یعنی شراک سے توبہ کرنے والے
 کو اور اپنی آپ گناہوں سے پاک کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے وقیل
 التوابین من الکفر والمتطہرین بالایمان یعنی کفر سے توبہ کرنے والوں کو
 اور ایمان سے پاک ہونے والوں کو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے وقیل التوابین من الذنوب
 لا یجودون فیہا والمتطہرین منہا یعنی کفر سے توبہ کرنے والوں کو
 کہ وہ پہلے اس گناہ کی طرف متوجہ نہیں ہوتے اور گناہوں سے توبہ کرنے والوں کو
 کہ وہ پہلے اس گناہ کی نزدیک نہیں جاتی اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے وقیل التوابین
 من الکبائر والمتطہرین من الصغائر یعنی کبائر سے توبہ کرنے والوں کو
 والوں کو اور گناہوں صغائر سے پاک رکھتا ہے اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے
 وقیل التوابین من سوء الاقوال والافعال
 والمتطہرین من العقود والافکار یعنی کبائر سے توبہ کرنے والوں کو

توبہ کرنے والوں کو اور بد ارادوں اور سادس سنہ سی دل کو پاک رہنے والوں کو
اللہ تعالیٰ سی دوست رکھتا ہی وقیل لتوا بین من الجہائم والمنظمرین
من خبت السلائم یعنی کہا گیا ہی کہ گناہوں سی توبہ کرنے والوں کو اور دلوں
میل دور کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہی وقیل لتوا بین من الامام
والمنظمرین من الاجام یعنی کہا گیا ہی کہ گناہوں سی توبہ کرنے والوں کو اور گناہوں
سی پاک رہنے والوں کو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہی وقیل لتوا بین من الذنوب
والمنظمرین من العیوب یعنی کہا گیا ہی کہ گناہوں سی توبہ کرنے والا اور عیوب
خیرہ سی پاک رہنے والوں کو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہی وقیل لتوا بین من
کلما اذنب تاب یعنی کہا گیا ہی کہ تواب وہ شخص ہی کہ حسرت کہ وہ گناہ کری و سبوت
بین وہ توبہ کری اللہ تعالیٰ فی قرآن مجید میں فرمایا ہی انہ کان للذا بین
غفوراً یعنی اللہ تعالیٰ رجوع کرنے والوں کو بخشنی والا ہے بیان اعاذت کا کہ
و رب اب توبہ بین ما نأچلہ ہے کہ موجب انتصار النصرتیہ ان اللہ یحب التوابین
و یحب المنظرین کی محبوبیت تائبین کی بسا اعاذت نبویہ علی صاحبہا افضل التمیمہ
سی بھی معلوم ہوتی ہے جیسا کہ موجب حدیث کی کہ کتاب کشف المحجوب میں مرقوم ہے
ما من شیء احب الی اللہ من شاب تائب یعنی نہیں کوئی شئی زیادہ دوست
اللہ تعالیٰ کو جو ان توبہ کرنے والی سی یعنی اللہ تعالیٰ سبب شیار سی جو ان تائب
زیادہ دوست رکھتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ نے جو ان تائب کو دوست رکھا
تہا اللہ تعالیٰ ہی اس کا محب ہوا اور وہ اللہ تعالیٰ کا محبوب ہوا اور موجب
اس حدیث کی کہ کتاب کیمای سعادت میں التائب حبیب اللہ یعنی توبہ کرنے والا

اللہ تعالیٰ کا حبیب ہی اور اس لمی کہ فعل کبھی پہنی مفعول کی بھی آتے ہیں جیسا
 جبرج یعنی مجروح کی اور قتیل یعنی مقتول کی تو حبیب اس جگہ پہنی محبوب کے ہی
 تو منی اس حدیث کی یہ ہوئی کہ توبہ کرنیوالا اللہ تعالیٰ کا محبوب ہی اور مطابق اس
 حدیث کی کہ شکوة شریف میں ہی عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم ان الله یحب العبد المؤمن للفتن التواب یعنی حضرت علی رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سی روایت ہی کہ کہا فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی تحقیق
 اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے اوس بندہ مومن کو کہ گناہوں میں مبتلا ہوتا ہے
 اور بہت توبہ کرتا ہے وعن عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم التائب من الذنب لمن لا ذنب له رواہ ابن ماجہ
 والبیہقی فی شعب الایمان بخبر روایت ہو عبد اللہ بن مسعود سی کہ کہا فرمایا حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ گناہوں سی توبہ کرنیوالا اوس شخص جیسا ہی
 کہ اوس گناہ کیا ہی نہیں یعنی جی کہ گناہ سی توبہ کی اور جی کہ گناہ نہیں کیا یہ دونو
 برابر میں نقل کیا یہ بن ماجہ لی اور بیہقی فی شعب الایمان میں اور فضیۃ الطالبین
 میں ہو کہ لی لفظ و لو عاد فی الیوم سبعین مترا یعنی ایک روایت میں یہ
 حدیث یوں ہی سی کہ توبہ کرنیوالا گناہوں سی اوس شخص جیسا ہی کہ اوس فی گناہ
 کیا ہی نہیں اگرچہ خود کری تا تب گناہ پر ایک روز میں ستر بار توبہ ہی ادبی
 لی گناہ نہیں کہتا ہی فقیر مودودی مولف اس رسالہ کا مضمون اس حدیث کا
 آیات قرآن مجید کی ہی کہ ایک دن میں سی ان الله یقبل التوبہ عن
 عباده ویغفرن المسئيات ہے اور دوسری آیت یہ ہی انی اغفر لمن

تاب و امن و عمل صالح اس کی کہ توبہ کرنا گناہوں سے موجب غفران
 سیئات اور بد گناہوں کا ہے اور غفران سیئات اور بد معاصی
 موجب سلب گناہوں کا ہے پس ثابت ہو کہ التائب من الذنب
 کمن لا ذنب له اگرچہ شکوۃ فریغ میں ہے کہ اس حدیث کو ابن ماجہ
 اور شعب الایمان میں بیہقی بروایت عبداللہ ابن مسعود کی لائی ہیں مگر
 تفسیر میں استاد اساتذہ تصوف امام ابوالقاسم قشیری نے اس
 حدیث کو حضرت انس بن مالک سے یوں روایت ہے کہ سمعت رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم یقول التائب من الذنب کمن لا ذنب له واذا اب
 اللہ عبداً لم یضلا ذنب ثم نکأن اللہ یحب التوابین ویحب المتطہرین
 قیل یا رسول اللہ وما علامۃ التوبۃ قال الندامة یعنی
 سنا میں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سنی گناہوں
 توبہ کی وہ ایسا ہی کہ اوس نے گناہ نہیں کیا اور جب اللہ تعالیٰ کسی
 بندہ کو دوست رکھتا ہی تو اوس کو گناہ ضرر نہیں کرتا یعنی وہ بسبب گناہ کے
 دوزخ میں نہیں جاتا پس پڑھی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 آیت ان اللہ یحب التوابین ویحب المتطہرین کے پوچھا گیا حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ علامت توبہ کی کیا ہے فرمایا کہ گناہوں
 پشیمان ہونا فقیر مودودی مؤلف اس رسالہ کہتا ہے کہ تقدیر اللہ
 عبداً لم یضلا ذنب کی تفسیر یہ مقام توبہ کی اور تفسیر یہ پڑھی حضرت رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کے آیت ان اللہ یحب التوابین ویحب المتطہرین

کہ بعد فرمائی اذ احب الله عبدالم یضک الذنب کی نزدیک اس نصیحہ کے
یوں معلوم ہوتی ہے کہ اذ احب الله عبداً بتوبہ الذنب
یعنی جب بسبب توبہ کر سیکے کسی بندہ کو اللہ تعالیٰ نے دوست رکھا
تو گناہ اوں کو ضرر نہیں کرتا اور وہ بسبب اپنی گناہ کی دوزخ میں نہیں
جاتا اس لیے کہ جب حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد فرمایا
اذ احب الله عبدالم یضک الذنب کے آیت ان الله یحب

التوابین و یحب المتطهرین کے پڑھی تو گو یا حضرت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے اول یہ بیان فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کو دوست
رکھا اوس کو اوں کا گناہ ضرر نہیں کرتا یعنی وہ بسبب اپنی گناہ کے دوزخ
میں نہیں جاتا اور اس فرمان کی بعد حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
سبب دوستی رکھنے کی بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والوں
کو دوست رکھتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ نے بسبب توبہ کرنے کی سبب دوست
رکھا تو گناہ اوں کا مٹا ہوا جگا اور اوں کا گناہ اوں کو ضرر نہ کرے گا
اور وہ بسبب گناہ کی دوزخ میں نہ جاوے گا وعن عائشۃ قالت قال
رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ان العبد اذا اعترف ثم تاب
تاب الله علیہ متفق علیہ یعنی روایت ہی حضرت عائشہ سی کہ کہا فرمایا
حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق جب بندہ اقرار کرتا ہے
یعنی اپنی گناہوں کا اور توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ توبہ اوس کی قبول فرماوے
نقل کی یہ بخاری اور مسلم نے وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم من تاب قبل ان تطلع الشمس من مغربها تاب اللہ
 علیہ یعنی روایت ہے ابی ہریرہ سی کہ کہا فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جو شخص کہ توبہ کری پہلے نکلنے آفتاب کے مغرب کے طرف سے قبول کریگا
 اللہ تعالیٰ توبہ اوس کی وعن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اللہ اشد فرحاً بتوبہ عبدہ من فرح احدکم کانت راحلۃ باض
 فکلاء فانفلتت منه وعلیها طعامة وشرابہ فیس منھا فاتی شحۃ فاضطج
 فی ظلھا قد ایس من راحلۃ فینصماھو کذا لک اذھو بها قائلہ عند
 فلخذ بخطامھا ثم قال من شذ الفرح اللھم انت عبدی وانا ذابک
 اخطاء من شذ الفرح رواہ مسلم یعنی روایت ہی حضرت انس سی کہ کہا
 فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے البتہ اللہ تعالیٰ بہت خوش ہوتا ہے
 ساتھ توبہ کرنی اپنی بندگی کی جو وقت کہ وہ توبہ کرتا ہے بہ نسبت ایک تہادی
 کے کہ ہو سواری اوس کی زمین جنگل میں پہرہ سواری اوس سی جاتی رہی اور
 اوس کا کہنا نا پینا اوس پر تھا پس اوس کو تلاش کر کے اوس سی نا امید ہو اپس
 ایک درخت کے پاس گرانی سواری کی پانیسی نا امید ہو کر اوسکی سایہ میں لیٹا
 پس اوس وقت کہ وہ اسی طرح تھا یعنی وہ اپنی سواری کی پانیسی اور اپنی زندہ رہنے
 نا امید تھا تو ایسی وقت میں اوسنی دیکھا کہ ناگہان نزدیک اوسکی اوس کی آری
 کھڑی ہے پس ہمارا و سکی کپڑی اور نہایت خوشی کی ماری کہا یا ابھی تو بندہ میرے میں
 تیرا ہوں اتنی چیز کیلئے زیادہ خوشی کی ہماری نقل کی یہ مسلم نے جاننا چاہئے کہ اوس کا ارادہ
 یوں کہنی کا تھا کہ یا الہی تو رب میرا ہے میں بندہ تیرا ہوں لکن بسبب افسوس و غم کی

مدہوش ہو کہ وہ بجای اوس کی کہنی لگا کہ یا آلہی تو بندہ میرا میں رب تیرا ہوں اور
 مقصود حدیث شریف کا بیان کہ زنا اس بات کا ہی کہ اللہ تعالیٰ بندہ کی توبہ کو ہی
 ایسا خوش ہوتا ہے جیسا کہ وہ شخص سبب پانی اپنی سواری کی خوش ہوا اور زور کی
 شدت خوشی کی بجای اس کی کہ وہ کہتا ہے کہ یا آلہی تو رب میرا ہے میں بندہ
 تیرا ہوں تو اوس کی زبان سے یہ نکلتا ہے کہ یا آلہی تو بندہ میرا ہے میں
 رب تیرا ہوں تو اللہ تعالیٰ سبب توبہ کرنے اپنی بندہ کی اوس بندہ کی خوشی
 سے ہی زیادہ خوش ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ توبہ اپنی بندہ کی قبول فرماتا
 ہے و عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل نبی آدم خطاء
 خیر الخطائین التوابون رواہ الترمذی وابن ماجہ والدارمی نے
 روایت ہی حضرت انس سی کہ کہا فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 جو نبی آدم ہے خطا کار ہے اور اچھی خطا کہ نیا نون سے توبہ کرنے والے ہیں
 نقل کی یہ ترمذی اور ابن ماجہ اور دارمی نے وعن ابی ہریرہ قال قال
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان المؤمن اذا اذنب كانت نقطۃ
 سوداء فی قلبہ فان تاب واستغفر صقل قلبہ وان راد مراد حتی تعلاوا طبعہ فذا
 اللان الذی ذکر اللہ تعالیٰ کلام بل ران علی قلوبہم ما کانوا یکسبون رواہ احمد
 والترمذی وابن ماجہ فقال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح یعنی روایت
 ہے حضرت ابی ہریرہ سے کہ کہا فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے تحقیق مؤمن جب گناہ کرتا ہے ایک نقطہ سیاہ اوکو
 دل میں ہوتا ہے پھر اگر وہ توبہ کرتا ہے

اور طلب بخشش کی کرتا ہے صاف کیا جاتا ہے دل اوسکا اور اگر زیادہ کیا گناہ زیادہ
 کرتا ہے دل قطعاً بیان تک کہ اوسکے دل پر وہ چھا جاتا ہی پس بہہ ہی ران جیسے رنگ
 کہ ذکر کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اس آیتہ بن کلا لیل دان الایۃ جیسے سرگزینین یون
 بلکہ اوس چیز نے کہ کرتی تھی اوسکے دلون پر رنگ باندھا ہے جیسے گناہ یہاں تک
 کہ باقی نہیں رہی اویں خبر سرگز نقل کی یہ احمد نے اور ترمذی نے اور ابن ماجہ
 اور کہا ترمذی نے بہ حدیث حسن صحیح ہے اور جانا چاہے کہ چھا جاتا ہے یعنی ڈھاپ
 لیتا ہے دل کے نور کو پس وہ اندھا ہوتا ہے دل کی بنیائی سے پس نہیں دیکھنا کوئی
 چیز ملون نفع دینے والون سے اور حکمون فائدہ بخشی والون سے اور شفقت اور
 رحمت اوسکی دل سے جاتی رہتی ہے کہ نہ اپنے پر وہ رحم کرتا ہے نہ اور دن پر اور
 انار ظلمت ظلم اور قہر کے اوسکے دل میں پیدا ہوتے ہیں اور وہ گناہون پر جرات
 کرتا ہے وعن صفوان بن عسال قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم ان اللہ تعالیٰ جعل بالمغرب باباً عرضہ مسیرۃ سبعین عاماً للتوبۃ
 لا یغلق ما لم تطلع الشمس من قبلہ وذلک لعل اللہ تعالیٰ یومر بآتی بعض
 آیات ربک لا ینفع نفساً ایما فیہا لم تکن امنتم من قبلہ واکال التوکل
 وابن ماجہ یعنی روایت ہے صفوان بن عسال سے کہ کہا فرمایا حضرت رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے باب مغرب کے ایک
 دروازہ توبہ کے لئے کہ اوسکا عرض مقدار سافت تریس کے ہے بندہ نہیں کیا جاتا
 جب تک کہ آفتاب مغرب کی طرف سے نہ نکلے گا اور طالع ہونا آفتاب کا مغرب
 کی طرف سے مانع ہے قبول توبہ کا اور یہ قول اللہ تعالیٰ کا ہے یومر بآتی بعض

ایات ربك الاية في اوس دن كه بعضی نشانان تیرے پروردگار کے آدینگی
 نہ نفع دیوگا کسی جان کو ایمان اوسکا ایسی جان کہ پہلے سے ایمان نہ لائے تھے یعنی
 پہلی آنی نشانوں کے نقل کی بہ ترمذی اور ابن ماجہ نے وعن ابن عمر قال
 ان كنا لنعذر لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس يقول رب اغفر لي
 وتب علي انك انت التواب الغفور مائة مرة رواه احمد والترمذي
 وابوداود وابن ماجہ نے روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ تحقیق ہم
 البتہ گنتے تھے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مجلس میں سو بار کہتے
 رب اغفر لي الخ یعنی ای میرے پروردگار بخش مجھے اور قبول کر توبہ میری
 تحقیق تو ہی ہے قبول کر نیوالا توبہ کا اور بخشنے والا نقل کی بہ احمد و ترمذی اور
 ابوداود اور ابن ماجہ نے وعنہ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغفرها رواه الترمذي وابن ماجہ نے
 روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ کہا فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے تحقیق اللہ تعالیٰ قبول فرماتا ہے بندے کی توبہ جب تک کہ اسکو غرغره نہ لگے
 روایت کی بہ ترمذی اور ابن ماجہ نے حاصل حدیث شریف کا یہ ہے کہ جب تک پرکا
 یقین نہیں تب تک توبہ بندے کی مقبول ہے اور جب یقین موت کا ہو تو توبہ بندگی
 مقبول نہیں نواس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ مطلق توبہ قبل ترع کے درست ہے
 خواہ وہ توبہ کفر سے ہو خواہ وہ گناہ سے ہو لکن یہ کہ قرآن مجید میں ہے لیست
 التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدكم الموت قالوا اني
 نبت الان ايضا اونکے لئے توبہ نہیں کہ برے کام کرنے ہیں اور جب اذکو موت

آتی ہے تو کہتا ہے وہ کہ میں نے اب توبہ کی تو مراد مرگ کے وقت سے نزع کا
 وقت ہے کہ اس وقت میں توبہ قبول نہیں اور اس کے آگے توبہ قبول ہے جیسا
 کہ حدیث میں گذرا اور بعضوں نے کہا ہے کہ مرنے کے وقت توبہ گناہوں سے درست
 نہ کفر سے پس نزدیک اس کے ایمان پاس کا غیر مقبول ہے اور توبہ پاس کی مقبول
 اور یہی نے کہا ہے کہ یہ حکم گناہوں سے توبہ کرنا ہے اگر کوئی ایسی حالت میں اس کا
 حق اس سے بخشا دے تو صحیح ہے غوث الاعوان ربانی محبوب سبحانی حضرت
 محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کتاب غیۃ الطالبین میں
 لکھا ہے کہ حدیث شریف ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان
 ابليس حين اهبط الى الارض قال وعزتك وجلالك لا ازال اغوي
 ابن ادم ما دام الروح في جسده وقال الرب وعزتي وجلالي لا
 امنعه التوبة ما لم يتغير عن نفسه یعنی فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے جب کہ شیطان علیہ اللعنة بہشت سے زمین کی طرف نکالا گیا تو اس نے
 کہا کہ قسم تیری عزت اور جلال کے ہے جب تک کہ انسان کے جسم میں جان ہے
 میں اس کو گمراہ کر دوں گا خداوند تعالیٰ جل شانہ نے فرمایا کہ میں اپنی عزت اور جلال
 کی قسم کہتا ہوں کہ بندے کو گناہوں کی توبہ کرنے سے باز نہ رکھوں گا جب تک کہ اس کی
 جان کو غرغزہ نہ لگے وعن محمد بن عبد اللہ السلمي رحمه اللہ قال
 جلست الى نفر من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما لم
 فقال رجل منهم سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول من تاب قبل
 موته بنصف يوم تاب الله وقال الاخر سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

يقول من تاب قبل العزى كتاب الله عليه يعني محمد بن عبد الله صلى
 روایت ہے کہ میں صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی جماعت میں مدینہ کی مقام میں بیٹھا تھا
 کہ ایک شخص نے اوٹھ کر کہا کہ میں سنا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ جس شخص نے نصف روز قبل از مرگ کے توبہ کی حق تعالیٰ اس کی توبہ قبول
 فرماتا ہے اور ایک دوسرے شخص نے بیان کیا کہ میں نے سنا کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی غرغره سے پہلی توبہ کرے گا خداوند تعالیٰ اس کی توبہ
 قبول فرماتا ہے وروی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ قال
 اذا تاب العبد وتاب الله عليه انسى الله تعالى حفظه ما كان
 قد عمل من مساوی محله وانسى جوارحه ما عملت من الخطايا وانسى قضا
 من الارض وانسى قضا من السماء فنجى يوم القيامة وليس عليه شيء
 شھید اعلیہ یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
 فرمایا جب کہ بندہ نے توبہ کی اور خداوند تعالیٰ نے اس کی توبہ قبول فرمائی تو جو گناہ
 کہ اس نے قبل توبہ کے کئے تھے خداوند تعالیٰ وہ گناہ کراہا کہ تین کی یاد سے بھلا دیتا
 ہے اور اس کے اعضاء وہ گناہ بھول جاتے ہیں اور زمین سے مقام گناہ اس کا
 بھلا دیتا ہے اور آسمان سے مقام گناہ اس کا بھلا دیتا ہے اور جب آتا ہے وہ
 قیامت کے دن تو اس بندے کے گناہ کا کوئی گواہ ثابت نہیں ہوتا وعن
 ابن مسعود انہ قال ينظر الى انسان في كتاب يوم القيامة فيرى اوله
 المعاصي وفي آخره الحسنات فاذا جمع الى اول الكتاب سراى كل اللحن
 وذلك قوله تعالى فاولئك يبذل الله سبحانه حسنات الخ يعني حضرت

ابن مسعود سے روایت ہے کہ کہا قیامت کے دن آدمی اپنے اعمال نامہ کو دیکھے گا
 اسکے اول میں گناہ درج ہونگے اور آخر میں نیکیاں لکھی ہونگی پس وہ جب پہر
 اول حساب پر نظر دراز کیا تو بجائے گناہوں کے سب نیکیاں لکھی پاوگا اور یہ ہونق
 قول خداوند جل شانہ کی ہے **قَالَ لَكَ مِثْلُ اللَّهِ سَيَأْتِيهِمْ جَنَاحَاتُ مِثْلِهِ** وہ گو
 یں کہ اللہ تعالیٰ گناہ اونسے نیکوں سے بدل فرماتا ہے اور یہ تبدیل سنیا کی
 حسات سے اون تو بہ کر پواون کے حق میں ہے کہ اوس نے توبہ اور اناسہ کی
 اور اوسکا خاتمہ توبہ سے ہوا اور بعضی بزرگوں سلف نے فرمایا ہے کہ جب بندہ اپنے
 گذشتہ گناہوں سے توبہ کرتا ہے تو وہ گناہ اوسکے حق میں حسات بن جاتی ہیں
 اور اسی سبب سے حضرت ابن مسعود نے فرمایا ہے **وَلْيَتَمَنَّيَنَّ نَاسٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ**
أَنْ يَلْتَمَسِيَّانَ قَعْمَ يَوْمِ قِيَامَتِهِ کہ روز بہت توک ارزو کرے کہ تمنا کرے
 ہمارے گناہ بہت ہوتے تو وہ حسات بن جاتے اور حضرت ابن مسعود نے فرمایا
 یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور وہ جسکے لئے چاہیگا اوسکی سنیا کو حسات
 سے بدل فرمائے گا **وَرَوَى الْحَسَنُ (رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ) عَنِ النَّبِيِّ (صَلَّى اللَّهُ**
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أَنَّهُ قَالَ إِذَا أَخْطَا أَحَدٌ ثُمَّ حَتَّى يَمِلَ ابْنُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ تَابَ
ثَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلِهَذَا جَاءَ فِي الْحَيَوِيَّاتِ ابْنُ أَدَمَ لَوْ لَقِيتَنِي بَعْرَابِ الْأَرْضِ
ذُنُوبًا لَقِيتُكَ بَعْرَابِهَا مَغْفِرًا یعنی حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا اگر تم میں سے کسی شخص نے اسقدر گناہ کیا کہ درمیان زمین اور آسمان
 بہر گئی اور بعد ازاں توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اوسکی توبہ کو قبول فرماتا ہے اور اس سے

سے حدیث قدسی میں آیا ہے اسے فرزند آدم کے اگر بمقدار وسعت زمین کے تو گناہ کر کے سیرے سامنے آیا یعنی توبہ کیا تو میں بمقدار ارادے کے بخشش کے ساتھ تجھے

بلائی ہون گامسے شیوخ طریقت کے اقوال کے بیان میں کہ توبہ میں آئی من

قال ابو علی الدقاق رحمه الله تعالى التوبة على ثلاثة اقسام اولها التوبة

واسطها الا انابة واخرها الاوبة فالتوبة بداية والانابة واسطة والاوبة

نهایة فكان من تاب لخوف العقوبة كان صاحب توبة ومن تاب طمعا

في الثواب او رهبة من العقاب كان صاحب انابة ومن تاب مراعاة

للآمل لا لرغبة في الثواب او رهبة من العقاب كان صاحب اوبة یعنی

حضرت ابو علی دقاق علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے کہ توبہ تین قسم پر ہے اول اسکا توبہ

اور اوسط اسکا انابت ہے اور اخر اسکا اوبت ہے پس توبہ آغاز ہے اور انابت

اوسط ہے اور اوبت نہایت ہی پس گویا جس نے کہ خوف عذاب خدائے تعالیٰ سے

توبہ کی وہ صاحب توبہ کہے اور جس نے کہ ثواب کے طمع پر یا عذاب کے خوف سے

توبہ کی وہ صاحب انابت کہے اور جس نے کہ محض رعایت فرمان الہی جل شانہ کے

لئے توبہ کی نہ طمع ثواب سے اور نہ خوف عذاب سے تو وہ صاحب اوبت کہے و قبل

التوبة صفة المؤمنين قال الله تعالى وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون

لعلكم تفلحون والانابة صفة الاولياء المقربين قال الله تعالى ورجع بقلوب

منيب والاوبة صفة الانبياء قال الله تعالى نعم العبد انه اواب یعنی کہا

کیسے کہ توبہ صفت مومنین کی ہے الیہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وتوبوا الایة توبہ کرو تم

طرف خدائے تعالیٰ کے سبب اسے سونوتا کہ رستگاری پاؤں اور انابت صفت الیاء
 مغربین کی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وجاء بقلب منیب یعنی آیا ساتھ دل
 رجوع کرنوالے کے اور اوست صفت انبیاءوں کی ہے خداوند تعالیٰ نے فرمایا ہے
 نعم العبد انه اذ اب یعنی اچھا بندہ ہے ایوب کہ وہ رجوع کرنے والا ہر طرف
 حق تعالیٰ کے وقال الجنید رحمہ اللہ التوبة علی ثلاث معان الاول بندہ
 والثانی یغیر علی ترک المعاد و دلما نفی اللہ عنہ والثالث یسعی فی اداء المطالب
 یعنی حضرت جنید رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ توبہ کے تین معنی ہیں اول یہ کہ وہ اپنے
 گناہوں سے پشیمان ہو اور دوسرا یہ کہ جن گناہوں سے خداوند تعالیٰ نے منع فرمایا ہو
 انکے ترک کرنیکی اور اون سے باز رہنے کی وہ نیت کرے تیسرا یہ کہ وہ ظلموں کے
 کفارہ میں کوشش کرے یعنی حقوق العباد کی ادائیں سعی کرے وقال سهل بن
 عبد اللہ التوبة ترک التوفیل یعنی سہل بن عبد اللہ نے فرمایا ہے کہ توبہ ترک کرنا
 تاخیر کا ہی ہے گناہ سے جلد توبہ کرنا چاہئے وقال الجنید سمعت الحارث یقول
 ما قلت قط اللهم انی اسئلك التوبة ولكنی اقول اسئلك شهوة التوبة
 یعنی حضرت جنید رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں نے سنا کہ حارث کہتے تھے کہ میں نے گناہ
 کہی یہ نہیں کہا کہ اسے اللہ تعالیٰ میں تجھے توبہ چاہتا ہوں لاکن یہ کہتا ہوں
 کہ میں خواہش توبہ کی تجھے چاہتا ہوں وقال الجنید دخلت علی السری
 رضی اللہ عنہ یوما فی ایامہ متغیرا فقلت له مالک فقال دخل علی شی
 فمالی عن التوبة فقلت له ان لا تنس ذنبک فعارضنی وقال بل التوبة
 ان تنس ذنبک فقلت ان الامر عندی علی ما قالہ الشاب فقال لم

قلت لانی اذا كنت فی حال الجفاء فقلنی الی حال الوفاء فذلک هو الجفاء
 فی حال الصفاء جفاء یعنی حضرت جنید نے فرمایا کہ ایک دن میں حضرت سری
 سقطی کی خدمت میں آیا میں نے دیکھا کہ او کا رنگ متغیر ہے میں نے اذن سے چو
 کہ تیرا کیا حال ہے اوس نے فرمایا میرے پاس ایک جوان آیا اور مجھے توبہ کا حال
 پوچھا میں نے اوس سے کہا کہ اپنی گناہ کو مت بہول بس اوس نے معارفہ کیا
 مجھے اور کہا بلکہ توبہ یہ ہے کہ اپنے گناہ تو بہول جا دینے کا کہ نزدیک سیر توبہ دہی کہ
 اوس کو جو ان کہے یعنی توبہ دہی کہ اپنے گناہ تو بہول جا دے حضرت سری سقطی نے فرمایا کہ اے میں
 کہا اسلئے کہ جب تین خال رخ میں تھاپس آئے گا لکڑی کے مقام راحت میں پہنچایا تو حالت راہ میں اوس
 رخ اور تکلیف کا ذکر کرنا موجب رخ و تکلیف کا ہے یعنی توبہ کی حالت کہ وہ حالت ترک گناہ کی
 ہے گناہ کا ذکر کرنا جفائے پس حضرت سری سقطی خاموش ہوئے اور حضرت سہل
 ابن عبداللہ نے فرمایا ہے التوبۃ ان لا تقسئ ذنبک یعنی توبہ وہ ہے کہ نہ ہو
 تو گناہ اپنے اور جب حضرت جنید سے پوچھا گیا توبہ کا حال تو فرمایا التوبۃ ان تقسئ
 ذنبک یعنی توبہ وہ ہے کہ بہولی تو گناہ اپنے اور حضرت ابو نصر سراج نے ان
 دو نو قوتوں کے بارے میں کہا ہے کہ حضرت سہل نے تو اشارہ مریدوں کے توبہ
 کی طرف کیا ہے کہ وہ کہیں تو اپنی نفع کیلئے گوشش کرتی ہیں اور کہیں واسطے دفع
 اپنے نقصان کے لیکن حضرت جنید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے محققین کی توبہ کی نظر
 اشارہ کیا ہے کہ وہ لوگ اپنے گناہوں کو یاد نہیں کرتے اسلئے کہ ان کے دلوں
 عظمت و شان خداوند تعالیٰ غالب رہتی ہے اور اوسکی یاد میں ہمیشہ وہ مشغول
 رہتی ہیں اور ابو نصر سراج نے کہا کہ حضرت جنید کا قول مثل قول حضرت رویم

کہے کہ جب اذن سے پوچھا گیا کہ توبہ کیسے تو اس نے جواب میں فرمایا ہے
 التوبة من التوبة یعنی توبہ سے توبہ کرنا اور نزدیک فقیر مرد دیہی دو دو توبہ کی یاد
 بھی توبہ کرنا چاہئے ایک تو یہ کہ ترک گناہ کی حالت میں توبہ کی یاد بھی فراموش نہ کرے
 ہے اور دوسرا یہ کہ از روئے دلالت تصنیعی کی توبہ گناہ پر دال ہے اسلئے کہ توبہ کو
 معنی گناہوں سے پشیمان ہونا ہے تو گناہ بھی جزو مدلول توبہ کا ہے اور ذالنون
 مصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے توبۃ العوام من الذنوب وتوبۃ الخواص
 من الغفلة یعنی توبہ عوام کے گناہوں سے ہے اور توبہ خواص کی غفلت سے ہے
 اور حضرت ابوالحسن نوری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے التوبة ان تقوب من کل
 شیئی سوی اللہ عز وجل یعنی توبہ یہ ہے کہ بغیر خدا کے ہر چیز سے
 توبہ کریں اور عبداللہ بن محمد بن علی رحمہم اللہ نے فرمایا ہے مشتاق بہن تائب
 یتوب من الزلازل و تائب یتوب من الغفلات و تائب یتوب من رویتہ
 الحسنات یعنی فرق ہے درمیان اوس تائب کے کہ وہ توبہ کرتا ہے گناہوں سے اور
 درمیان اوس تائب کے کہ وہ توبہ کرتا ہے غفلتوں سے اور درمیان اوس تائب کے
 کہ وہ توبہ کرتا ہے اپنی حسنات کے دیکھنے سے حضرت ابوبکر واسطی نے فرمایا ہے
 التوبة النصوح ان لا یبقی علی صاحبھا اثمن المعصیۃ سر ولا جھل
 ومن کانت توبتہ نصوحا لایبالی کیف امسلی واصبح یعنی توبہ خالصہ ہے
 کہ صاحب توبہ پر نشانی مخفی اور ظاہر گناہ کے نہ رہے اور وہ شخص کہ توبہ اس کے
 خالص ہے خوف نہیں رکھتا کہ کس طرح شام ہوئے اور کس طرح صبح ہوئے اور
 حضرت سید محمد بن سادہ ازہری نے مناجات میں فرمایا ہے الہی لا اقول ثبوت

ولا اعود لما اعرض من خلقي ولا اضمن ترك الذنوب لما اعرض من
 ضعفي ثم اني اقول لا اعود لعلي اموت قبل ان اعود يعني اسے بار خدا
 نہیں کہتا ہوں میں کہ توبہ کی میں نے اور گناہوں پر نہ عود کرونگا اسلئے کہ میں
 اپنی عادت پہچانتا ہوں اور اپنے ترک کرنے گناہوں کا فاضل نہیں ہوتا اسلئے کہ
 میں اپنی کمزوری سے واقف ہوں پس تحقیق کہتا ہوں کہ میں گناہوں کی طرف
 عود کرونگا اسلئے کہ کاشکے جس رجوع کرنے طرف گناہوں کے مر جادوں اور حضرت
 ذوالقون مفری نے فرمایا ہے الاستغفار من غیر اقلع توبة الکذابین
 سے تعبیر کی گئی کہ اسلئے بغیر عزم راسخ ترک کرنے گناہوں کے طلب آمرزش
 کرنا توبہ چھوڑ دینی ہے اور یہی فرمایا ہے - حَقَّقْهُ التَّوْبَةُ اِنْ لَمْ تَصِيقْ عَلَيْكَ الْاَرْصَ
 سہار جنت حتی لا یكون لك فراغ ثم تصیق عليك نفسك كما اخبر الله
 فی کتابہ العزیز وضافت علم العزیز بہار جنت وضافت علم الفهم وطموان
 لا علوا من الله الا اليه - یعنی جنت توبہ کی ہے کہ باوجود اس فساد
 کے زمین تیرے اور تنگ ہو جائے یہاں تک کہ ٹھوہا کی کی جگہ باقی نہ رہے پھر
 نہ انفس تیرے اور تنگ ہو دے صبا کہ اللہ تعالیٰ فی اپنی کتاب بزرگ من
 خبر دی ہے وضافت علیہم النص الا یہ فی توبہ کی ہوئی زمین اداں پر باوجود
 فساد کے اور تنگ ہوا اور انکی نفس امارت کا اور انہوں نے جانا کہ خداوند تعالیٰ
 کے عذاب سے کوئی جگہ پناہ کی نہیں ہے مگر طرف ادر کے اور حضرت ابن عطار
 رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا ہے التوبة تومتان توبة الانابة وتوبة الاستغابة
 فتوبة الانابة ان يتوب العبد خوفا من عقوبته وتوبة الاستغابة ان يتوب

حیاء من کو مہ لینے توبہ و قسم کی ہے توبہ ثابت ہے اور توبہ استجابت ہے پر
 توبہ ثابت وہ ہے کہ بندہ خدا تعالیٰ کے عذاب کے خوف سے توبہ کرے اور توبہ استجاب
 وہ ہے کہ بندہ خداوند تعالیٰ کے کرم کی شرم سے توبہ کرے اور بعض کتابوں میں
 بجائے توبہ استجاب کے توبہ استیاء واقع ہے اور حضرت یحییٰ بن معاذ رازی
 رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے ذلہ واحد لا بعد التوبۃ اقیع من سبعین قبلہا
 یعنی بعد توبہ کر نیکی ایک گناہ بدتر شکر گناہوں سے ہے اور حضرت ابو الحسن غفر
 نے فرمایا ہے اذا ذكرت الذنوب ثم لا تجد حلاوتہ عند ذکر فھو التوبۃ
 یعنی جب دیکھ تو گناہ کو اور ارادے کے ذکر کرنے سے اپنے دل میں تولدت نہاد
 پس وہ توبہ ہے اسے ذکر معصیت کا یا ندامت سے اور حشر سے ہوتا ہے
 یا ارادت سے ہوتا ہے جب کوئی شخص اپنے عیال کو حشر سے اور ندامت
 سے یاد کرے توبہ ثابت ہے اور وہ شخص کہ ارادت سے گناہ کو یاد کرتا ہے تو وہ
 گناہ گار ہوتا ہے اسلئے کہ معصیت کے فعل میں عذران آفت نہیں ہوتی تہی آفت
 کہ معصیت کی ارادت میں ہوتی ہے اسواسطے کہ فعل معصیت کا ایک ساعت ہوتا
 ہے اور ارادہ اوں کا ہمیشہ دل میں رہتا ہے پس وہ شخص کہ ایک ساعت شرم سے
 معصیت کا صاحب ہوتا ہے نہ ایسا ہے کہ ہمیشہ دل سے معصیت کا مصاحبت
 حضرت ابو حفص عداد نے فرمایا ہے لیس للعبد فی التوبۃ قسطنٹی لان القوۃ
 اللہ لہ لیسہ یعنی توبہ میں بندہ کے کوئی حشر نہیں اسلئے کہ توبہ اللہ تعالیٰ سے
 بندہ کو نصیب ہوتی ہے اگرچہ نزدیک اکثر علما کی توبہ کسی ہے اسلئے کہ اگر توبہ کسی
 ہوئی تو اللہ تعالیٰ آیات فرمائی ہیں اور توبہ کرنا کفر مانا مگر موقوف کرم کہی ہیں کہ توبہ

ہی اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے اور ہدایت پانا توبہ کی اور استقامت توبہ پر یہ
 دو نو ہوسے ہیں کبھی ہنیں آیتہ قلی کل من عند اللہ اسکی ہویہ کسی نے حضرت
 رابعہ بصری کو کہا کہ میں نے بہت گناہ کئے ہیں اگر میں توبہ کر دن تو اللہ تعالیٰ
 میری توبہ کو قبول فرمائیگا بی بی رابعہ بصری نے جواب دیا کہ لا بل تو تاب علیک
 لتبیت یعنی ایسا ہنیں کہ توبہ کرنا تمہارے اختیار میں ہے بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کے
 اختیار میں ہے اگر وہ توبہ کرنا چاہیگا تو توبہ کر دے تم **انتبہ** لا جانا جا
 کہ توبہ کی شرط تا یہ ہنیں یعنی توبہ کے قبول ہونے کی شرط یہ ہنیں کہ تاب اون گناہوں
 کہ توبہ کی ہے وہ گناہ آئندہ کہی اون سے سرزد نہ ہوں اور وہ ہمیشہ اوس توبہ پر
 قائم رہے اور پھر وہ ابد اوس گناہوں کی طرف رجوع نہ کرے تو تا یہ شرط توبہ کی
 ہنیں اگر در صورتی کہ تاب کو قدرت واقع ہوا اور اوس گناہ کا کہ وہ اوس سے
 تاب ہوا ہے اگر بعد صحت عزم عدم رجوع اوس کے ایام توبہ میں وہ پھر اوس کا توبہ
 توبہ تاب ثواب توبہ کا پادیکا اور بعضی ہندی اور تاب ایسے ہی ہوتے ہیں کہ وہ
 گناہوں سے توبہ کر سترہ میں اور پھر وہ معافی اون سے سرزد ہوتی ہیں اور وہ
 پھر دوبارہ تاب ہوتی ہیں ایک شیخ نے کہا کہ میں نے شتر بار توبہ کی اور پھر میں
 مرکب معصیت کا ہوا ایک ہتر بار میں توبہ کی اور اوس پر قائم رہا حضرت ابو عمر نے فرمایا
 ہے کہ نبی حضرت عثمان حیر کی خدمت میں توبہ کی اور کتنے روز اوس پر قائم رہا اور
 پھر میں مرکب معصیت کا ہوا اور حضرت عثمان حیر کی صحبت سے اعراض کیا
 اور مصوقت میں حضرت عثمان حیر کی کو دودے دیکھتا تھا بسبب شرمندگی کے
 اوس نے ہانگتا تھا کہ وہ مجھے نہ کہیں اتفاقاً ایک دن اوس نے مقابل ہوا حضرت

عثمان حیرتی نے بچے فرمایا اسے فرزند اپنے دشمنوں سے محبت نہ کرنا جب تک کہ تم بے عیب نہ ہو اسلئے کہ دشمن عیب میں ہوتا ہے اور جب تم میں دشمن عیب پاویگا تو وہ خوش ہوگا اور جب آپ سے کوئی گناہ سرزد ہو تو ہمارے پاس آنا کہ تاہم اسکا علاج کر کے اس سے آپ کو نجات دیں تاکہ آپ دشمن کام نہ ہوں اسنے کہا کہ حضرت عثمان حیرتی کے اس فرمائیے میں دل میں اس گناہ سے نادم ہوا اور بچے توبہ حاصل ہوئی اور ایک شخص نے گناہ سے توبہ کی اور پھر وہ گناہ اس سے سرزد ہوا اور پھر وہ اس گناہ سے پشیمان ہوا اور اپنے دل میں کہا اللہ تعالیٰ کے جناب میں حال میرا کیسا ہوگا کائنات نے غیب سے آواز دیا اطعنا فنتنکحنا ثم نرکتنا فاصلمنا فان هدت الينا قبلنا ان یخلفنا برؤاری کی تو نے ہماری پسو شکر کیا ہے تمہارا پرچہ چوڑا دیا تو نے ہم کو پس ملت دی ہے تم کو پہاڑ اؤگی تو ہماری طرف ساتھ طاعت کے قبول کریں گے ہم تم کو۔

وہ بیان وجوب توبہ کے کہ ہر آدمی پر توبہ کرنا واجب ہے

اے بہائیویر جمکم اللہ ویعدیکم الی صراط استباح الشریعة النبویہ علی صاحبہا افضل الخیرہ جاننا چاہئے کہ توبہ کرنا تمام مومنین اور مسلمین پر کجہ تمام آدمیوں واجب ہے اسلئے کہ آدمی جب بالغ ہوا اگر وہ کافر ہے تو اسکو چاہئے کہ کفر سے توبہ کرے اور اگر وہ مسلمان ہے اور مسلمانی اسکی تقلید ہی ہے یعنی بہ تقلید اپنے والدین کی کہ وہ مسلمان ہیں یہ بھی مسلمان ہوا ہے اور توحید خدا جل شانہ کا اور رسالت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا اقرار کیا ہے لکن دل اسکا اس سے غافل ہے تو اسکو بھی چاہئے کہ اس مسلمانی تقلید ہی سے اور غفلت قلبی سے

توبہ کرے اور ایسا کرے کہ دل اور اس کا ایمان کی حقیقت سے آگاہ ہو بلکہ سلطان یا
 کا اور اسکے دل پر غالب ہو کہ اس کا حکم اس کی تمام مملکت تن پر جاری ہو اور جب
 افعال اور اسکے ساتھ فرمان ایمان کے ہو نہ ساتھ فرمان نفس امارہ کے اور سلطان
 اور جب کوئی شخص گناہ کبیرہ کرتا ہے تو اس وقت میں ایمان اور اس کا کامل نہیں ہوتا
 جیسا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کوئی شخص زنا نہیں
 کرتا اور چوری نہیں کرتا کہ وہ مومن ہو زنا کی وقت میں اور چوری کی وقت میں
 چنانچہ ساری یہ حدیث مع ترجمہ کے اس رسالہ مشتی نمونہ خریداری میں ذریعہ
 کبار کے بیان میں انشاء اللہ تعالیٰ لکھی جاوے گی اور اس سے یہ مراد نہیں
 کہ مسلمان زنا کی وقت میں یا چوری کی وقت میں کافر ہو جاتا ہے بلکہ اس سے
 یہ مراد ہے کہ زنا کی وقت میں یا چوری کی وقت میں سلطان شہوت کا اور اسکے
 ایمان پر غالب ہو جاتا ہے اور اس حال میں ایمان اور اس کا اس کی شہوت سے
 ہٹا کر جاتا ہے یا ایمان اور اس کا اس کی شہوت میں ناپید ہو جاتا ہے جیسا کہ آفتاب
 باریس یعنی ہو جاتا ہے اور اس کی ایمان کا نور اس کی شہوت کی طلبت میں گم ہو جاتا
 ہے پس تمہی حال کہ اول توبہ سے واجب ہے اور اگر آدمی کافر ہو تو توبہ ایمان
 تعلیم سے واجب ہے اور اگر ایمان اور اس کا تعلیم ہی بھی نہ آدمی گناہوں نے
 تو حلالی نہیں ہوتا تو چاہے کہ گناہوں نے توبہ کرے اور اگر ظاہر آدہ گناہوں نے ہی
 نہ ہو تو باطن اور اس کا تخم معاصی سے خالی نہ ہو گا مثل حرص اور حسد اور عقدا دیرینہ
 اور عداوت اور دورنگی اور ریا اور خود بینی اور حب مال و جاہ اور امثال اس کی
 سے کہ یہ مملکت سے ہیں تو اول سے توبہ کرنا واجب ہے تاکہ اس شہوات

کو تابع عقل کے اور شرع کے کرے اور یہ بغیر مجاہدہ اور پیروی پیر و مرشد رہنا
 کے نہیں ہو سکتا اور جب تابع کرنا شہوات باطنیہ کا پیرومرشد کی پیروی کے اوپر
 موقوف ہوا پس جیسا تابع کرنا شہوات باطنیہ کا کہ وہ موقوف ہے واجب ہے
 ویسا ہی پیروی پیر و مرشد رہنا کی کہ اس کا موقوف علیہ ہے واجب تیسری اور
 فرمان ذاب الاذعان حضرت بل جلالہ کا ماعقلوا المل الذل ان کنتم
 لا قلمون امیر ولالت کرتا ہے جیسا کہ آگے بیعت کے بیان کی التا اللہ
 تعالیٰ لکھا جاوے گا اور اگر حرم اور حسد اور عداوت اور کینہ اور عداوت اور دورنگی
 اور ریا اور خود بینی اور جب مال و چاہ اور امثال یا سکی ہی او سمن نہیں تو رسوا
 اور صیب نفس اور اندیشہ ناکردنی سی وہ ظالی ہو گا تو جانی کہ ایسی توبہ کر ہی اگر یہ
 ہی او سمن نہیں تو وہ بعض احوال اور بعض اوقات من الدلو الے کے۔
 دگر سی عادل ہو گا اور اصل سب نقصان کا القال کے بادی غافل ہونا ہی
 اگر وہ ایک لحظہ ہی ہو کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

مست

ہرگز انکو غافل از وی یک زبان آست در ان دم کا فرست امانت است
 تو جانتے کہ وہ غفلت سے توبہ کرے اور اگر آدمی ہمہ اوقات اور ہمہ احوال میں
 اللہ تعالیٰ کے ذکر میں غافل ہے تو ذکر کے ہی مقامات میں کہ ایک سے وہ سر
 مقام افضل ہے اور دوسری مقام سے پہلا مقام ادنیٰ ہے اور دوسری مقام
 سے تیسرا مقام افضل ہے اور بہ نسبت تیسری مقام کے دوسرا مقام ادنیٰ
 ہے اور علیٰ ہذا القیاس چوتھا مقام اور پانچواں مقام اور ان کے مانوق مقام

تو یہ ہے کہ اعلیٰ مقام پر ترقی کرے اور ادنیٰ مقام سے کہ وہ بہ نسبت اعلیٰ مقام
کے موجب نقصان اور خسران کا ہے توبہ کرے اور یہ کہ حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ہر روز ستر بار استغفار فرماتے تھے جیسا کہ اگے وہ حدیث
آدیگی تو وہ اس لئے تھا کہ وہ ہر وقت ثبوت کے مقامات میں اور اللہ تعالیٰ کے
قربت کے مقامات میں ترقی فرماتے رہتے تھے جب حضرت سید المرسلین علیہ
الصلوة والسلام ایک مقام سے دوسرے مقام قرب پر ترقی فرماتے رہتے
تو مطابق حسنات الاہوار مسیات المقربین کے یعنی حسنات نیکوں
کے مقربین کے لئے گناہ میں تو وہ پہلے مقام قرب سے کہ وہ بہ نسبت دوسرے
مقام قرب کی ادنیٰ معلوم ہوتا تھا استغفار فرماتے تھے سیدالابدال والاؤ
سلطان الاغوات والافراد محبوب سبحانی حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر
جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کتاب جنتی الطاہرین میں در باب توبہ کے کہ
وہ ب آدمیوں پر فرض ہے بسط تام اور عبارت طویل سے مفصل ذکر
فرمایا ہے کہ بیان ارکاء از روئے طوالت کے سامعین پر گران ہو گا باری
فقیر مؤلف نے اس کا خلاصہ بیان لکھا ہے فالتوبة فرض عین فی
حق کل شخص لا یتصور ان یتغنی عنها احد من البشر الخ
یعنی ہر شخص کو توبہ کرنا فرض عین ہے کوئی آدمی اس سے مستغنی نہیں
خواہ وہ عوام مومنین سے ہو یا خواص مومنین سے ہو یعنی اولیاء ہے
یا نبیاء ہے ہو کیونکہ ایسا کوئی شخص نہیں جو معصیت سے خالی ہو اگر وہ
معصیت اعضا سے خالی ہو گا تو اس نے احیانا اپنے دل میں گناہ کر لیا

قصد کیا ہوگا اور اگر وہ اس ارادہ سے بھی سلامت رہا ہوگا تو وسوسہ شیطانی
 سے بچا ہوگا کہ اوستے اور سکویا دالہی سے غافل کیا ہوگا اگر وہ وسوسہ شیطانی
 بھی بچا ہوگا تو خداوند تعالیٰ کی ذات اور صفات اور افعال کے پہچانے میں
 غفلت اور قصور کیا ہوگا اور یہ سب گناہ علی قدر مراتب اہل اسلام کے میں
 اور اپنی اپنی جگہ پر ہر ایک کا رتبہ اور مرتبہ ہے پس ہر حال میں ہر ایک
 آدمی کیلئے علی حسب مراتب عبادتین اور گناہ اور حدین اور شرطین مقرر ہیں
 اور اذن عبادات کی نگہداشت طاعت ہے اور ترک اذکار اور غافل رہنا
 اذن سے گناہ ہے اور گناہ کا محتاج توبہ کا ہے اور توبہ اوس کجی سے ہے
 کہ طریقہ سنیہ شریعہ میں پائی گئی ہے یا اوس کجی سے ہے کہ اوسکے مقام
 اور منزلت میں پائی گئی ہے کہ وہ اوس میں ہے پس سب لوگ توبہ کے محتاج
 ہیں اور توبہ میں تغاوت نہیں بلکہ جن اسورات سے کہ توبہ کرتا ہے اونہیں
 تغاوت ہے جیسا کہ عوام گناہوں سے توبہ کرتی ہیں اور خواص غفلت سے
 توبہ کرتی ہیں اور اخص الخواص ماسوی اللہ کی طرف دل کے مایل کرنے سے
 توبہ کرتی ہیں جیسا کہ حضرت ددالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے
 کہ عوام کی توبہ گناہوں سے اور خواص کی توبہ غفلت سے اور حضرت ابوالحسن
 نوری نے فرمایا ہے کہ توبہ وہ ہے کہ بغیر اللہ تعالیٰ کے سرچر سے توبہ کرے
 پس فرق ہے درمیان اوس تاب کے کہ وہ گناہوں سے توبہ کرتا ہے
 اور درمیان اوس تاب کے کہ وہ غفلت سے توبہ کرتا ہے اور درمیان
 اوس تاب کے کہ وہ اپنی نیکیوں کے دیکھنے سے توبہ کرتا ہے اور درمیان

اوس کتاب کے کہ وہ ماسوی اللہ کے طرف دل کے مایل کرنے سے توبہ
 کرتا ہے جیسا کہ آگے گزرا پس حضرات پیغمبر علیہم السلام ہی توبہ سے
 مستغنی نہ تھے کیا تھے اس روایت کو نہیں دیکھا کہ حضرت سید الانبیاء علیہ
 الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے لیغان علی قلبی وانی لا استغفر لہ غیر جلی
 واللیلۃ سبعین مروتہ یعنی ہر آئینہ ہمارے دل پر پردہ تنگ ڈالاجاتا ہے
 اور تحقیق میں دن رات میں اللہ تعالیٰ کے جناب سے شتر بار طلب آمرزش
 کے کرتا ہوں اور اور جگہ غیثۃ الطالبین میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے مروی ہے کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصحابۃ
 بعد ما انزلت وان استغفروا ربکم ثم تولوا الیہ يستغفرون کل
 یوم مائۃ مروتہ ویقولون نستغفر اللہ ونبوب الیہ یعنی حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع اپنے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بعد
 نزول آیت وان استغفروا ربکم ثم تولوا الیہ کے یعنی پروردگار سے
 طلب آمرزش کی کردار اور اسکی طرف توبہ کر دتو وہ ہر روز سو مرتبہ اللہ تعا
 کی جناب سے طلب آمرزش کی فرماتے تھے اور یہ کہتے تھے نستغفر اللہ
 ونبوب الیہ یعنی اللہ تعالیٰ کی جناب سے طلب آمرزش کی کرتے ہیں
 ہم اور حضرت ادم علیہ السلام نے جب کہ منع کئے ہوئے درخت کا پہل کیا یا
 تو انکے بدن سے لباس ہشتی او تر گیا اور آپکا جسم مبارک برہنہ ہو گیا
 مگر تاج اور عصابہ آپ کے سر پر باقی رہ گئی اور فرشتوں نے اسکی اوتارنے
 سے شرم کی پس حضرت جبرائیل علیہ السلام اودن کے پاس تشریف لائے

اور تاج ادا کے سر سے اور عصابہ ادا کی پیشانی سے ادا تار لیا اور منادی کئے
گئی کہ آدم اور حوا میری پڑوس سے نیچی چلی جا دیں اور وہ شخص ہماری
جوار میں نہیں رہ سکتا جسے ہماری نافرمانی کی حضرت آدم نے حضرت حوا کی
طرف حیا سے ملوث ہو کے فرمایا کہ یہ پہلی شامت گناہ کی ہے کہ ہم حبیب کے
جوار رحمت سے نکالی گئی پس حضرت آدم اور حوا بعد عیش جادو دانی کے
اور بعد بادشاہی عظیم کے اور بعد فضل بزرگ کے اور بعد عز و ناز کے اور بعد
ارتقا و منزلت کے اکٹھے شریفہ مطہرہ مقربہ الی اللہ میں توبہ کی اور عاجزی کی
اور زاری کی اور اپنے اظہار سکینی کے اور خواری کے محتاج ہوئے اگر کوئی
شخص توبہ سے مستغنی ہوتا اور نفس امارہ کے دشمنی اور شامت اور شیطان
کے کمر اور دوسو سوں سے ایمں ہوتا اور قربت الہی جل شانہ پر مغرور ہوتا تو
ادا کی سزا اور حضرت آدم علیہ السلام تھے پس وہ توبہ سے مستغنی ہوئے
اور اللہ تعالیٰ نے بفضل عیم خویش ادا کی توبہ کو قبول فرمایا جیسا کہ قرآن مجید
میں ہے فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هوى التواب الرحيم
یعنی پس آدم نے اپنی رب سے چند کلمہ سیکھ لئے پس اللہ تعالیٰ نے قبول
کی توبہ ادا کی تحقیق اللہ تعالیٰ قبول کر لیا توبہ کا ہے اور رحیم ہے اور حضرت
امام حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ جب حضرت صہیت
میں حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ قبول ہوئی تو سب فرشتوں نے حضرت
آدم علیہ السلام کو مبارکباد دی اور حضرت جبرائیل اور حضرت میکائیل اور
حضرت اسرافیل علیہم السلام تشریف لائے اور حضرت آدم علیہ السلام سے

ادھون نے کہا کہ اپکی انکہین ہنڈی رہین حضرت اللہ تعالیٰ نے آپ کی توبہ قبول
 فرمائی حضرت ادم علیہ السلام نے کہا اے جبرائیل اگر ہو بعد اس توبہ کے سوال
 پس میرا مقام کس جگہ ہوگا پس حضرت خدا سے عزوجل کی طرف سے وحی
 نازل ہوئی کہ اے آدم تو نے اپنی اولاد کے لئے رنج اور مشقت میراث چھوڑی
 اور توبہ بھی اونکی لئے میراث چھوڑی پس جو کوئی پکارے گا مجھے تو میں توبہ اونکی
 قبول کروں گا جیسا کہ مینی توبہ تمہاری قبول کی اور جو کوئی مجھے مغفرت مانگیگا
 بخیلی نکرؤں گا اور سپرینے او سکون بخشوں گا پس تحقیق میں نزدیک ہوں اور قبول
 کرینو لا توبہ کا ہوں اے آدم جن لوگوں نے گناہوں سے توبہ کی او سکون
 بہشت میں کروں گا اور انکو قبروں سے خوشحال اور نہتا ہوا نکالوں گا اور دعا
 اونکی مستجاب ہے اور ایسا ہی حضرت نوح علیہ السلام کہ اللہ تعالیٰ نے تمام
 جہان کو غرق کیا بسبب دعائے بد او سکون اور بسبب حفظ ابرو او سکون اور بسبب
 جھٹلانے او سکون کہ او سکون او سکون امت پیغمبری کی دعویٰ میں جوٹا جاتے تھے
 اور بسبب شدت غضب اونکی اپنی امت پر اور حضرت نوح علیہ السلام آدم
 ثانی ہے اسلئے کہ تمام مخلوق اونکی اولاد سے ہی کہتے ہیں کہ جو لوگ کہ حضرت
 نوح علیہ السلام کے ساتھ کشتی میں تھے ادن سے کوئی اولاد نہیں ہوئی
 سوائے حضرت نوح علیہ السلام کے اولاد کے کہ وہ تین تھے ایک سام
 دوسرا حام تیسرا یافث پس تمام خلق ادن سے پیدا اور منتشر ہوئی اور حضرت
 نوح علیہ السلام نے باوجود اس علو منزلت کے بارگاہ کبریائی میں عرض کی
 جیسا کہ وہ قرآن مجید میں ہے کہ سب انی اعوذ بک ان امسک مالیسر

لی بہ علم وان لا تغفیری وتوحمنی اکن من الخاسرین یعنی اے میرے
 پروردگار پناہ دے دو ٹو تباہوں میں ساتھ تیرے اس بات سے کہ سوال کروں
 میں تجھے اوس چیز کا کہ اوسکا مجھے علم نہیں اور اگر تو آمرزش اور رحمت
 فرمائے گا اور نہ رحم کرے گا تو میں زیان کاروں سے ہونگا اور حضرت ابراہیم علیہ
 السلام باوجود جلیل القدری کی اور باوجود اسکے کہ اللہ تعالیٰ نے اوندکو اپنے
 دوستی کے لئے پیدا فرمایا اور باوجود اسکے کہ اللہ تعالیٰ نے اوندکو پیغمبر و ناکا اور
 نبیوں کا باپ کیا جیسا کہ روایت ہے کہ خداوند تعالیٰ نے اوند سے اور اوندکی
 اولاد سے چار ہزار پیغمبر پیدا فرمائے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے جو چلنا
 ذریعہ ہم الباقین یعنی اوسکی اولاد کو باقی رکھا ہم یہاں تک کہ ہمارے
 پیغمبر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ اور
 حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہم السلام وغیرہم سب حضرت ابراہیم
 علیہ السلام کی اولاد سے تھے تو وہ ہی توبہ سے اور اظہار سکنت اور افتقار
 الی اللہ سے مستثنیٰ نہوے پس اوسنے فرمایا کہ وہ قرآن مجید میں ہے الذی
 خلقنی فھو یحیی والذی ھو یطعمنی ولست قن واذا امرت
 فھو یسفین والذی یمیتنی ثم یحیی والذی اطع ان یعصی الخیطی
 یومر الذین یعنی وہ خدا کہ پیدا کیا مجھ کو اور راہ راست دکھاتا ہے مجھے اور وہ
 خدا کہ کہلاتا ہے مجھ کو اور پلاتا ہے مجھ کو اور جب بیمار ہوتا ہوں میں تو وہ شفا
 عطا فرماتا ہے مجھ کو اور وہ خدا کہ ماریگا مجھ کو پس جلائیگا مجھ کو اور وہ خدا
 کہ اوسکی رحمت عظیم سے میں امید رکھتا ہوں کہ قیامت کے دن میرے گناہ بخشیدگا

اور حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہما السلام نے کہا جیسا کہ وہ قرآن مجید
 میں ہے وارث نامنا سکنا و تب علینا انک انت التواب الرحیم یعنی وہ کہاں ہو
 جگہ عبادات حج کی یاد کہاں ہو مطلق عبادات اور توبہ ہماری قبول فرما تحقیق
 کہ تو قبول کرے تو بلا توبہ کا اور مہربان ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام باوجود
 اس منزلت اور علوم مرتبت کے کہ اللہ تعالیٰ نے خاص اپنے رسالت کیلئے
 اور اپنے سے کلام کرنے کے لئے اور خاص اپنے لئے اذکورہ گزیدہ کیا اور
 اور اپنی طرف محبت کو ادنیٰ القافر مایا اور معجزی غالب سے مثل ید بیضا
 کے اور عصل کے اور نوشتانیون کے کہ مراد اذن سے جراد اور قمل اور صفاع
 اور دم اور حجر اور بحر اور طیور اور طوفان اور نقص ثمرات ہیں اور اور
 اشباہ اذن کے لئے یہ میں تہی عمود نور سے کہ رات کو خنک گل میں روشنی ہوتی
 تہی اور من و سلوئی سے کہ اوسکی امت کے لئے برساتا تھا اور بہت معجزوں نے
 اذکورہ تائید فرمائے کہ اوس سے آگے کسی نبی اور مرسل کے لئے نہ تہی تو اوس نے
 فرمایا جیسا کہ وہ قرآن مجید میں ہے رب اغضی لی ولاخی و ادخلنی جنتک
 وانت ارحم الراحمین یہی اے پروردگار بخش مجھے اور میرے بہائی کو
 اور داخل کر ہو اپنی رحمت میں اور تو زیادہ مہربان مہربانوں کا ہے اور
 حضرت داؤد علیہ السلام باوجود اس علو شان کے کہ حضرت ابدہ تعالیٰ نے
 ایک عظیم الشان ملک کا اذکورہ بادشاہ کیا تھا اور تیسس ہزار پاسبان اپنے
 تھے اور جب آپ زبور پرستے تھے تو سب جانور پرندہ اپنی سریر صف باندھے
 رہے اور بانی انبی تنزروانی سے ٹہر جاتا تھا اور جن اور انس اپنے گروا گرد

صفت باندہ تھے تھے اور در زندہ اور گزندہ جانور ایک دوسرے کو آزار نہ پہنچاتے
تھے اور آپ کی تسبیح کہنے سے پہاڑ بھی تسبیح کہتے تھے اور حضرت خداوند تعالیٰ شانہ
نے آپ کی تعظیم اور جلال قدر اور حصول رزق اور حیات امر کے لئے نوی
کو نرم کر دیا تھا وہ چالیس روز تک سجدہ میں پڑے رویا کئے یہاں تک کہ اونکی
آنسوؤں سے گہانے پیدا ہوئے پس خداوند تعالیٰ نے اذن پر رحم فرمایا
اور اونکی توبہ قبول فرمائی جیسا کہ وہ قرآن مجید میں ہے فغفرنا له ذالک
وان له عندنا لى وحسن مآب یعنی بخشایم اذ کو تقصیر اذ کی اور اذ کو
ہماری بارگاہ معلیٰ میں قربت اور اچھی بازگشت حاصل ہے اور حضرت سلیمان
بن داؤد علیہما السلام باوجود اس ملک عظیم کے کہ بعد انکے کسی کو نہ دار
نہ تھا اور باوجود اسکے کہ ہوا اذن کی مطیع اور منہر تھی کہ صبح سے دوپہر تک ایک
مہینہ کی مسافت طے کرتی تھی اور دوپہر سے شام تک ایک مہینہ کی مسافت
طے کرتی تھی جب آپ معقوب ہوئی بسبب اسکے کہ اونکے محل میں یک صورت
کے چالیس روز تک عبادت کئے گئی حالانکہ حضرت سلیمان علیہ السلام
کو وہ معلوم نہ تھا پس اس جرم میں اذن سے چالیس روز تک وہ سلطنت
چینی گئی پس حضرت سلیمان علیہ السلام متحیر ہو کے وہاں سے بھاگے اور
اپ جس شخص کے آگے کہانا مانگئے کس لئے ہاتھ پھیلاتے تو آپ طعام نہ پاتے
اور جب آپ کہتے کہ میں سلیمان بن داؤد علیہ السلام ہوں تو وہ حضرت
سلیمان علیہ السلام کا مبارک ٹوڑتے اور آپ کو مارتے اور آپ کی امانت
کرتے اور آپ کو جھوٹا جانتے ایک روز آپ نے ایک دروازہ پر سوال کیا وہ

نکالی گئی اور ایک عورت نے آپ کے منہ مبارک پر تھوک دیا اور روایت
 ہے کہ ایک بوڑھی عورت نے ایک کوزہ جس میں مٹیاں بہا رہا تھا آپ کے سر مبارک
 اندیل دیا پس آپ اسی خواری اور ذلت میں مبتلا رہے کہ خداوند عز و شامہ
 نے پھلی کے پیٹ سے انگشتری کو برآمد کیا اور آپ نے اپنی انگلی میں پہن لی
 اور یہ بات جب نصیب ہوئی کہ پورے چالیس روز یا م عقوقت کے گزری چکی
 تھے پس پرندہ آپ کے سر پر جمع ہو کر سایہ فلک جوئے اور جن اور شیطان اور
 وحشی جانور آپ کے گرد فراہم ہو گئے اور جب ادن لوگوں نے کہ ایک ایمانی
 تھی اور آپ کو بیٹھا آپ کو سچا مانا تو وہ اپنے کردار سے پشیمان ہو کر اوسکی عذر خواہی
 کی آپ نے فرمایا کہ جو فعل تھے میرے ساتھ کئے اور میں تم کو ملامت نہیں
 کرتا اور نہ اس تمہاری عذر خواہی کی میں جھڑکتا ہوں یہ جو کچھ ہوا سب امر
 ربی تھا اوس میں کسی کو چارہ نہیں پس خداوند تعالیٰ نے اذکی توبہ قبول فرمایا
 اور اوسکی بادشاہی اذکو حوالہ کی اور اذکا ملک اور مال اور محل پڑھایا پس کہ
 ایسے سردار عظیم الشان جو تمام خلق کو اللہ تعالیٰ کی طرف پہنچتی تھے اور وہ
 حاکم جہان کے اور شرع کی تھی اور اللہ تعالیٰ کی خلق میں خلیفہ اللہ تھے تو
 تو اذکا بارگاہ معلیٰ حضرت ایزدی میں یہ حال تھا کہ ادہون نے جناب الہی
 جل شانہ میں یہی توبہ کی پس کیا حال ہے تیرا اور غرور تیرا اسے سکین اور تو
 وار غرور اور جاگیر شیطان میں مقیم ہے اور شر دشمنوں کا کہ وہ مراد خلق
 سے اور ہوا اور موس سے اور نفس سے اور شہوات سے اور ارادات غیر
 شرعہ سے اور وسوسہ سے اور تزئین شیطان سے ہے تیرا محیط ہے تو اپنے

عبادت ظاہری صوم صلوٰۃ حج زکوٰۃ پراود ترک گناہ ظاہری پر مغرور ہوا ہے
 اور حالانکہ باطن بہار اعریان ہے عبادات باطنیہ سے یعنی درغ سے اور تقویٰ
 سے اور زہد سے اور صبر سے اور رضا سے اور قناعت سے اور توکل سے اور تسلیم سے
 اور یقین سے اور صفائی سینہ سے اور سخاوت نفس سے اور اللہ تعالیٰ کی منت
 اور احسان کے دیکھنے سے اور حسن نیت سے اور صدق سے اور اخلاص وغیرہم
 اخلاق حسنہ سے کہ بیان اوں کا طویل ہے بلکہ بہارِ اہل عادات سیئہ اور خصال
 زسیہ سے اور ان انہیات ذلوت سے کہ جیسے محنت اور بلا اور امورِ مہلک کرنوالی
 دنیا اور آخرت کے متفرع ہوتی ہیں بہرہٴ شل ناشکری کے اور نارضا مندی کے
 تقدیر الہی اور حکم خداوند تعالیٰ پراور مقدرات پر اعتراض کرنا اور اوس حاکم مطلق
 کی قضاء و قدر پر تمہت رکھنا اور اوس کے وعدہ و نذر پر شک کرنا اور مانند غل کے اور حد
 کے اور عقد کے اور حق پوشی کے اور طلب مراتب عالی کے اور حب اپنی ثنا اور حمد
 اور حب جاہ دنیاوی کے اور رضا اور طمانیت اوسکی سے اور اللہ تعالیٰ کے بند
 تکبر کرنا اور عظمت و ہونڈ ہنا اور تکبر سے اپنی ناک موڑنا اور اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید
 میں فرمایا ہے **وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ** یعنی جب اوس سے
 کہا جائے کہ خداے تعالیٰ سے ڈرتو اوسکو غرور عزت اور ثروت گناہ کی طرف
 کھینچتا ہے اور مثل غضب کے اور رنگ ناموس کے اور حب ریاست کے اور عداوت
 کے اور بعض کے اور بغل کے اور اور دن کے مال کی طرف رغبت کر نیکی اور اوس
 سے خوف رکھنے کے اور باشند خوشی کے اور اپنے بزرگ منشی کے اور امرار کے
 تعظیم اور فقر کی توہین اور تحقیر کے اور مثل ناز کے اور تکبر کے اور سخوت کے اور دنیا

رغبت کرنے اور فخر کرنے کے اور ریائی اور سمعہ کے اور اعراض حق کی اور شکایا
 کے اور امور مالا یعنی میں غرض کرنیکی اور کثرت کلام غیر نافع کے اور لاف مارنے
 کے اور اور دنیا احوال آزمانا اور اپنی حالت کو ترک کرنا اور اللہ تعالیٰ کے
 کاموں میں اپنی ملکیت و قدرت ظاہر کرنا اور مخلوق کی زیادہ توقیر کرنا اور ان کے
 ساتھ مہانت کرنا اور اپنے اعمال پر عجب کرنا اور اپنی جہوٹی تعریف کو دست
 رکھنا اور خلق کی عیب جوئی کرنا اور اپنے عیبوں سے چشم پوشی کرنا اور خدا تعالیٰ
 کی نعمتوں کو فراموش کرنا اور ان نعمتوں کو اپنی طرف یا غیر کی طرف انصاف
 کرنا اور ظاہری باتوں پر عمل کرنا اور اعمال کے حدود اور اصول پر نظر نہ کرنا اور
 وضع الشیخی فی محلہ نہ کرنا اور خوشی کو اختیار کرنا اور حزن کو دشمن رکھنا اور اور
 اعمال ناشائستہ اور افعال نابالستہ کہ شرح اذکی طویل ہے کرنے غرض
 سید الاقطاب محبوب سبحانی حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ
 کی اس تقریر سے یہ ہے کہ انبیاء باوجود اس عظمت اور بزرگی اور قربت
 حق تعالیٰ کے کہ وہ ہادی خلق اور حاکم شرع اور خلفاء اللہ تھے تو وہ توبہ سے
 مستغنی نہ ہوئے اور آپ لوگ کہ معدن افعال ذمیمہ اور اخلاق سیئہ کی
 میں تو توبہ کرنے سے انکار کرتے ہو پس ثابت ہوا کہ توبہ کرنا سب آدمیوں پر
 واجب ہے اسلئے کہ جب انبیاء علیہم السلام نے توبہ کی ہے پس کوئی آدمی
 اس سے کیسا مستغنی ہو گا اور جانا چاہیے کہ وجوب دو قسم پر ہے ایک
 وجوب شرعی میں اور دوسری وجوب طریقت کے میں اور بعضی اقسام
 وجوب توبہ کے واجبات شرعیہ سے ہیں اور بعضی اقسام وجوب توبہ کے

واجبات طریقت سے ہیں کہ اوس سے مراد عزیمت اور تقویٰ ہے اور ذرا
 طریقت کا وہ ہے کہ عموم خلق کو طاعت ادا کی اور سبک نہیں ہوتی اور تارک اور
 اگرچہ عذاب و دوزخ سے رستگار ہو گا لاکن وہ عدم ترقی کی حسرت کی عذاب
 سے خلاص نہ ہو گا جیسا کہ قیامت کے روز ایک گروہ دوسرے گروہ کو اپنے
 درجات میں فوق دیکھگا تو وہ اپنی عدم ترقی مدارج کی حسرت میں کہ
 وہ بھی ایک عذاب ہے گرفتار ہو گا جیسا کہ ایک آدمی اس جہان میں اپنے
 ہم جنس کے ترقی مدارج کی دیکھتا ہے اور اسلئے کہ وہ اوس درجہ کو نہیں پاتا
 تو وہ اپنے محسن کی ترقی کے سبب سے حسرت میں گرفتار ہوتا ہے اور چاہے
 اوس پر تنگ اور تارک ہو جاتا ہے اور غبن اور حسرت کی آگ اوس کی جان میں
 پڑتی ہی تو بعضے وجوہ و وجوب توبہ کے باعث رستگاری اوس عذاب سے
 میں اور اللہ تعالیٰ روز قیامت کو کہ روز نقاب کا فرمایا ہے تو اسلئے کہ کوئی
 آدمی اوس دن میں غبن سے خالی نہ ہو گا الا ما اشار اللہ جسے کہ اس جہان میں
 اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ کی ہوگی تو وہ اوس غبن میں ہو گا کہ کسلے میں نے
 اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ کی اور جسے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کی ہوگی تو وہ اس
 غبن میں ہو گا کہ کسلے میں نے طاعت زیادہ نہ کی کہ آجکے دن وہ باعث
 ترقی مدارج کی ہوتی اور انبیاء اور اولیاء اللہ تعالیٰ کے اسلئے اللہ تعالیٰ کی
 عبادت میں مقہور نہیں ہوئے تاکہ وہ بروز قیامت اذکی لئے موجب حسرت
 کے اور غبن کے نہ ہو حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم اپنی کو ہو گا کہ
 تھے باوجود اسکے کہ جانتے تھے کہ میرا کیا حرام نہیں حضرت عائشہ صدیقہ

نے فرمایا ہے کہ جب میں حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کو مبارک
 پہنچا دیتا ہوں تو اس کو ہو کہہ پاتے تھے اور مجھ کو رحم آتا تھا تو میں کہتی تھی
 کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری جان آپ پر خدا ہو گیا ہو گا اگر آپ اس
 جہان میں سیر کھایا کریں حضرت رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے تھے کہ اے
 عائشہ اور ابیہار اولو الغرم میرے بھائی مجھے آگے گئے ہیں اور انہوں نے اللہ تعالیٰ
 کی بھی اور بزرگترین حاصل کئے ہیں میں خوف کرتا ہوں کہ اگر میں اس جہان میں ختم میں
 رہوں تو یہ ہمارا وہ قیامت کے دن ان کے درجوں سے کم ہو ایک دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 اپنے سر ہانے پتھر رکھ کر سوئے شیطان آیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کھاکہ تھے دنیا
 کو کہتا تھا کیا پاب آں اوس سے پشیمان ہوئے ہو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ ہنسنے
 کیا کیا ہے کہ تو نے ایسا کہا شیطان نے کہا کہ اپنے اپنے سر ہانے کو پتھر رکھا ہے اور
 اپنے اپنے لئے دنیا سے آسائش چاہی ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے وہ پتھر اٹھا
 کا پتھر دیا اور فرمایا کہ میں اس پتھر کو دنیا کے ساتھ تجھ دیا حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے نعلین کا ایک تسمہ کہ وہ بنا تھا اچھا معلوم ہوا فرمایا کہ تمہیں
 نبیائین سے نکالو اور تمہیں کہنا اس میں لگاؤ حضرت ابابکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 نے ایک دن دو دہ پیانے پینے دو دہ کے دن کو اوس دو دہ میں کچھ شہبہ معلوم ہوا تو
 انہوں نے اپنے انگلیوں کو اتنا اپنے حلق میں مارا اور تکی کیا کہ خوف جان کا کھر
 تھا اگرچہ یہ سب وجوہات شرعیہ سے نہیں ہیں لکن یہ وجوہات طریقت سے ہیں
 وہ موجب تقویٰ کا ہے تقویٰ اور ہی تقویٰ اور ہی تقویٰ میں خلعت نے
 تقویٰ میں عزیمت ہے اور ایثار اور اولیٰ کو بہ نسبت عوام کے اللہ تعالیٰ کا

خوف زیادہ ہوتا ہے اور انبیاء اور اولیاء بہ نسبت اور جمیع مخلوق کے اللہ تعالیٰ
 اور اللہ تعالیٰ کے کمرے اور اپنے راہ کے خط سے زیادہ واقف ہوتے
 ہیں شاید کہ آپ جانتے ہو میں گے کہ ان حضرات نے اتنا رنج اپنے پر عبث
 گوارا کیا ہے اگر عرضِ خوب شرعی ہوتا اور وجوبِ طہریت کا نہ ہوتا تو
 وہ اپنے پر اتنا رنج کس لئے رکھتے پس اس سے معلوم ہوا کہ آدمی کمال میں
 توبہ سے بے پروا نہیں اور سب مومن پر توبہ کرنا واجب ہے اور جانا چاہئے
 کہ جو کوئی کہ اس سے گوہرِ فیض الیغ ہو تو وہ عمر بہر اوس کے ضایع ہونے کے
 غلبہ میں گرفتار ہوتا ہے اور بہر نفس انسان کے عمر کا ایسا گوہرِ نفیس ہے کہ
 اوس سے سعادتِ ابدی حاصل کر سکتا ہے جب کوئی آدمی اوس کو صرف
 مسعیت کا کرتا ہے تو وہ سب ہلاک نور ایمان ہوتا ہے مگر اوس ہلاک کے
 تب وہ واقف ہو گا کہ اوس وقت میں حسرتِ نافع نہ ہوگی اور یہ کہ قرآن مجید
 میں ہے **و انفقوا مما رزقناکم من قبل ان یاتی احدکم الموت**
فیقول سرب لوی لا اخذنی الی اجل قریب کھ لینے خرچ کرو اوس
 کہ دیا ہے ہنئے تمکو اوس کے آگے کہ تم میں سے ایک کو موت آوے پس کہے وہ
 اے میرے رب کا شک تو مُکلت دیتا ہے تو بڑی مدت غرض یکجہ بندہ اپنے مرنے کے
 وقت ملکِ الموت کو دیکھتا ہے اور جانتا ہے کہ یہ وقت میرے مرنے کا ہے اور توبہ
 اوس کے دل میں ایسی حسرت پیدا ہوتی ہے کہ اوسکی نہایت ہنیں وہ بندہ کہتا ہے اے
 ملک الموت مجھے ایک روز کی مُکلت دے تا میں اپنے گناہوں کو توبہ کروں ملک الموت
 کہتا ہے کہ تم بہت روز دنیا میں زندہ رہی اب تمہارا وقت مر نکاش ہے گو ہی روز

تمہاری حیات سے باقی نہیں رہا وہ بندہ کہتا ہے کہ مجھے ایک عمت کی مہلت دی
 تائیں اپنے گناہوں سے توبہ کروں ملک الموت کہتا ہے تمہاری عمت کوئی عمت
 باقی نہیں رہا جب یہ بندہ گنہگار نہ اُٹھتا ہے اور ایمان اور کمال اضطراب میں
 آتا ہے اگر عیاذ باللہ ازل میں شقی ہے تو وہ شقاوت سے مراد ہے اور بے ایمان
 ہو کر دنیا سے جاتا ہے اگر وہ ازل میں سعید ہے تو اصل ایمان اوس کا سلامت
 رہتا ہے اور اس جان سے ایمان سلامت لے کر جاتا ہے فطوبیٰ لہ
 و بشریٰ لہ بیت۔ ایمان چھ سلامت بلب گو رہیم ۴ احسن برائین
 جتنی و چالاکي ما۔ صحت توبہ کے شرائط کے بیان میں۔ اے ہائیو یسید ^{اللہ} یکم
 تعالیٰ۔ جانا چاہئے کہ شرائط توبہ کے تین ہیں اور ان میں ایک گناہوں سے
 نادم ہونا ہے مطابق حدیث شریف کے التندام توبہ میں اصل توبہ میں
 پشیمان ہونا ہے گناہوں سے اور توبہ اوس کا توبہ کی ارادہ ہے اور گناہوں
 پشیمان ہونے کی علامت وہ ہے کہ مدام اندوہ اور حسرت میں ہو اور کام اور کام
 محروم اور زاری اور تضرع ہو اس لئے کہ جس نے اپنے کو قریب ہلاک پایا
 وہ شخص حسرت اور اندوہ سے کیسا غالی ہوگا در صورتی کہ کسی کا لڑکا بیمار ہو
 اگر ڈاکٹر کہے کہ یہ بیماری خستہ ہے اور اس سے خوف مرنے کا ہے تو کیسا غم
 اور اضطراب اس کے باپ کو لاحق ہوگا اور سمجھنا چاہئے کہ ہر ایک آدمی کو اپنا
 نفس نبی لڑکی سے عزیز تر ہے اور اللہ تعالیٰ اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اگر ترسے زیادہ صادق ہیں اور خوف ہلاک ایمان کا اور عذاب آخرت کا
 خوف مرگ سے غلیظ تر ہے اس لئے کہ موت باعث تلف زندگانی چند روزہ

کا ہے اور تلف ایمان کا موجب ہلاک آخرت اور سب تلف عیش و تنعم جاودانی
 ہے اور دلاالت معصیت کے اللہ تعالیٰ کے غضب پر ظاہر تر اور قوی تر ہے دلا
 کرنے بیماری کے سے مرگ پر پہل کر اس سے خوف اور حسرت نہ ہو تو اس کا سبب
 یہ ہے کہ معصیت اس کی اوس کے ایمان پر غیظ ہو گئی ہے اور مذکور ایمان اوس کا
 درمیان ابصر ایمان اوس کے ناپید ہو گیا ہے ہر خلیہ آتش حسرت اور مذمت لگا ہے
 سوزان تر ہو گی اشر اوس کا تکفیر گناہ اور کفارت ذنوب میں عظیم تر ہو گا سلم
 کہ اوس زنگ معاصی اور ظلمت بڑھ کر اوس کے دل پر بٹھا ہے بغیر آتش مذمت
 وہ توبہ ہی کوئی اور چیز نہ بچلا دے گی اور گناہ کی مذمت میں تائب کا دل زیادہ
 صاف ہوتا ہے اور غنیۃ الطالبین میں حدیث شریف ہے عن ابی
 علیؑ علیہ وسلم انہ قال جالسوا لتوابین فانهم و اسرق انفسہ فی
 تائبون کے ساتھ بیٹھو کہ وہ زیادہ نرم دل ہیں اور جس قدر کہ دل آدمی کا صاف ہو گا
 وہ معصیت سے متنفر ہو گا اور دوسری شرط توبہ کی ترک کرنا گناہوں کا ہے جمع حالات
 اور جمیع ساعات میں اور تیسری شرط یہ ہے کہ پہلے گناہوں کے طرف رجوع نہ کرے
 مطابق قول حضرت ابی بکر واسطیؓ کی کہ جب پوچھا گیا توبہ بوضوح سے تو انہوں نے
 لکھا کہ توبہ بوضوح وہ ہے کہ تائب پر بغیر معاصی ظاہر ہو گا اور باطنی کا باقی نہ رہے ایک
 نبی نے جو انبیاء نبی اسرائیل میں سے تھے اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں ایک شخص کے توبہ
 کے قبول ہونے کے لئے شفاعت کی کہ وہ شخص بھی نبی اسرائیل کی قوم سے تھا
 وحی آئی کہ تجھے قسم ہے اپنی عزت کی کہ اگر تمام آسمانوں کے فرشتے اوس کی شفاعت
 کریں تو میں توبہ اوس کی قبول نہ کر دوں گا جب تک کہ ملاوت گناہ کی اوس کے دل نہ

باقی ہے اور سمجھنا چاہئے کہ مصیبت اگرچہ مرغوب و مطلوب ہے لکن تائب کے
 حق میں مانند شہد کے ہے کہ اوس میں زہر مہو اور جس نے کہ ایک بار اوس شہد
 زہر آلودہ سے چکھا ہے اور بہت رنج اوس سے دیکھا ہے جب اور بار اوس کی
 اندیشہ کرے گا تو اوس کی کراہیت سے اوس کے تمام بدن کے روگنے اور ٹہینگے
 اور علاوت اور لذت اوس شہد کی اوس کے خوف زیان میں نزدیک اوس
 تائب کے نفی ہو جائے گی اور جو کوئی گناہوں سے تائب ہے یہ تلخی زہر سب گناہوں
 پاوے کا اگرچہ وہ بظاہر مانند شہد کے شیرین ہونگے اور زہر اس لئے اوس میں
 کہ گناہ کرنے سے اللہ تعالیٰ غضب ہوتا ہے لکن پیشانی گناہ کے کہ توبہ کی ارادت
 پیدا ہوتی ہے تین زمان سے متعلق ہے حال و ماضی و استقبال سے اور پشیمانی
 حال کی تو یہ ہے کہ وہ تمام معاصی کو ترک کرے اور ادائی مفروضات میں مشغول ہو
 آما پشیمانی مستقبل کی وہ ہے کہ غم راسخ کرے کہ آخر عمر تک توبہ پر قائم رہے اور
 اللہ تعالیٰ سے ظاہراً اور باطناً عہد محکم کرے کہ ہرگز پہر گناہ نہ کرے اور اوس کے
 فرائض کی ادائی میں مقصر نہ ہو وے اور تائب بہتک کہ غزلت اور خاموشی اختیار
 نہ کرے گا اور اوس کو اکل حلال اور صدق مقال نہ ہوگا اور وہ شبہات سے مجتنب ہوگا
 تو توبہ اوس کی کامل نہ ہوگی اور بزرگوں نے فرمایا ہے کہ اگر رغبت خلاف شرع
 کی تائب پر غالب ہو تو وہ سات مرتبہ اون سے اپنے کو روکے پس انشا اللہ
 اوس کو اجتناب نامی آسان ہوگا لکن ارادت ماضی اس سے متعلق ہے کہ
 گناہوں گذشتہ کو ترک کرے اور سوچے کہ اللہ تعالیٰ کی کون سے حقوق میں
 اور بندوں کے کوئی حقوق میں دہ مقدہا ہے اور اوس کو ادا نہیں کیا

اور اللہ تعالیٰ کے حقوق دو قسم پر ہیں ایک دانی فرض کے دوسرا ترک معاصی کا
 اثا ادا کی فرائض کے لئے چاہئے کہ اوس روز سے کہ وہ بالغ ہوا ہے اگر تمام
 فرائض اوس سے نفاہوئی ہوں ابض فرائض اوس سے قضا ہوئی ہوں یا کسی یا کسی روز
 اوس کی نماز قضا ہوئی ہو بغیر شرط اور ارکان نماز کے اوس نے نماز پڑھی ہو مگر
 نماز کو بی وضو پڑھا ہو یا وضو مختل سے پڑھا ہو اور مضعف اور متناقض اور غفل وجہ
 اچھا نکلیا ہو یا ریشمی کپڑے میں نماز پڑھی ہو یا کپڑے منسوب موقوفین یا زمین منصوبہ
 پر نماز پڑھی ہو یا حالت ادا کی فرائض میں اوس کا کپڑا پاک نہ ہو یا وضو یا رفع ہوا
 پانی غیر طہر سے کیا ہو یا جمیع فرائض کی ادا کی کے وقت اوس کی نیت درست
 نہ ہوئی ہو یا اوس کے اعتقاد میں خلل اور شک واقع ہوا ہو تو ان صورتوں میں
 وہ فرائض ادا کرے اور اوس روز سے کہ اوس کے پاس مال بقدر نصاب
 شرعی کی یا اوس سے زاید منع ہوا ہو یا اور اس تجارت کے بقدر مال نصاب کے
 یا اوس سے زائد اوس کے پاس موجود ہوئے ہوں بشرطی کہ وہ قرض نہ ہو
 اور اگر در صورتی کہ وہ قرضدار ہو تو بعد نکالنے مال مقرضہ کے اگر وہ مال بقدر
 نصاب کے یا اوس سے زاید رہا دے یا اوس کے پاس زیور یا ظروف یا در
 اشیا برسمین یا زرین ہوں اور مدت ایک برس کی اوس کو اوس مال کے قابض
 ہونے پر گذر چکی ہو یا اوس کے مویشی ہوں کہ اوس کے حواشی ضروری سے زایم
 ہوں اگر اوس نے حسب شدت عینہ فقہیہ کے اون کی زکوٰۃ ندی ہو یا بعضی برسوں میں
 دی ہو اور بعضی برسوں میں ندی ہو اگر در صورتی کہ دی بھی ہو تو وہ مستحقین زکوٰۃ کو
 ندی ہو تو ان صورتوں میں ان مال زکوٰۃ کا اپنی نقد اور جنس اور مویشی سے نکال کر

شد مسکین اور فقراء اور غیر مستحقین کو دلوئی اگر اوس سے روزی باہر نہ
 کی تھا ہوتے ہوں یا اون کی نیت فراموش کی ہو تو جتنے روزے تھکے کہ
 یقیناً اوس کو معلوم ہوں ادا کرے اور جتنے روزوں میں اوس کو شک واقع ہو
 تو غالب ظن پر اسے دن روزے رکھے اور تقویٰ یہ ہے کہ بغیر اعتبار مذہب کے
 تمام ایام مشکوک کرے روزے رکھے علیٰ ہذا القیاس نماز اور زکوٰۃ کی ادائیگی میں بھی اگر
 اوس کو شک واقع ہو تو غالب ظن پر عمل کرے اور حوا یہ ہے کہ سب کو ادا کر دے
 اور اگر آدمی کو استطاعت نفقہ عیال کے اور استطاعت زادہ احد کے ہو اور حرمین
 الشریفین کی راہ میں اوس کو خوف تلف ہونے اپنی جان کا نہو بشرطی کہ وہ مسلم
 صیغ بصیر قاتل بالغ ہو تو حج کی ادائیگی میں توقف کرے غنیۃ الطالبین میں حدیث
 شریف ہے قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَجَدَ نَادًا أَوْ رَاحِلَةً
 تُبَلِّغُهُ الْبَيْتَ نَحْمُجْ نَحْمُجْ عَلَيْهٖ اِنْ يَمُوتَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا
 أَوْ عَلَى آيٍ مِلَّةٍ شَاءَ دَفْنِي لَكُنْ مِنْ مَمَاتٍ دَلِمُجْ نَحْمُجْ نَحْمُجْ
 اِنْ يَمُوتَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا ہے کہ جو شخص توشہ راہ اور راحلہ پر قادر ہو اور حج نہ کرے تو اوس کو باک
 نہیں کہ وہ یہودی مری یا نصرانی مرے یا کسی اور دین غیر اسلام پر مرے اور اگر
 روایت میں ہے کہ جو کوئی مرے اوس حال میں کہ اوس نے حج نہیں کیا پس اگر
 ہے کہ وہ مری یہودی یا نصرانی اور یہ اسے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ بندہ مومن حکم حج کی بجا آوری کی نگہداشت اور اوس کے ضلوع
 ہو جانے سے خوف کرے اور ترک معامی کے لئے چاہے کہ ایام بلوغ سے

اپنے تمام معاصی مثل معاصی آنکھ کے اور کان کے اور زبان کے اور ہاتھ کے اور پاؤں کے اور ننگم کے اور فرج کے اور جمیع اعضاء کے یاد کرے اور سوچے کہ وہ صغیر ہیں یا کبیر ہیں اور اداؤں میں سے کتنے متعلق حقوق اللہ سے ہیں اور اداؤں سے کتنے متعلق حقوق العباد سے ہیں اور سب معاصی اپنے ایک ایک برس کی اور ایک ایک مہینے کے اور ایک ایک ہفتہ کی اور ایک ایک دن اور ایک ایک ساعت کی تفصیل کرے اور تفصیل و اپنی فہرست گناہوں کی غور سے ملاحظہ فرمادے تاکہ وہ تمام گناہوں اپنے پر مطلع ہو اور اداؤں کو گون گونجی یاد کرے جو کہ اس کے ساتھ ادا گناہوں کے کرنے میں شریک تھے اور وہ مقام اور وہ جگہ بھی یاد کرے جہاں اس نے وہ گناہ کئے تھے اور اداؤں گہر زدن کو بھی خیال کرے کہ جہاں اپنی دہشت مینا اور اداؤں کی نظروں سے وہاں چھپ کر وہ گناہ کئے تھے اور وہ غافل تھا کہ ان کا تبیین کی آنکھوں سے کہ وہ بیند نہیں کرتے اور ایک طرف ^{العین} بھی ان کی آنکھ بند نہیں ہوتی جو کچھ کہ آپ کرتے ہو اور اس کو وہ جانتے ہیں مطابق آیت قرآن مجید کے ہو مبا یلفظ میں قول الا لدیلا رتیب عقیدینے آدمی کوئی بات نہیں کرتا مگر اس کے نزدیک نگہبان آمادہ ہیں اگر وہ معاصی گناہوں اور متعلق حقوق العباد سے نہیں بلکہ وہ متعلق حقوق اللہ سے ہوں مثل ننگم اور لواطت کی اور شراب خواری کے اور اور ایسی معاصی کہ شرعاً ادا پر واجب ہوتی ہے تو کفارہ اس کا یہ ہے کہ توبہ کرے اور تائب کو لازم نہیں کہ توبہ کی محنت کے واسطے اپنی آپ کو رسوا کرے اور اپنا پردہ پہاڑ سے کہ یا پادشاہ یا قاضی کے پاس حاضر ہو کر اس کی حد جاری کرانے غنیۃ الطالبین

حدیث شریف ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں اتنی
 بیشیئی من هذا التاذورات فليست تر بستر الله تعالى ولا يبدى لنا
 صفته فان من ابدنا صفته اقمنا عليه حدا و الله بينه و نحن
 لا و ايسى خراب چیزیں اوس کو چاہئے کہ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے
 پروردہ میں چہ پیائے اور ہمارے پس اپنے گناہوں کا اظہار نہ کرے اس لئے
 کہ ہمارے نزدیک جو کوئی اس امر کا افشا کرتا ہے تو ہم اوس پر حد شرعی جاری
 کرتے ہیں اور اگر در صورتی کہ اوس نے اپنا جرم کو ظاہر کیا اور اوس کا احوال
 حاکم دقت یا قاضی تک پہنچا اور اگر حاکم یا قاضی نے عام کے روبرو اوس پر
 حد جاری کی تو وہ گناہ اوس کا دفع ہوا اور توبہ اوس کی درست ہوئی اور
 اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی وہ مقبول ہوئے۔ اور وہ آلائش گناہ سے پاک ہوا
 بلکہ اوس کو چاہئے کہ وہ اپنے گناہ کو فاش نہ کرے اور وہ حاکم حقیقی کے بارگاہ
 عالی میں توبہ کرے اور اوس سے رجوع کرے اور اپنے گناہوں کو مد نظر
 رکھے اور اوس سے نادم ہو کر مستغفر ہووے غنیۃ الطالبین میں حدیث شریف
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد ليذنب الذناب فيدخله
 الجنة قال يا ايها الله كيف يدخل الجنة قال يكون الذناب نصف
 عليه يستغفر منه ويدنم عليه حتى يدخل الجنة يعني فرمایا حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق سندہ گناہ کرتا ہے پس وہ گناہ اوس کو بہشت
 میں داخل کرتا ہے لہذا صحابہ نے کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا گناہ
 اوس کو بہشت میں داخل کرتا ہے فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

کہ وہ گناہ اوس گناہ گار کے مذکر رہتا ہے اور وہ اوس گناہ کے جناب
 حضرت باری تعالیٰ سے آمرزش چاہتا ہے اور اوس سے توبہ کرتا ہے
 اور پشیمان ہوتا ہے تا آنکہ وہ گناہ اوس کو بہشت میں لاتا ہے اور
 بندہ مومن کو چاہئے کہ اون گناہوں کے عوض میں حشا بھی کرے
 اور اقسام کے مجاہدات میں مشغول ہووے جیسے کہ روزے رکھنا اور صیام
 اور لذیذ چیزوں کو کم کھانا اور شب کا قیام کرنا اور قرآن مجید کو کثرت سے
 پڑھنا اور وظیفی پڑھنا اور علاوہ اوس کے اور حشا کرنا تاکہ وہ حسنات اوس
 سنیات کو محو کرین غنیۃ الطالبین میں حدیث شریف ہے۔ قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم اشر شیئاً احسن طلباً ولا اسرع
 ادراکاً من حسنۃ حدیثہ لذنب قدیم قال اللہ تعالیٰ ان الحسنات
 یذهبن السئیات وذلک ذکری للذاکرین یعنی کوئی چیز اچھا
 کرنے والی اور جلد پانے والی ایسی مینے نہیں دیکھی جیسا کہ حسنات نئی سنیات
 پُرانے کو پاتے ہیں اور اوس کو دفع کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں
 فرمایا ہے ان الحسنات یذهبن السئیات الا یہ یعنی تمکیاں دفع
 کرتے ہیں بدیوں کو یہ نصیحت اللہ تعالیٰ کے یاد کرنے والوں کے لئے ہے
 اگر وہ معاصی کبیرہ اور متعلق حقوق اللہ سے ہوں لکن اون پر حد شرعی واجب
 نہوتی ہو مانند شرک باللہ کے اور اصرار معصیت منیرہ کے اور قنوت رحمت اللہ
 سے اور امن بکلمہ اللہ سے اور جہاد کی صف جگہ سے پہاگنا تو ان کا کفارہ یہ ہے
 کہ وہ اون سے توبہ کرے اور نادم ہو اور اون کو عوض حسنات کرے کما

اور اگر وہ معاصی کبیرہ متعلق حقوق العباد سے ہوں اور اوس پر حد شرعی واجب ہوتی ہو مانند قتل ناحق کے تو کفارہ اوس کا یہ ہے کہ وہ اپنے کو مقتول کے وارثوں کے نفویض کرتے تاکہ مقتول کے عوض اوس کو قتل کر دینے یا وہ مقتول کی دیت اوس کے وارثوں کو دیوے یا ادا سے مقتول کی دیت یا اوس قتل کا گناہ معاف کرے اور اللہ کی بنیاب میں توبہ کرے اور اگر یہ اور تصرف اور زاری سے اوس گناہ کا استغفار کرے اور مقتول کے لئے مغفرت پاس ہے اور مقتول کی روح کو مانتہ صدقہ کے اور ناسخہ کے خوشنودی کرے یا وہ گناہ مانند چوری کے ہو کہ وہ بھی متعلق حقوق سے عباد سے اور مستوجب حد شرعی کا ہے تو کفارہ اوس کا یہ ہے کہ مال سرقہ اوس کے مالک کے نفویض کرے یا اوس سے بخشوائے اور در صورت عدم حیات مالک کے وہ مال سرقہ اوس کے وارثوں کو دیوے اور در صورت عدم موجودی اوس کے وارثوں کے اور در صورت عدم تعارف مالک مال سرقہ کے توبہ کرے اور اوس سے مشغف ہو اور اوس کے مالک کے لئے جناب الہی سے استغفار کرے اور شہادت زور اندر یمین الغموس ورتذہب محضین کہ وہ بھی کبائر سے اور حقوق العباد سے ہیں کہ اوس کے چوٹی گوانھی دہیے سے یا چوٹی قسم کھانے سے یا زنا کی چوٹی تہمت لگانے سے کسی مسلمان کو نقصان پہنچایا ہو یا کہ غرت ریزی کی ہو تو کفارہ اوس کا یہ ہے کہ حاکم یا قاضی کے آگے اپنی قسم کا یا شہادت کا یا تذہب کا باطلان ظاہر کرے اور کہے کہ میں فلان کے حق میں چوٹی شہادت دی تھی یا چوٹی قسم کھائی تھی یا فلان

زمانہ کی تہمت جھوٹی لگائی تھی تاکہ وہ حاکم یا وہ قاضی اوس کا حق کہ جس کی تہمین
 اوس نے قدف محض یا شہادت زور یا یمین الغموس کی تھی اوس کو دہو دی
 اور در صورت نہ دلو اس نے حاکم کے وہ آنا نقصان اپنے مل سے ادا کرے
 اور اگر وہ اوس کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو کفارہ دوس کا یہ ہے کہ وہ
 گناہ اوس سے عذر اور تضرع سے بخشو اسے اور اگر اوس کو وہ نپا دے تو
 وہ اپنے گناہوں سے نادم ہو کر توبہ کرے اور مستغفر ہو دے اور اوس کے
 لئے صدقہ دیوے اگر اوس نے کسی کو سحر سے نقصان پہنچایا ہو کہ وہ
 بھی کبائر سے اور حقوق العباد سے ہے تو کفارہ اوس کا یہ ہے کہ اگر وہ
 دفع سحر کا مانتا ہو تو اوس کو دفع کرے اور سحر کرنے والے گناہ معاف کر لے
 اور اگر وہ دفع سحر کا نہ مانتا ہو تو اوس سحر کو اور کسی کے پاس کہ وہ دفع
 سحر کا کرتا ہو لیجا کر اوس کا سحر دفع کر لے اور وہ صحت عدم قدرت اوس کے
 مسحور سے اپنا گناہ معاف کر لے اور سحر کرنے سے آئندہ توبہ کرے
 اور در صورت کہ بغیر توسط اوس کے کسی اور سے دفع سحر ہو گیا ہو تو
 کفارہ اوس کا یہ ہے کہ احسان اور مہذرت اور عجز سے وہ گناہ مسحور سے
 معاف کر لے اور در صورت نہ پانے اوس کے وہ گناہ اوس کے وارثوں
 سے بخشو اسے اور مسحور کے لئے صدقہ دیوے اور مستغفر ہو اور اگر اوس نے
 اپنے والدین کا حقوق کیا ہو کہ وہ بھی کبائر سے اور حقوق العباد سے ہے تو
 کفارہ اوس کا یہ ہے کہ اوس سے توبہ کرے اور در صورت حیات
 والدین کے اوس سے احسان کرنے سے اور خدمت کرنے سے اور گیارہ

اور زاری سے اور بجز اور نیاز سے اپنا گناہ اون سے بھٹا کر
 اور در صورت عدم حیات اون دونوں کے یا اون میں سے ایک کے اون کے
 اقربا سے اور اجاب سے احسان اور دوستی کرے اور اون کے لئے جناب
 باری میں مغفرت چاہے اور اون کے ارجح کو فاتحہ اور صدقہ اور حسنائے
 شاد کرے اور ایسا ہی اور حقوق العباد میں اگر کسی کو کسی پر حق مالی ہو کہ اس نے
 کسی سے قرض لیکر ادا نہ کیا ہو یا کسی کا حق غصب کیا ہو یا کسی سے رشوت
 لی ہو یا کسی سے سود لیا ہو یا کسی کا مال غارت کیا ہو یا اس نے امانت میں
 یا عاریت میں خیانت کی ہو یا کسی کا حق نہ دیا ہو اور اگر در صورتیکہ دیا ہو تو
 وہ کم دیا ہو یا اس نے کسی چیز عیب دار کا عیب مخفی کر کے فروخت کیا ہو
 یا اس نے بطریق دغا اور فریب کے کسی کا حق رکھا ہو یا اس نے ہشیار
 گران میں اشیاء ارزان کو ڈال کر بیچا ہو جیسا کہ سونے میں یا چاندی میں
 پتیل یا تانیا یا اور شے کو کہ اس سے ارزان ہوں یا دودھ میں پانی یا روغن
 میں تیل یا مسکہ و ملائی میں آٹا یا گیہون کی آٹے میں جو یا جواری یا باجر کی
 آٹا ملائی یا بیچا ہو یا کسی شے کو ناقص کر کے بیچا ہو جیسا کہ دودھ کا یا دہی کا مسکہ
 یا ملائی نکال کر بیچا ہو یا ایک چیز کے ایک جنس گران کو دکھا کر اس چیز کی
 ارزان جنس کو بیچا ہو جیسا کہ دس سیرنی روپیہ کے گیہون کو یا چانول کو یا اور
 اجناس کو دکھا کر بارہ سیرنی روپیہ کے وہ اجناس بیچے ہوں یا اچھا کپڑا دکھا
 اور اس جنس سے خراب کپڑے کو بیچا ہو یا ایسے اور حقوق العباد کہ تفصیل
 اون کی دشوار ہے اس پر ہوں تو کفارہ اون کا یہ ہے کہ وہ اون سے

گناہوں سے توبہ کرے اور نادام ہو اور جنابِ آہلیٰ میں اذنِ مستغفار کرے
 اور اذنِ سبِ حقداروں کو اذنِ کا حق پہنچا دے یا اذنِ عذر اور مغفرت اور
 الحاح کی ساتھ اذنِ کا حق بخش دے اور در صورتِ نہ پانے اذن کے وہ حق اذن کے
 وارثوں کو ڈھونڈ کر دیوے اور در صورتِ نہ پانے اذن کے وارثوں کے
 یا عدم تعارف اذنِ حقداروں کے اور اذن کے وارثوں کے یا در صورتِ عدم
 قدرتِ ادائی اذن کے حقوق کے اوس کے حقداروں کے لئے جنابِ
 آہلیٰ سے طلبِ آمرزش کے کرے اور صدقہ اور خاتمہ سے اذن کی ارواح کو
 خوشنود کرے غرض یہ کہ جس صورت میں کہ اوس کو کسی روپیہ یا پیسہ یا درم
 یا دینار یا قرآن یا غلہ یا اور ضیہ دینا ہو تو کفارہ اذن کا یہ ہے کہ بعد توبہ کے
 وہ اذنِ حقوق کے مالکوں کو ڈھونڈ کر وہ حق اذن کا ادا کرے اور اگر وہ اذن کے
 مالکوں کو نہ پادے تو اذن کے وارثوں کو دیوے اور یہ بہت دشوار ہے
 حاکموں اور سوداگروں کو اس لئے کہ اذن کا معاملہ بہت آدمیوں سے واقع
 ہوتا ہے اور اگر در صورتی کہ اذن کو اذنِ بے گناہانا اور پانا اور جمع کرنا دشوار
 ہو تو چاہئے کہ وہ اتنی عبادت اور حسنات کرے کہ اذن سب کے حقوق اوس کے
 حسنت سے وضع ہو کر اوس کے لئے بھی حسنت بچیں اور اگر در صورتی کہ
 اوس پر کفارہ اور نذر ہو تو اوس کو بھی چاہئے ادا کرے اور آدمیوں کے
 اندر اپہو نچانیکا کفارہ یہ ہے کہ اذن کے ساتھ احسان کرے اور اذن کے
 حق میں دعا خیر کرے اگر کسی کو اوس نے زبان سے ایذا دے ہے یا اس کو
 پیٹے اور وہ فوت ہو گیا ہو تو اوس کے لئے اللہ تعالیٰ کی جناب میں

محبت اور مغفرت مان گئے اور اوس کے فرزندوں اور وارثوں سے
احسان کرے اور اگر اوس نے کسی کی غیبت کرنے سے یا پھیلنے سے عیب
گنہگار سے آبروریزی کی ہو تو کفارہ اوس کا اوس کی تعریف کرنا ہے
اگر وہ لوگ کہ جس کی اوس نے غیبت یا پھیل یا عیب جوئی کی ہو وہ مسلمان
ہوں تو کفارہ اوس کا یہ ہے کہ اوس میں جو باتیں لائق ستائش کی ہوں
میں کہ وہ جو نامہ اوس کے اقربا اور احباب اور اشراف کی خصلتوں اور محمود
ہیں وہ ظاہر کرے اور اوس غیبت یا پھیل یا عیب گوئی کی باتیں میں سے
جو کچھ کہ اوس نے اوس کے حق میں کہے ہوں اپنے کو جھٹلائی اور کہے کہ
ہے وہ باتیں جو کچھ کہیں غیبتی سلطان الاقطاب سید الافراد محبوب سبحانی
حضرت علیؑ نے ابن شیح عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غیبت الطالبین میں
فرمایا ہے واما الاعراض فیسبب الناس وشتائم مشافہة وهو
الغیبت علی القلوب وکذا الذ غیبتهم و ذکرهم بالقبیح وما یسوءهم
میں غیبت تہ الخ یعنی اگر کوئی شخص نے کسی کی آبروریزی گالی گلوں
اور اس کے روبرو کی ہو وہ گناہ دل آزاری کا ہے اور اس طرح غیبت
یا عیب دہی یا کسی طرح کی بُرائی اور وہ وہ کلام ہے کہ اگر کسی کو وہ مقابل
اٹھایا جاسے تو وہ اوس سے آزر وہ ہو جائے تو جب ایسے کلام کو اوس کا
غیبت میں کہیں گے تو وہ غیبت ہے تو اوس کا کفارہ یہ ہے کہ اوس کا ذکر
اوس کے حسن کرنے کے اوس سے بخشوائے اگر کسی نے ایک جماعت کے
غیبت کی ہو تو کفارہ اوس کا یہ ہے کہ اوس جماعت کی ایک ایک آدمی کے ساتھ

جا کر کہے اور اوس سے عفو چاہے اگر اوس میں سے کوئی آدمی فوت ہو گیا
 ہو تو اوس کے تدارک کے لئے بہت سے نیکیاں کرے اور اس بطرح پر
 عمل کرنا اوس وقت مناسب ہے جبکہ اوس غیبت وغیرہ کی خبر اوس لوگوں کو
 اپنے اس جماعت کے اوسین کو پہونچ گئی ہو کہ جس جماعت کے کہ اوس نے
 غیبت کی ہو اور اگر در صورتیکہ اوس جماعت کے آدمی اس غیبت سے
 بے خبر ہیں تو کچھ ضرور نہیں کہ اوس غیبت کی خبر اوس کو پہونچا دے اور
 اوس سے معافی چاہے اس لئے کہ اوس کی شے سے اوس کے دلوں کو
 رنج پہونچے گا بلکہ اوس کو چاہئے کہ جن لوگوں کے آگے اوس نے اوس کی
 غیبت بیان کی ہو اوس کے آگے اپنے کو وہ جھٹلائے اور اوس کی وہ تعریف
 کرے کہ اسے فقیر مودودی کہ اوس کے لئے متغفار بھی کرے حضرت
 انس سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ
 ان من کفارة الغیبة ان تستغفر لمن اغتبتہ یقول اللہم اغفر لنا
 ولہ یعنی کفارہ غیبت کا یہ ہے کہ جس کی تو نے غیبت کی ہے اوس کے
 لئے طلبِ بخشش کی کر اور کہہ کہ یا اللہ مجھے اور اوس کو مغفرت فرما۔
 غوث الاعظم قطب الانجم حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ نے غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے ولا بد ان یعرضہ قدر جہانیتہ
 ولا یعرض لہ فی سائر المظالم ولا یکنفی فی ذالک الاستجدال فیہم لم
 یبے بانی کو ضرور ہے کہ قدر گناہ اپنے کا معنی علیہ کے آگے ظاہر کرے اور
 جمع گناہوں میں سخن سرستہ نہ کہ اس لئے کہ جب معنی علیہ کو قدر جہانیت

جانے کا معلوم ہو شاید کہ وہ معاف کرنے سے خوش نہ ہو بلکہ مجنی علیہ اپنے
 عوض کو روز قیامت پر موقوف رکھے بغیر اس کے کہ تاکہ وہ اس
 گناہوں کے عوض میں جانے کے حسانت لیوی اور در صورت عدم
 موجودگی حسانت جانے کی اس گناہوں کے عوض میں اپنی سنیات جانے
 کو دیوے تو چاہئے کہ جانے اپنے گناہ کے مقدار مجنی علیہ کی آگے ظاہر
 کرے اگر در صورتیکہ وہ ایسا گناہ ہے کہ اگر وہ مجنی علیہ سے کہا جاتا ہے تو
 مجنی علیہ اس کے سننے سے آنزدہ ہو جاتا ہے مانند زنا کے کہ اس کی
 بیوی یا اس کے جاریہ سے ہوا ہو یا اور گناہ تو اس صورت میں چاہئے
 کہ مجنی علیہ سے گناہ مبہم معاف کرے اگر اس صورت میں کہ مجنی علیہ
 جانے کا گناہ مبہم معاف کرے تو بھی مظلمہ ابہام گناہ کا جانے پر رہیگا پس
 جانے تا تب کو چاہئے کہ ابہام گناہ کا جبر نقصان حسانت سے کرے جیسا کہ جبر
 نقصان مظالم میت کا اور غائب کا حسانت سے کیا جاتا ہے اور اگر در صورتیکہ
 وہ ایسا گناہ ہے کہ اگر جانے اس کا ذکر کرے مجنی علیہ سے معافی چاہتا ہو
 تو مجنی علیہ اس کو جلدی معاف نہیں کرتا یا مجنی علیہ جاتی کرنا اس جنایت کی
 عوض میں نقصان پہونچاتا ہے تو اس صورت میں طریقہ اس کے معاف
 کرانیکا اور بخشوانیکا یہ ہے کہ جانے طریقہ دوستی کا مجنی علیہ سے جاری
 رکھے اور اس کے حوائج کے انصرام میں اور مبہم کے اسباب میں سعی کرے
 اور ہر وقت اوسی احسان اور محبت کرتا رہے تاکہ اس کے دل میں جانکی
 طرف سے محبت پیدا ہو دے اور وہ بسبب محبت جانی کے گناہ جانیکا کٹا کر دے

اس لئے کہ انسان بندہ احسان کا ہے اور جو کوئی کہ کسی سے بسبب کسی گناہ کے
 نفور ہوتا ہے تو وہ بسبب محبت کے اور احسان کے مائل بھی ہوتا ہے اور اگر دوستی
 کرنا اور احسان کرنا اور شفقت کرنا مجبی علیہ سے اس کو دشوار ہو پس گناہ
 اس کا تکثیر حسنت سے کرنا چاہئے تاکہ اللہ تعالیٰ پر وزیر قیامت کے جانے
 کے حسنت جنایت کی قصاص میں مجبی علیہ کو دیوے اور در صورت عدم قبول
 حسنت جانے کے مجبی علیہ کو اس کے قبول میں مجبور کرے اور یہہ مانند اس
 صورت کے ہے کہ ایک آدمی اور کسی آدمی کا دنیا میں کچھ مال تلف کرتا ہے
 اور آدمی مُتَلَفٌ اور مال مُتَلَفٌ کے عوض میں مُتَلَفٌ عِنْدَہ کو ادنا مال دیتا ہے
 اگر مُتَلَفٌ عِنْدَہ مُتَلَفٌ سے وہ مال قبول کرے گا تو جا کم یا قاضی اس مال کے
 قاضی ہونے پر مُتَلَفٌ عِنْدَہ کو مجبور کرے گا اگر مُتَلَفٌ عِنْدَہ چاہے یا نہ چاہے
 اور ایسا ہی اللہ تعالیٰ پر وزیر قیامت کے در صورت عدم قبول حسنت جانی
 کی مجبی علیہ کو اور حسنت کے قبول کرنے پر مجبور کرے گا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ
 احکم الحاکمین اور اعدل البالین ہے غوث الاغواث ربانی قطب المطالب
 صدیقی حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عنایت اللہ
 میں فرمایا ہے مَلَا بَدَلًا لِّلنَّاسِ مِنْ تَكْثِيرِ الْعَنَادَاتِ وَالنَّعَافِلِ لِيَرْضَى بِهَا
 الْخَصُومُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَتَرَامِعُ بِهَا الْقَرَابِصُ لَمَّا قَاتَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ الْكُفْرَ وَامِنَ النَّوَافِلِ يُرْفَعُ بِهَا الْقَرَابِصُ وَكَمَا قَبِلَ وَيَتَعَدَّدُ مَعَ اللَّهِ
 تَعَالَى مَقْدَرًا صَحِيحًا مُؤَكَّدًا وَعَهْدًا وَثِيقًا لَا يَبْعُدُ إِلَى تِلْكَ الذُّنُوبِ
 وَالْآثَامِ اِتِّسَالًا أَبَدًا وَيَتَتَّبِعِينَ عَلَى ذَالِكَ بِالْعَفَالِ وَالْعَمَلَةِ

وقلة الاكل الخ لیئے تائب کو بجز کثرت سے نیکیاں کرنے کے اور
 نفلین پڑھنے کے کوئی چارہ نہیں ہے تاکہ بروز قیامت اپنے دشمنوں کو
 نبوض اپنے حسنات کے خوشنودی کرے اور اُن نیکیوں اور نوافل کے
 باعث اس کے فرائض عند اللہ مقبول ہوں جیسا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بہت سے نفلین پڑھو کہ بسبب اُن کے فرائض
 مقبول ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی جناب میں پہنچتے ہیں یا ایسا فرمایا کہ
 اللہ تعالیٰ سے عقد درست ہو کہ اور عہد محکم باندھے امیر کہ پہرہ اُن گناہوں
 کے طرف اور اُن گناہوں کے اشغال کی طرف عود نہ کرے اور وہ نعمت
 کرے عقد صحیح اور عہد وثیق کے فنا کے لئے گوشہ نشینی سے اور غاوثی سے
 اور کم خوری سے اور کم خوابی سے اور حصول قوت حلال سے اور پرہیز
 حرام سے اور شبہ داری سے کہ اس قوت حلال کو کسبے حاصل کیا
 ہو یا کوئی اسباب تجارتی اس کے ہاتھ میں ہو کہ وہ اس کو ارت سے
 حاصل ہوا ہو یا اور کسی وجہ حلال سے حاصل ہوا اگر در صد تیکہ اس کے
 میراث میں شبہ یا حرام ہو تو اس کو اپنے حیاں سے نکالے اور اوستین
 کچھ نہ کھاوے اور نہ اپنے کو اس سے آلودہ کرے اس لئے کہ حرام رکن ہو
 ہے اور اکل حلال اور ورع اور صفائی لقمہ کے سرمایہ دین کا ہے آدمی
 سے جو کچھ نیکی یا بدی پیدا ہوتی ہے تو وہ لقمہ کے سبب سے ہوتی ہے
 لقمہ حلال نیکی پیدا کرتا ہے اور لقمہ حرام بدی پیدا کرتا ہے جیسا کہ ہانڈی
 کہ جب پکاتی ہے وہ چیز کہ اس میں ہی اور پختگی اس کی کامل ہوتی ہے

تو اوس وقت ہوا اور تو اوس طعام کی کہ اوس میں ہے ظاہر ہوتی ہے
 اور ہر بہترین سے وہی ٹپکتا ہے کہ اوس میں ہے لینے جس کا اکل حلال
 ہو گا ان سے حسنات اور خیرات اور عبادات ظاہر ہوں گے اور
 جس کا اکل حرام ہے اوس سے عصیان اور طغیان اور فساد پیدا ہوں گے
 اور تائب کو مہیا ہے کہ علماء ربانی اور فقہاء دینیہ دار اور پرہیزگار اور اہل شہ
 سے ہنشین اختیار کرے تاکہ اوس کی صحبت سے امر دین کا اور سلوک اور طہارت
 الی اللہ کا اور حسن ادب طاعات کا اور قیام فی امر اللہ کا استفادہ کرے تاکہ
 اوس کو وہ رموز غموض اسرار مخفیہ سلوک الی اللہ سے آگاہ اور خبردار
 کریں اور سکھا دیں پس کسی سالک طہارت کو دلچسپی ہے کہ اوس کو دلالت
 کرے اور مرشد سے کہ اوس کو ارشاد کرے اور ہادی سے کہ اوس کو
 ہدایت کرے اور کہینچنے والی سے کہ اوس کو کہینچے چارہ نہیں تاکہ وہ اوس
 سالک کو صدق اور اخلاص اور مجاہدہ استعمال کرے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید
 میں فرمایا ہے والذین جاهدوا فلینا اللھدینھم سبلنا لینے وہ لوگ کہ
 ہمارے راہ میں مجاہدہ کرتے ہیں اللہ وہیکھلتے ہیں ہم اوس کو راہین اپنی
 ہیں مجاہدہ کرنے والی صادق کے لئے ہدایت طریق وصول الی اللہ حق ہے
 اور جب مجاہدہ میں مجاہدہ کرنے والا صادق ہو گا تو اوس کو عدم ہدایت نہ ہو
 اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اپنے وعدہ کا خلاف نہیں فرماتا اور اللہ تعالیٰ اپنے
 بندوں پر ظلم نہیں کرتا اور وہ رحم الرحیمین ہے اور بہت مہربان ہے
 اور رحیم ہے اور لطف فرمانے والا ہے اپنے خالق سے اور احسان کرنے والا

ہے اپنے مخلوق سے اور جو آدمی کہ اوس کے طرف متوجہ ہوتے ہیں تو وہ یاری
 کرنے والا ہے اور توفیق دینے والا ہے اور اوس کو اور جو آدمی کہ اوس سے
 موہمہ بہیر ہونے والے ہیں اور پیٹھ دینوالے ہیں تو وہ اوس کو اپنی طرف بلا تا
 اور اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کی توبہ کرنے سے ایسا خوش ہوتا ہے جیسا کہ کسی لڑکی کی
 ماں اپنی لڑکی سے سفر دوازے گھر آنے کیوقت خوشی ہوتی ہے حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ ساتھ توبہ کرنے ایک تنہا رحی
 اوس آدمی سے زیادہ خوش ہوتا ہے کہ وہ زمین بھگل دار سے گذرتا ہے اور اوس کی
 اونٹ کہ اوس پر کھانا پینا اور سباب اوس کا ہوتا ہے اوس جنگل میں اوس سے
 گم ہو جاتا ہے جب وہ اوس اونٹ کو ڈھونڈ ڈھونڈ کے نہیں پاتا اور اوس کی
 تلاش میں جان بلب ہوتا ہے تو یہ کہتا ہے کہ جہاں اونٹ گم ہوا ہے وہاں
 جا کر مر جاؤں پس وہ لوٹ کے وہاں آتا ہے اور اوس کو منید آجاتی ہے
 جہاں وہ منید سے بیدار ہوتا ہے تو وہ اپنے اونٹ کو کھانے پینے سب
 چیز کی ساتھ اپنے سر پہ کھڑا پاتا ہے فقیر مودودی کہتا ہے کہ غرض اس حد
 سے یہ ہے کہ جیسا کہ مع آدمی کہ بسبب گم ہونے اپنے اونٹ کے اور دم
 موجودی کھانے پینے کے اپنی زبیت کے نا امید تھا اور یکا یک اپنے اونٹ
 کو کھانے کے پانی سے خوش ہوا تو اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کی توبہ کرنے
 سے اوس آدمی سے بھی زیادہ خوش ہوتا ہے اور ایک ایسی حدیث توبہ
 میں آگے لکھی گئی ہے مگر اس حدیث میں اور اس حدیث میں اتنا فرق
 ہے کہ اوس میں یہ ہے کہ وہ آدمی جب اپنے اونٹ کو کھانے پینے کیسے

پاتا ہے تو چاہتا ہے کہ یہ کئے یا آلہی تو رب میرا ہے میں بندہ تیرا ہوں تو غائب
 خوشی سے از روئے غلطی کی اوس کے منہ سے بے تماشا یہ نکلتا ہے کیا الہی
 تو بندہ میرا ہے میں رب تیرا ہوں تو یہ یہ قول اس حدیث میں نہیں ایک حدیث
 ویسی آئی ہے اور دوسری حدیث ایسی آئی ہے یہ دونو حدیثیں کتب
 صحاح میں موجود ہیں غوث الاعظم قطب الاعظم حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر
 جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کتاب غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے ومظالم العباد
 لا تسامح فیھا ولا تترک الہ یعنی مظالم بندوں کے معاف نہیں کئے جاتے
 اور چھوڑ نہیں جاتی حدیث میں ہے کہ بندہ کو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے آگے
 کھڑا کیا جاتے ہیں اور اوس بندہ کے نیکیاں پہاڑ کے برابر ہوتے ہیں اگر اوس کے
 حسنات اوس کے لئے سلامت رہیں تو وہ اہل بہشت سے ہو پس مظالم والی اوس کے
 کپڑے ہوتے ہیں اور اوس نے دنیا میں کسی کی گالیاں دینے سے آبروریزی کی ہے
 اور کسی کا مال چھین لیا ہے اور کسی کو مارا ہے پس اوس کے نیکیاں اوس کے گناہوں
 قصاص میں مظلوموں کو دی جاتی ہیں اور اوس کے پاس اپنے حسنات سے کچھ باقی
 نہیں رہتا پس فرشتے اللہ تعالیٰ کی جناب میں عرض کرتے ہیں کہ یا رب اب اوس کی
 کوئی نیکی باقی نہیں رہی اور ابھی اون کے طالب حقوق کے بہت باقی ہیں پس مضر
 اللہ تعالیٰ حکم فرما گا کہ اوس کے مظلوموں کے سببات کو اوس کے سببات میں
 ڈالو اور اوس کے لئے پروانہ دوزخ کا لکھو پس وہ بسبب گناہ مظلوموں کے
 بطریق قصاص کے دوزخ میں ہلاک ہوتا ہے اور اس طرح اوس کے مظلوم بہت
 اوس کے حسنات کے دوزخ سے نجات پاتے ہیں اس لئے کہ حسنات ظالم کے بعض

اوس کے ظلم کے مظلوم کے طرف جاتے ہیں اور حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الدوا دین ثلاثہ دیوان
 یغفر اللہ تعالیٰ و دیوان لا یغفر اللہ و دیوان لا یتروک منہ شیئ
 فاما الدیوان الذی لا یغفر اللہ تعالیٰ فالشک باللہ جل جلالہ قال
 اللہ عز وجل من یشک باللہ فقد حرم اللہ علیہ الجنۃ وما و بہ الناک
 واما الدیوان الذی یغفر اللہ فظلم العبد لنفسہ فیما بینہ و بین ربہ
 واما الدیوان الذی لا یتروک منہ شیئ فظلم العباد بعضهم بعضا
 یعنی اعمال ناموں کے تین دفتر ہیں ایک دفتر وہ ہے کہ اوس کو اللہ تعالیٰ بخشتا
 اور ایک دفتر وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اوس کو نہیں بخشتا اور ایک دفتر وہ ہے کہ
 اوس میں سے کوئی چیز نہیں چھوڑتا پس وہ دفتر کہ اوس کو اللہ تعالیٰ نہیں بخشتا
 وہ شرک کا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے کسی کو شریک گردانے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 انه من یشک باللہ الا یتروک یعنی جو کوئی کسی کو اللہ تعالیٰ سے شریک کرتا
 پس حرام کی اللہ تعالیٰ نے اوس پر بہشت کو اور جگہ اوس کی و ذرخ ہے اور وہ
 دفتر کہ اللہ تعالیٰ اوس کو بخش دیتا ہے تو وہ بندہ اوس کا اپنے جانوں پر ظلم
 کرنا ہے اوس امور میں کہ درمیان بندہ کے اور درمیان اوس کے رکبے
 یعنی حقوق اللہ اتیان او احرام ترک لو اہی سے اور وہ دفتر کہ جس میں سے
 کوئی چیز نہیں چھوڑتا پس وہ ظلم کرنا بندہ اوس کا ہے بعضوں کا بعضوں پر اور
 حدیث شریفہ سے عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ائدراون من المفلس من امتی یوم القیامۃ بصرک

وصیامہ قالوا یا رسول اللہ المفلس فینا من لا درهم لہ ولا متاع
قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم المفلس من امتی من یاتی یوم القیامۃ
بصلواتہ وصیامہ وقد شتم ہذا وقد قذف ہذا الاکل
ہذا وسفک دم ہذا وضرب ہذا فیتقاضی ہذا من حسناتہ
وہذا من حسناتہ وان فنیت حسناتہ اخذ من خطایا ہم فطرحت
علیہ ثم طرح فی النار یعنی حضرت ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ حضرت
رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایا تم جانتے ہو کہ قیامت کے دن میرے امت
میں سے ہا وجہ نماز اور روزہ اور کون مفلس ہے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیک وسلم ہمارے درمیان وہ شخص مفلس ہے
کہ نہ درم ہو اور اس کے لئے اور نہ رخت ہو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ میری امت میں سے وہ شخص مفلس ہے کہ وہ اپنی نماز روزہ کے ساتھ قیامت
کے دن آویگا اور اس نے دنیا میں کسی کو گالی دی ہوگی اور کسی کو زنا کی تہمت
کی ہوگی اور کسی کا مال کھایا ہوگا اور کسی کو مار ڈالا ہوگا اور کسی کو مارا ہوگا پس
بطریق قصاص کے لیو گیا یہ شخص اس کے حسات سے اور یہ شخص اس کے
حسات سے سب سے مظلوم ظالم کے حسات بطریق عوض اور ان کے ظلم کے لیو نیگے جب
ظالم کی نیکیاں تقسیم ہو جائیں گے اور مظلوم کا قصاص تیسرے بھی ظالم پر باقی رہے گا تو
مظلوموں کے گناہ اس ظالم پر ڈالی جاویں گے اور وہ دوزخ میں ڈالا جائے گا
اور اگر در صورتی کہ وہ گناہ صغائر ہوں تو اس کا تدارک بھی توبہ اور تہنکار ہے
کسے اور چاہئے کہ ان معاصی کی مقدار اور کثرت اور مدت شمار کو کے اس کے

عوض میں نیکی کرنے اور ہر گناہ اور معصیت کا بدلہ اون کی حیثیت کے موافق نیکیوں سے کرے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ان الحسنات یذہبن السیئات یعنی نیکیاں لچا تے ہیں سیئات کو اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اتق الله حيث كنت واتبع السنة المحسنة فتحملها بينك وبين الله تعالیٰ سے جس جگہ کہ تو ہو اور ہر بدی کے پیچھے نیکی کرتا کہ وہ بدی کو محو کرے پس کفارہ ہر بدی نیکی سے کرے کہ اسی جنس سے ہو کہ وہ اوس کے کفارہ کو از رو جنسیت کے نزدیک ہو نہ غیر اوس کے کوتاہی اوس کا رفع ذنوب میں زیادہ ہو مثلاً اوس نے اگر شراب پیا ہو کہ وہ گناہ کبیرہ متعلق حقوق اللہ ہے تو کفارہ اوس کا اللہ مشروبات لذیذہ نوشگوار کے دینے سے کرے کہ وہ اون کو مرغوب اور محبوب ہوں مطابق فرمودہ اللہ تعالیٰ کے لن تنالوا البر حتی تنفقوا مما تحبون یعنی جب تک کہ اشیا مرغوبہ سے نہ تم نہ دیو گے تو نیکی تک نہ پہنچو گے اور وہ مشروبات طلال مال سے ہوں تاہر ظلمت کہ اوس کو شراب خوریسی حاصل ہوگی اللہ مشروبات محبوبہ مرغوبہ کی دینے سے وہ ظلمت اوس کی زائل ہوگی اگر وہ مثلاً مسجد میں جنا سے بیٹھا ہے کہ وہ سیئات منغائر متعلق حقوق اللہ سے ہے تو اوس کا کفارہ سجد میں اتکاف بیٹھنے سے اور اعتکاف میں عبادت کرنے سے اور عبادت میں مشغول رہنے سے کرے اور اگر اوس نے بے وضو قرآن مجید کو مس کیا ہے کہ وہ بھی سیئات منغائر متعلق حقوق اللہ سے ہے تو اوس کا کفارہ ساتھ کلم قرآن مجید کے اور پڑھنے قرآن مجید کے کثرت سے اور مس کرنے قرآن مجید کے تلاوت سے اور عبرت اور نصیحت پکڑنے آیات قرآنی سے اور عمل کرنے

اوس سے اور حرمت اور برائی اور عقلم قرآن مجید سے کوئے اور
 اوس کو اپنے اتہ سے باہارت کھنکھاندہ سنان کے پر ہے کیلئے و
 کوئے اور استماع غیبت اور فحش اور کفار و استماع قرآن مجید اور
 احادیث نبویہ افضل النعمیہ سے اور حکایات صالحین سے اور کفار و لغو
 اور بیہودہ باطل کا طاعت قرآن سے کوئے اور ایسا ہی کفار و برگناہ کا اوس
 کے جیس کے حیات میں اور ربانیت سے اور عبادات سے اور اندوہ سے
 کوئے اس لئے کہ سبب شادی اور راحت و نیل کے دل و دنیا سے مشغول اور آویختہ
 ہوتا ہے اور ہر رنج کو آدمی دنیا میں کھنکھاندہ سنان اور سکا دل گنہگار و گناہ
 میں کہ کوئی کج کہ دنیا میں کسی مومن کو بیہوش ہے اگر وہ رنج مقدار گنہگار کی
 ہی ہو تو وہ ہی اوس مومن کے ذریعہ کفار ہوگا اور حدیث میں ہے کہ بعض گناہ
 ایسی ہیں کہ بغیر اندوہ اور زناست کسی کا کفار نہیں اور بعض روایات میں
 یوں ہے کہ بغیر اندوہ و غیبت میال کے کفار نہیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہا نے فرمایا ہے کہ بندہ مومن کہ بہت گناہ رکھتا ہو اور طاعت نہ رکھتا ہو کہ اس سے
 اوس کا کفار کہنے والے اللہ تعالیٰ اندوہ اور زناست کو اوس کی دلیل و التائب
 تاوہ اندوہ ان گناہوں کا کہ کفار ہو تا ہے غنیۃ المطالبین میں ہے قال علی
 کرم اللہ وجہہ سمعت ابا بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وھو الصادق قال
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من عبد اذ ذنب فیا
 نقام فتوضا و ملی و استغفر للہ من ذنبہ الا کان حقا علی اللہ
 ان یغفرلہ لا یقول حل و علان من عمل سوء و ان ظلم نفسه لم یستغفر للہ

بحمد اللہ غفور الرحیم۔ یعنی حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ میں
 نے حضرت ابابکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ وہ صادق ہے سنا ہے کہ حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بندہ کوئی گناہ کرے پس اٹھ کر وضو
 کرے اور نماز ادا کرے اور اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں کے لئے طلب مغفرت
 کوئے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ پر موصیہ اپنے فرمودہ کے حق ہے کہ اس کے گناہ
 بخندے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے ومن یعمل سوءا کان
 فیہ جرکاً لکم و لکم فیہ عذاب عظیم کہیں وہ اللہ تعالیٰ سے طلب آمرزش کے کرتا ہے تو
 وہ اللہ تعالیٰ کو بخندے والا مہربان پاتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ اس کے گناہ
 معاف فرماتا ہے کتاب کیلئے سعادت میں ہے کہ جب اپنے فعل کسی گناہ کے عقبے پہنچے جاتے
 ہیں تو وہ افعال موجب اقلہ اس گناہ کے ہوتے ہیں اور افعال کے بار فعل دل جیکے
 میں ایک توبہ ثابت توبہ دوسرا نرم مردم ارتکاب اس گناہ کا بار دیگر تفسیر غالب
 کرنا خوف خدا آخرت کا جو تباہی مفسدوں کی حضرت پروردگار سے کہنا اور بار
 فعل تن کے میں ایک یہ کہ دو رکعت نماز کے پرے دوسرا یہ کہ مستغفار
 کرے اور تیسرا یہ کہ سوا بار کہ سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم
 اور چوتھا یہ کہ صدقہ دیے اور بعض روایت میں ہے کہ وضو اچھا کرے اور جو
 میں جا کر دو رکعت نماز پڑھے اور حدیث میں ہے کہ جب تو نے
 گناہ کیا تو اس کے عقب میں عبادت کرتا کہ وہ اس گناہ کا
 کفارہ ہو اور یہ بھی جانتا ہے کہ استغفار زبان کا کہ دل۔
 اس سے غافل ہو کر کچھ معنی نہیں اور چاہیے کہ استغفار میں

زبان سے دل کو شریک کرے اور اس میں خوف الہی جل شانہ کا اور
 عجز و خجالت اور گناہوں سے مذمت ہو اور فی الجملہ استغفار کہ وہ
 زبان سے ہو اور دل اس سے غافل ہو تو وہ ہی فائدہ سے خالی نہیں
 اس لئے زبان تو لہو سے بند رہے گی اور وہ خاموشی سے افضل
 ہے کہ جب آدمی کی زبان ایسے افعال سے معذور ہوگی تو اس کا میل
 بہ نسبت افعال لہو کے سبب و تنام اور تلقین اور غیبت وغیرہم کے افعال
 ایسے سے بہت ہوگا ایک مرید نے حضرت عثمان مغربی کو کہا کہ ہماری
 زبان سے ذکر ہوتا ہے لکن دل اس سے غافل ہوتا ہے حضرت عثمان
 مغربی نے فرمایا کہ شکر کر کہ اللہ تعالیٰ نے ایک عضو تیسرے کو اپنی نصرت میں رکھا
 ہے توبہ کے بعض صورتوں کے جو ازم کے یا نہیں انے بہائیو یہ حکم اللہ تعالیٰ
 نزدیک اہل سنت جماعت کے ملار اور بنائے کے مایہ ہے کہ ایک شخص ایک
 گناہ سے توبہ کرے اور وہ اور گناہ سے توبہ کرے جیسا کہ ایک آدمی کہ وہ شراب
 کے پینے سے توبہ کرتا ہے اور وہ زنا کرنے سے توبہ نہیں کرتا اور وہ کہتا
 ہے کہ چونکہ شراب کے پینے سے عقل زایل ہوتا ہے اور وہ موجب ارتکاب
 سب مسلم کا اور خذف محسن کا اور قتل اہل بیت کا اور گناہوں کا ہوتا ہے
 تو میں خاص شراب کے پینے سے توبہ کرتا ہوں یا ایک آدمی غیبت کرنے
 سے توبہ کرتا ہے اور وہ شراب کے پینے سے توبہ نہیں کرتا اور وہ کہتا ہے کہ
 غیبت چونکہ خلق سے متعلق ہے وہ حق العباد ہے اور شراب خمر جو مکمل پر
 ذات سے متعلق ہے وہ حقوق اللہ سے ہے اور عذ اللہ عقوبت اور

ملازم ہر اس حق العباد کے حق حرم سے حق اللہ کے ترک کر کے عقوبت سے
 تو میں خاص غیبت کو دے سے توبہ کرتا ہوں یا ایک آدمی شراب کے بہت
 پیئے سے توبہ کرتا ہے کہ شراب کے کم پیئے سے توبہ نہیں کرتا اور وہ کہتا ہے
 کہ آدمی جتنا شراب پیوینگا اتنا ہی اس کو عذاب ہوگا اگر بہت شراب
 پیوینگا بہت عذاب ہوگا اگر چھوڑا شراب پیوینگا تو چھوڑا عذاب ہوگا تو یہ
 خاص کثرت شراب ہی توبہ کرتا ہوں مگر اس کو بالکل ترک کر نہیں سکتا یا ایک آدمی شراب
 کے پیئے سے اور نہ ملکہ کرنے سے توبہ کرتا ہے کہ وہ ناع رنگ دیکھنے سے توبہ نہیں
 کرتا یا ایک آدمی اگر گناہوں سے توبہ کرتا ہے مگر باکھائے اسے توبہ نہیں
 کرتا تو یہ اس کی اپنی گناہوں سے درست ہے اور اللہ تعالیٰ اون کو
 اس گناہوں سے توبہ کر نیکا فواب عطا فرمائینگا اور ایسا ہی ہوتا ہے کہ
 ایسے آدمی بعض گناہوں کے توبہ کرنے کی برکت سے اور گناہوں سے
 ہی توبہ کرتے ہیں اور معتزلہ کہتے ہیں کہ اسم توبہ کا درست نہیں ہوتا مگر اس
 شخص پر کہ اس سے جمیع کبائر سے توبہ کی ہو تو یہ قول اون کا غلط ہے اس لئے
 کہ جتنے گناہ آدمی کرتا ہے تو اس کو اون کا عذاب ہوگا لہذا جب کوئی آدمی
 ایک قسم کے گناہ سے تائب ہو تو لا محالہ اس گناہ کے اس کو عقوبت نہیں
 ملے گی کہ آدمی بعض فرائض کو ادا کرتا ہے اور بعض فرائض ادا نہیں کرتا تو
 لا محالہ اون فرائض کا کہ وہ اس کو ادا کرتا ہے تو اس کا بدلہ ملے گا اور ان
 فرائض کا کہ وہ اس کو ادا نہیں کرتا عذاب پادے گا اگر کوئی آدمی کہ اس کو
 اسباب اس گناہ کا بالفعل موجود نہ ہو اور وہ اس گناہ سے توبہ کرتا ہے

جیسا کہ ایک آدمی ظلم کرنے سے توبہ کرتا ہے اور وہ اس وقت میں
 اس گناہ کرنے پر قادر نہیں یا ایک آدمی ربا کھانے سے توبہ کرتا ہے
 اس حال میں کہ وہ مفلس ہے اور وہ بالفعل ربا کھانے پر قادر نہیں تو
 توبہ اولیٰ و دونوں کی بھی درست ہے اس لئے کہ چونکہ اعظم رکن توبہ کا کہ وہ
 ندامت ہی ادن آدمیوں میں کہ وہ ادن افعال سے تائب ہوتے ہیں
 موجود اور مستحق ہے اور اس ایک آدمی کو ظلم کرنے ایام ماضی سے
 اور اس دوسرے آدمی کو ربا کھانے ایام ماضی سے ندامت حاصل ہوئی
 اور وہ زمانہ حال میں اس مصیبت سے تائب ہوتے ہیں اور غم راسخ رکھتے
 ہیں کہ اگر زمانہ استقبال میں وہ اولیٰ گناہوں پر قادر ہوں گے تو وہ
 ادن کے مرتکب نہ ہوں گے تو توبہ ادن و دونوں کی بھی درست اور جائز
 ہے غمیر اللہ ذات سلطان الاقطاب محبوب سبحانی سیدنا حضرت محی الدین
 شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غیۃ الطالبین میں فرمایا ہے
 ویجوز ان یتوب عن بعض الذنوب دون بعض اذا لم یکنہ التوبہ
 عن جمیعہا فی حالۃ واحدۃ قل ان یتوب عن الکبائر دون الصغائر
 یعنی اگر کوئی شخص کیبارگی جمیع گناہوں سے توبہ نہ کر سکے
 اور وہ بعض گناہوں کو توبہ کرے اور بعضی گناہوں سے توبہ
 نہ کر سکے تو توبہ اس کی بعض گناہوں سے جائز ہے مثلاً ایک شخص کہ وہ
 گناہوں کی بارگی سے توبہ کرتا ہے اور گناہوں صغائر سے توبہ نہیں کرتا
 اس خیال پر کہ گناہ کبیرہ اللہ تعالیٰ کے غضب اور غصہ کو افزہ دخت کرتے ہیں

اور وہ ہماری عصیان ہیں اور گناہ صغیر بہ نسبت کبائر کے درجہ عصیان میں
 کم ہیں اور تشریب تر ہے کہ اللہ تعالیٰ گناہ صغائر کو بخشدے تو اس کو اس وقت
 گناہ کبائر سے بخلاف صغائر کے توبہ کرنا دشوار معلوم نہیں ہوتا پس
 جب اس کے دل میں اس کا ایمان اور یقین قوی ہوتا ہے اور اس کے
 نصیب پر اللہ ارہدایت کے ظاہر ہوتے ہیں اور قلب اس کا توبہ کرنے
 کے لئے کثرتاً وہ ہوتا ہے تب وہ جمیع گناہ صغائر کو اور دقیق زلات کو اور
 شرکِ حق کو اور ذنوبِ قلبی کو بھی ترک کرتا ہے اور بعد اس کے جب وہ
 ایسی حالت اور مقام پر ترقی کرتا ہے کہ اس جگہ موجب امر الہی جل شانہ کی
 کرنا اور موجب نہی ایزدی عز شانہ کی چھوڑنا پڑتا ہے تب وہ معاصیِ عالی
 اور مقامی کو بھی ترک کرتا ہے اور سب جلنے والے اس بات کے اور
 سائیک اس طریق کے اور مصاحب اور مخالط اہل اللہ کی بخوبی اس کو جانتے
 ہیں اور چاہئے کہ اول دہلہ میں مبتدیوں سے مجاہدہ منہیوں کا نہ لیوے
 اس لئے کہ رسول اور ہادی طریقت کے ہموشا ہوئے ہیں تاکہ وہ ہمو
 خلق اللہ کو ہدایت فرمائیں نہ یہ کہ آدمیوں کو بیکبارگی تنگ کرین اور
 نفرت دلائیں اور یہ دین متین ہے چاہئے کہ رفیق اور سہولت سے
 اس میں جاوے اور مثلاً ایک آدمی بھنی کبائر سے توبہ کرتا ہے اور بعضی
 کبائر سے توبہ نہیں کرتا اس لئے کہ وہ جانتا ہے کہ بعضی گناہ کبائر کے
 بعض گناہ کبائر سے عند اللہ سخت عقوبت ہے جیسا کہ ایک شخص قتل کرنے
 اور عارت کرینے سے توبہ کرتا ہے اس لئے کہ یہ گناہ حقوق العباد ہیں

کہ قیامت کے دن نہیں بخشے جاتے اور وہ شخص زنا سے اور شراب کے
 پینے سے توبہ نہیں کرتا اس لئے کہ یہ حقوق اللہ سے بہرہ بخشے جاتے
 ہیں اور مثلاً ایک شخص شراب کے پینے سے توبہ کرتا ہے مگر وہ زنا کرنے
 سے توبہ نہیں کرتا اس لئے کہ وہ بابت ہے کہ شراب البتہ مفتاح کل گناہوں کا
 اور جب شراب پینے سے عقل زائل ہوتا ہے تو آدمی سب گناہوں کا شل
 شرک کے اور قتل کے اور ہنپ کے اور زنا کے اور قذف محسن کے
 اور اور سببات کبار کے مرتکب ہوتا ہے اس واسطے کہ شراب کا پیانا ^{العصا}
 اور منع سببات اور اصل معاصی کا ہے بخلاف زنا کے کہ اگرچہ وہ بنفسہ
 گناہ کبیرہ ہے مگر وہ موجب ارتکاب اور معاصی کا نہیں ہوتا اور مثلاً ایک
 شخص ایک گناہ صغیر سے یا بہت گناہوں سے توبہ کرتا ہے مگر وہ
 گناہ کبیرہ پر مصر ہوتا ہے جیسا کہ ایک شخص غیبت کرنے سے اور محارم
 کے طرف نظر کرنے سے توبہ کرتا ہے مگر وہ شراب کے پینے پر مصر ہوتا ہے
 اور کہتا ہے کہ شراب ہماری بیماری کی دوا ہے اور ہم اہل سلام نامور ہیں
 کہ اپنے امراض کا علاج کریں اور شیطان برہیم اس کے نظر میں شراب کو
 زینت دیتا ہے اور اس کو بہکا تا ہے کہ شراب کا پیانا موجب قوت شہوت کا
 اور سرور اور فرح اور موجب دفع غموم کا اور صحت جسم کا ہے اور شیطان
 اس آدمی کو اس کی خرابی قانت سے اور دوزخ کی عقوبت سے کہ وہ سبب
 شرب حمور کے ہوتی ہے اور فساد دین سے اور دنیا سے غافل اور ذلیل
 کرتا ہے اور یہ کہ کہتے ہیں کہ توبہ بعض گناہوں سے باوجود اصرار نہیں

گناہوں کے جائز ہے یہ اس لئے ہے کہ اکثر آدمی اس سے خالی نہیں
کہ وہ عبادت الہی مل شانہ کے بھی کرتے ہیں اور بسبب جبلت انسانی کے
معاصی بھی ادا کرنے سے سبزد ہوتے ہیں یعنی وہ جامع ہیں طاعت کے اور
معصیت کے مگر یہ کہ وہ متفاوت ہوں گے اپنے حالات میں بعضی مرتکب گناہ
بکثیرہ کے ہوں گے اور بعضی مرتکب گناہ منفرہ کے ہوں گے حسب تفاوت
قرب اور بعد اللہ جل شانہ کے جس کو اللہ تعالیٰ کی قربت حاصل ہوتی ہے
تو وہ مرتکب گناہ کبار کا نہ ہوگا اور جس کو خباب کبریائی سے بعد ہے تو اوس
از تکاب گناہ کبار کا بعید نہیں اور وہ آدمی کہ باوجود ارتکاب بعضی گناہوں
بعضے گناہوں سے تائب ہوتا ہے تو یہ کہتا ہے کہ اگر یہ کو شیطان بعضی
گناہوں کے ارتکاب میں مجبور کرے تو لائق نہیں کہ ہم سب گناہوں کو
کرتے رہیں بلکہ جس گناہوں کا کہ میرے پر ترک کرنا آسان تھا تو اوس کو
من مٹے ترک کیا تاکہ چوڑا نہ بھٹی گناہوں کا اور مقہور کرنا اپنی نفس کا
بعضی گناہوں کو ترکین کفارہ ہوں اور گناہوں کا کہ میں اوس کا مرتکب نہیں
اور اللہ تعالیٰ دانا اور بینا ہے اس پر کہ میں نے بعضے گناہوں کو بسبب خوف
عذاب اوس کے ترک کیا ہے اور بعضے گناہوں کا مرتکب ہوں تو اوس کے
ترک کرنے میں بھی اپنے نفس سے جنگ کرتا ہوں پس امانت کرے
اور توفیق دے اللہ تعالیٰ سمجھے اور اپنی رحمت سے ہمارے درمیان
اور ہمارے گناہوں کے درمیان حائل ہو دینے مجھ کو بعضے گناہوں کا
کہ اوس کا مرتکب ہوں چوڑا ہے اور اگر ایسا نہیں یعنی اگر باوجود

از تکاب بعضی گناہ کے بعض گناہ سے توبہ کرنا صحیح نہیں تو ہرگز کسی گناہ کی
 نماز اور روزہ اور حج اور زکوٰۃ اور کوئی اطاعت درست نہیں ہوتی اور
 اوس گناہ گار کو کھا جاوے کہ تو تو گناہ گار ہے اور تو بسبب اپنے گناہ کے
 اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے باہر ہے اور تو نے خلاف حکم خدا تعالیٰ کے کام کئے
 ہیں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک تیری عبادت مقبول نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے
 لئے نہیں اگر تجھ کو گمان ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہے تو سب گناہوں کو
 چھوڑ دے اور اگر بغیر ترک کرنے گناہ کے خالی نماز ہی کے پڑھنے سے خدا تعالیٰ
 سے نزدیک کو لو چاہتا ہے تو یہ غلط ہے تو گناہ گار کو ایسا کہنا جائز نہیں اور باوجود
 ارتکاب بعض گناہوں کے بعض گناہوں سے توبہ کرنا شاب اوس شخص کے
 ہے کہ اوس پر دو دینار دو شخصوں کے قرض ہوں اور اوس نے انہیں سے ایک کو
 ایک دینار دی دیا ہو اور دوسرے شخص کے دینار سے اوس نے انکار کر کے
 قسم کھائی کہ میں نہیں لیا حال آنکہ وہ جانتا ہے میں کوئی شبہ نہیں کہ ایک شخص
 کے دین سے جس کو اوس نے پہنچایا ہے وہ بری ہے اور اوس سے اللہ
 تبارک کے دن دوسرے دینار کے قرض کی انکار کی علت میں باز پرس نہ کی
 جس سے باوجود علم کے اوس نے انکار کیا ہے اسبط پر جس شخص نے بعض امر
 میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور فرمان برداری کی تو وہ شخص اوس اور امر کے دائی
 میں اللہ تعالیٰ کا مطیع ہے اور رب اوس نے بعض نواہی کے ترک کرنے میں
 اللہ تعالیٰ کا عصیان کیا تو اوس میں وہ عامی ہے پس وہ شخص کہ بعض اطاعت میں
 مطیع ہے اور بسبب ارتکاب بعض نواہی کے عامی ہے وہ مومن ناقص الایمان ہے

یہ ہیبت رہے کہ مبادا اولن کی صحبت بہت ہے پہر من گناہوں میں مبتلا ہو جاؤ
 اور نائب صالحوں کی صحبت کو اختیار کرے اور دوسرا یہ کہ نائب سب گناہوں
 ترک کرے اور عبادت کے طرف متوجہ ہو اور تیسرا یہ کہ دنیا کے خوشیوں کی
 دل سے خارج ہو جائے اور عقبی کا غم اس کے دل میں جا بکیر ہو۔ چوتھا یہ کہ
 نائب اپنے نفس کو رزق کے تفکرات سے خالی پائے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ اس کا
 ضامن ہو چکا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کے اوامر کے بجا آوری میں مشغول اور
 اور نواہی سے شغفل ہو اور یہ بھی غفیتہ الطالبین میں ہے کہ خلاصہ اس کا
 یہ ہے و وجب له علی الناس اربعۃ اشیاء الم یفہم چار چیزیں آدمی کو
 نائب کے حق میں واجب ہیں اول یہ کہ آدمی نائب کو دوست رکھیں اس لئے
 کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو دوست کہا ہے کہ اس کو توبہ نصیب فرمائی ہے
 دوسرا یہ کہ آدمی اللہ تعالیٰ کے جناب سے نائب کے لئے دعا مانگیں کہ اللہ تعالیٰ
 اس کو توبہ پر قایم رکھے اور تیسرا یہ کہ حبیب و قریب منیات ماضیہ نائب کے
 اس کی محبت جوئی مکررین اور رکھیں کہ وہ ایسا ایسا تھا یا اس نے آگے ایسا
 ایسا کیا ہے تاکہ شرمندہ ہو دے اس لئے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے من عبر مومنا لفا حشہ فهو کما سلا لہا وکان حفا
 علی اللہ تعالیٰ ان یوقعہ فیہا و من عبر مومنا ایضا یخج من اللہ
 حتی یرتکبھا ویقتطع بھا لہ جہ کہ کسی مسلمان کو کسی گناہ فاحش سے عار دل
 پس رہ عیب لگنا گویا اس کے گناہوں کا کفارہ ہے اور اللہ تعالیٰ پر لازم
 کہ عیب لگانے والے کو اس گناہ میں ڈالے اور جو کوئی کسی مسلمان کو گناہ کے

عار دلائیگا تو وہ دنیا سے بنیاد پکا جیٹے گا کہ وہ اوس گناہ کا ترکب نہوے گا
 اور اوس گناہ کے ارتکاب سے رُسوا نہوے گا اور چوتھا یہ کہ آدمی اوس کے
 ساتھ صحبت رکھیں اور اوس سے بات چیت کریں اور اوس کو مدد دین اور
 اوس کی اعانت کریں اور یہ بھی غفیتہ الطالبین میں ہے ویکرُمہ اللہ تعالیٰ
 ایضاً باربع کرامات الہیہ یعنی اللہ تعالیٰ تائب کو چار چیزوں کی بزرگی عطا
 فرماتا ہے ایک یہ کہ اوس کو اللہ تعالیٰ گناہوں سے ایسا نکالتا ہے گویا کہ اوس
 گناہی گناہ نکلتے تھے دوسرا یہ کہ اوس کو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے اور تیسرا
 یہ کہ شیطان تائب پر غالب نہیں ہوتا اور اللہ تعالیٰ تائب کو اوس کے شر سے
 محفوظ رکھتا ہے چوتھا یہ کہ تائب کو اللہ تعالیٰ آخرت کے خوف سے امین قرار
 دے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے تنزل علیہم الملائکۃ
 ان لا تخافوا ولا تحزنوا وابلجہم اللہ التی انتم توعدون یعنی انترتے
 ہیں ان کے اوپر فرشتے اور کہتے ہیں وہ کہ نہ ڈرو تم اور غمگین نہ ہو تم اور
 خوش ہو و بہشت کی بشارت دے کہ اوس سے وعدہ دے گئے ہو تم حجتہ الام
 امام محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب کیمیائ حوادث میں لکھا ہے کہ عالم باعمل
 ابی اسحاق اسفرائینی سے منقول ہے کہ اوس نے کھا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے
 خواب سے تیس برس تک عافانگی کہ مجھ کو تو بہ نصوح نصیب کرے پہر دعا میری
 قبول نہ ہوئی سینے اپنے دل میں تعجب کیا کہ سبحان اللہ تیس برس تک میں نے
 ایک جہت کے انصرام کے لئے دعا مانگی وہ ہی قبول نہ ہوئی پس میں نے خواب میں
 دیکھا کہ کوئی مجھ کو کہتا ہے کہ ایا تو نے اس سے تعجب کیا اور یہ بھی جانتے ہو اللہ تعالیٰ

یہ مانگتے ہو تم کہ اللہ تعالیٰ تجھے دوست رکھے کیا اللہ تعالیٰ کا قول کہ وہ قرآن مجید میں ہے تو نے نہیں سنا ان اللہ یحب التوابین و یحب المتطہرین و غلط اور پند اور نصائح میں اسے ہائیو میں حکم اللہ تعالیٰ کہا تم مانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ کا دوست بننا آسان امر ہے جب تک کہ آدمی نجاست ظاہری اور باطنی سے کہ وہ گناہین تو بیکار کرنے سے پاک نہ ہو و اور اپنی گناہوں کے آلائش کو توبہ کے پائے نہ مٹھ سے نہ ہو و اور حقوق اللہ و حقوق العباد ادا کرے اور آئندہ مرتکب معاصی کا نہ ہو وے مطابق فرمودہ حضرت اللہ تعالیٰ شانہ کے و ذر و اظا اهل الارض و باطنہ یعنی چھوڑو گناہوں ظاہری اور باطنی کو توبہ تک یہہ رتبہ تو بہ کا کہ اعلیٰ و اعظم و اجل ہے حاصل نہیں ہوتا پس ہر گز نہیں کہ اپنی تمام گناہوں گذشتہ بہرہ سے کہ وہ صغیر ہوں یا کبیر ہوں یا وہ غلط ہو یا وہو آہوں یا عمدہ ہوں اور جمع ذنوب سر یہ سے کہ وہ کبیرہ ہو یا حسد ہو یا غفہ ہو یا بعض ہو یا عند مو یا خود نبی ہو یا ریا ہو یا نفاق ہو یا عزم از کتاب جلا یم کا ہو یا حرص ہو یا بخل ہو یا غیر ان کا ان کے امثال سے ہو تو بہ کرے اور بخشش چاہے اور آئندہ تمام گناہوں ظاہری اور باطنی کو نیک کرے اور صبح اور شام توبہ اور تغفار بجناب حضرت امیر و غفار کے اپنا ورد کرے کہ وہ تمام گناہوں کا کفارہ ہوتا رہے اور وہ بسبب شومی گناہوں کو توفیق طاعت سے محروم نہ رہے اور ظلمت اصرار گناہوں کے اوس کے دل کو بالکل نہ گھیر لے اور کفر اور دوزخ کو نہ پہنچا وے اور تائب کو چاہئے کہ بسبب وسوسہ دلنے نفوس شیطان کے یہ کہے کہ میں توبہ پر ثابت نہیں رہنے کا توبہ کیونکر کروں اسلئے کہ جب بہت دیر میں معقوس سے توبہ کرتا ہے تو گناہ گذشتہ اوس کے بخشی جائیں

اور اگر آئندہ پہر مقصد نے فطرت بشریت کے بندہ کو تو رب کے بندہ کو مومن سے کوئی گناہ
 سرزد ہو تو پہر وہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں اپنے گناہ سے استغفار کرے اور اس کے
 بعد اگر پہر کوئی گناہ اس سے سرزد ہو تو پہر وہ استغفار کرے اگر پہر صادر ہو پہر وہ
 استغفار کرے کہ اللہ تعالیٰ غفور تو اب رحیم ہے اس لئے کہ مومن گناہ گار جب تک گناہ کرے
 استغفار کرتا رہتا ہی اور وہ اپنے گناہوں سے نادم ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم
 اس کے گناہ عفو فرماتا ہے اگرچہ وہ گناہ کی بار بار اس سے سرزد ہو اور جیسا کہ اس
 حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ان عبدی اذنب ذنبا فقال رب اذنبت فاعف عني فقال ربہ اعلم
 عبدی ان له رباً یغفر الذنوب یاخذ به غفرت لعبدی ثم مکث
 ما شاء الله ثم اذنب ذنبا فقال رب اذنبت ذنبا فاعف عني فقال
 اعلم عبدی ان له رباً یغفر الذنوب یاخذ به غفرت لعبدی ثم
 مکث ما شاء الله ثم اذنب ذنبا فقال رب اذنبت ذنبا فاعف عني
 فقال اعلم عبدی ان له رباً یغفر الذنوب یاخذ به غفرت لعبدی
 فلیفعل ما شاء متفق علیہ یعنی روایت ہے حضرت ابی ہریرہ سے کہ
 کہا فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تحقیق ایک بندے نے اس بات
 سے یا اگلی امتوں میں سے گناہ کیا پہر کہا اسے پروردگار میرے گناہ کیا سنیس
 بخش دے گا کو پس فرمایا پروردگار اس کے لئے یعنی فرشتوں سے کیا جانامندی
 میرے لئے کہ تحقیق اس کے لئے پروردگار ہی بخیر تمام ہے گناہوں کو یعنی جب
 چاہتا ہے جس کے لئے چاہتا ہے ہی اور پکڑتا ہے ساتھ گناہوں کے جب چاہتا ہے

جسکے لئے چاہتا ہے پس بخشا دے اپنے بندے کو پہر ٹھہرا بندہ یعنی گناہ کرنے
 ایک مدت تک کہ چاہا اللہ تعالیٰ نے پہر گناہ کیا اور کہا اسے پروردگار میرے
 سینے گناہ کیا پس بخشا دے اس کو پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے کیا جانا بندے پہر نے کہ
 تحقیق اوس کے لئے پروردگار ہی بخشا ہے گناہ اور پکڑتا ہے ساتھ اوس کے
 بخشا دینے اپنے بندہ کو پہر ٹھہرا بندہ اوس مدت تک کہ چاہا اللہ تعالیٰ نے
 پہر گناہ کیا اور اوس نے کہا اسے پروردگار میرے سینے اور گناہ کیا پس بخشا
 میرے لئے پس فرمایا کیا جانا بندے نے کہ تحقیق اوس کے لئے پروردگار ہی
 بخشا ہی گناہ اور پکڑتا ہے ساتھ اوس کے بخشا دینے اپنے بندہ کو پس کہے وہ
 جو کہ نبی ہے نقل کی یہ مسلمہ اور بخاری نے حاصل اس حدیث کا یہ ہے کہ
 جنگ کہ بندہ مؤمن گناہ کرتا رہے گا اور استغفار کرتا رہے گا تو میں گناہ اوس کے
 بخشا دے گا ہونگا یہاں مقصود بیان کرنا قضیت استغفار کا اور تا ثیر اوس کے
 غفرت کی بات میں اور بخشنے گناہوں کا ساتھ مکرر استغفار کے ہے نہ مقصود حدیث کا
 ساتھ امر کرنے گناہ کے استغفار اللہ منہ غنیۃ الطالبین میں ہے قال انس
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال يا رسول الله اني اذ نبت ذنبا قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم استغفر الله قال اني اذ نبت ذنبا ثم اعود قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كلما اذ نبت ذنبا حتى يكوم الشيطان الخسیر
 قال يا نبی اللہ اذا تكثر ذنوبی فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عفو الله اكثر من ذنوبك یعنی حضرت انس نے کہا کہ ایک شخص حضرت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خدمت میں حاضر ہوا اور کھاسے پیغمبر خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم میں نے گناہ کیا ہے آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے آمرزش
 طلب کرو اس شخص نے کہا کہ توبہ کرتا ہوں پر گناہ کرتا ہوں آپ نے فرمایا کہ جب
 گناہ کرے تو توبہ یہ تھا کہ شیطان زبان کا رہو اور شیخ عرض کیا کہ ای نبی اللہ صلی
 علیہ وسلم جب تو گناہ میرے بہت ہو بائین حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی بخشش تیرے گناہوں سے بڑی ہے بیٹے تب بھی
 توبہ کرو ورنہ بخشش طلب کرنا کن جب بندہ مومن توبہ اور استغفار کرے تو توبہ
 کرنے اور استغفار کرنے کے وقت اس کے دل میں یہ ہو کہ پہر گناہ کروانگا
 اور پھر توبہ اور استغفار کرے تو گناہ بلکہ یہ خیال کرے کہ شاید کہ پہلے
 گناہ کرنے سے مر جاؤں تو لازماً ہے کہ اب توبہ سے اپنے گناہوں سے
 پاک کر لوں اور جب کوئی آدمی توبہ کرے تو چاہئے کہ مطابق ستر اطمینان
 طہارۃ الیسیر ابتداء طہارت بدن اور جامہ کی حاصل کرے۔ یعنی ہنسا کر
 کپڑے پاک پہن کر دل کے حضور سے دو رکعت نماز پڑھے اور بعد از نماز
 سجدہ میں جادے اور مطابق حدیث حبیب المذنبین احب الی من تسبیح اللہ
 بہت تضرع اور زاری کرے اور بعد نماز کے اپنے نفس کو طہارت کرے اور
 گناہوں گذشتہ کو یاد کر کے عذاب الہی حل شانہ سے دور کرنا دم ہو دے اور
 توبہ اور استغفار کرے اور اپنے ہاتھ اوٹھا کر کہے یا الہی غلام گنہگار شرمسار
 بھاگا ہوا آپ سے دروازہ پر حاضر ہوا ہے اور اپنے گناہوں سے توبہ
 اور عذر تقصیر کا کرتا ہے گناہ میرے بخشدے اور اپنے فضل سے عذر میرا

قبول فرما اور رحمت کے نظریے میرے طرف دیکھ اور میرے سب گناہوں گذشتہ
 بخش اور آئندہ مرتے دم تک جھگوٹا ہون سے نگاہ رکھ اور تو ہی بخشے والا
 اور اس کے بعد درود پڑھے اور مسلمانوں کے لئے یہی بخشش چاہے یہ تو
 عوام کی ہے کہ صاحب اوس کا مستحق بشارت ان اللہ یحب المتوابعین و یحب
 المتطهرین کا ہوتا ہے اور بعد توبہ کے توبہ پر گھنڈ نہ کرے کہ اب میں توبہ کرتے
 پاک ہو گیا ہوں اس لئے کہ قبول توبہ امر مخفی ہے معلوم نہیں کہ توبہ اوس کی
 قبول ہوئی یا نہ ہوئی اگرچہ موجب وعدہ اللہ تعالیٰ کے و اتی لغفار لمن
 تاب و امن و عمل صالحا ثم اھتدی مؤمن کو یقین کرنا چاہئے کہ توبہ
 میری جناب اعلیٰ غر شانہ میں قبول ہوئی تب بھی اللہ تعالیٰ کے درگاہ بے نیاز
 میں مانند مذنب کے گڑ گڑائے اور گریہ اور عجز اور زاری نہ کرے کہ یا تو اب
 میری توبہ قبول فرما اور جانا چاہئے کہ گناہ کبائر اگرچہ ایمان سے خارج نہیں
 کرتے لکن فاسق اور عاصی گردانتے ہیں اور گناہ صغیرہ بے انتہا ہیں اور
 اول سے پرہیز کرنا دشوار ہے اور محجب مذہب فقہاء کے گناہ صغیرہ سے
 تقویٰ میں بھی خلل نہیں آتا۔ بشرطی کہ اولاً پراصرار نہ ہو اس لئے کہ گناہ صغیرہ
 بسبب اصرار کے گناہ کبیرہ ہو جاتا ہے پس مؤمن کو واجب ہے کہ کبائر سے بکھتری اللہ
 صفائے بھی پرہیز کرے اور بچا کہ گناہ کبیرہ اگرچہ ایمان سے خارج نہیں کرتا لکن
 خوف اس کا ہے کہ رفتہ رفتہ انجام کار کفر اور دوزخ کو نہ پہنچا دے اس لئے کہ یہ مسئلہ
 متفق علیہ فقہاء کا ہے کہ اصرار گناہ صغیرہ کا گناہ کبیرہ ہے اور اصرار گناہ کبیرہ کا قریب
 کفر کے ہے یعنی اگر کوئی آدمی گناہ صغیرہ کرتا کرتا بغیر توبہ کرے تو اس کے مرگیا تو وہ

وہ ترکیب گناہ کبیرہ کا ہوا اور اگر کوئی آدمی گناہ کبیرہ کرتا کہ تا بغیر توبہ کر کے مریگا تو وہ قریب کفر کے ہوا اور سہل تر علان گناہوں سے بچنے کا یہ ہے کہ آدمی ہر چیز میں حد ضرورت پر ٹھہرے اور وہ عموم کے لئے یہہ ہے کہ تعطل دفع کر میا لاہوکل کا اور کپڑا ڈھانکنے والا شتر کا اور مکان حفاظت کرنے والا گرمی سے اور سردی سے اور باسن ضروری اور ایک بیوی اگر ضرور ہو ابن ہیمین نے کیا اچھا کہا ہے -

دو تائی نان گرا ز گندم است یا از جو ستہ تائی جامہ گرت کہنت است یا خود نو
چہار گوشہ دیوار خود بخاطر جمع کہ کس نگویذ را اینجا بنجینہ انجارو
ہزار بار نکو تر بہ نزد ابن ہیمین - ز قمر ملکست کیقباد و کنجیہ
اور بسبب تجاؤز کرنے کے حد ضرورۃ سے اور بسبب وسعت کرنے کے مہات
میں آدمی مکروہات اور شبہات میں پڑتا ہے اور بسبب پڑنے کے مکروہات
میں ترکیب حرام چیزوں کا ہوتا ہے یہاں سرحد اسلام کے تمام ہوئی اسکے بعد
سرحد کفر کے دور ووزخ کی آگ کی شروع ہوئی اعاذنا اللہ وایاکم من دخولہ
اے میرے بھائیو کتنا فضل و کرم حضرت رب العالمین جل جلالہ کا ہم امت محمدی
صلی اللہ علیہ وسلم پر ہے کہ بندہ مؤمن کتنا ہی گناہ کرے جب اس نے صدق
دل سے گناہوں سے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اس کی گناہوں کو معاف فرماتا ہے مطابق
آیت قرآن مجید کے وانی لغفار لمن تاب الا یہ اور آیت ہوا الذی
بقبل التوبۃ عن عباده و یغفر عن السلیات کے جیسا کہ یہ دونو
آیتیں مع ترجمہ کے آگے مرقوم ہوئے ہیں اور حدیث میں ہے کہ توبہ

کمر نیوالا گناہ سے مانند اور شخص کی ہے کہ اس نے گناہ نہیں کیا کیا ہوا
 تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس نے گناہ کو کے توبہ کی اور جس نے گناہ
 ہرگز نہیں کیا یہ دو برابر ہیں بکلمہ اللہ تعالیٰ سبباً سابقہ اور نائب ماق
 کہ وہ بعد توبہ کے باوجود ایمان کے خالصہ صفات اللہ علی صالح کرتا ہے
 حسنات کے بدل فروتا ہے یعنی اور کئی سبباً کی عوض میں حسنات کے
 جاتے ہیں یا اس کے سبباً حسنات ہو جاتے ہیں جیسا کہ قرآن مجید میں ہے
 اَلَا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَبْدِلُ اللّٰهُ سَيِّئَاتِهِمْ
 حسنات پر عجب آتم ہے ہم بندوں کے حال سے کہ رات اور دن گناہوں
 میں مبتلا اور ہوا و ہوس میں گرفتار اور باوجود اس کے کہ ہر وقت بجائے
 طاعت کے عصیان صادر ہوتا ہے اور بجائے عبادت کے طغیان تو یہی توبہ
 کرنے کا خیال نہیں اور انسان کو لازم ہے کہ ہر وقت اپنا نفع اور نقصان
 سوچا کرے اگر کوئی آدمی گناہ کو اپنے دل میں سوچے کہ اس میں نفع
 کتنا ہے اور نقصان کتنا ہے جس کام میں کہ نفع سے نقصان بہت دیکھے
 تب چاہے کماؤں کلم کو چھوڑ دے اور آدمی کہ گناہوں کا ہر بے کس گناہ
 مرکب ہوگا تو وہ گناہ یا زنا ہوگا یا شراب کا پینا ہوگا یا سود کھانا ہوگا یا چوری
 کرنی ہوگی یا رشوت کا لینا ہوگا یا کسی آدمی کا مال غصب کرنا ہوگا یا جھوٹ
 کہنا ہوگا یا غیبت کرنی ہوگی یا دغا بازی ہوگی یا ایسی اور گناہ ظاہری ہو
 اور گناہوں باطنی سے یا حسد اور خد ہوگا یا بغض ہوگا یا کینہ ہوگا یا عداوت
 ہوگی یا غصہ ہوگا یا تعاقب ہوگا یا در زنگی ہوگی یا ریا ہوگی یا کبر و خود بینی

ہوگی یا امثال اوس کے اور گناہ باطنی ہونگے اگر عوذ باللہ نہ کسی دینی نے
 نہ کیا یا شراب پیا تو وہ اپنی دل میں یہ سوچے کہ یہ لذت ایک دم کی
 ہے مگر یہ دو لوگناہ کبیرہ ہیں اور اس میں نقصان دین کا بھی ہے اور دنیا کا
 ہی ہے اور علاوہ اس کے قیامت میں اس کی سزا دوزخ ہے اور اگر کسی نے
 سو د کہا یا یا چوری کا مال کہا یا یا رشوت کا مال کہا یا یا کسی کا حق چھین کے
 کہا یا تو وہ یہ سوچے کہ علاوہ اس کے کہ قیامت میں اس کی سزا دوزخ ہے
 مگر دنیا میں اگر وہ مال کہا یا تو حرام کہا یا اور اگر ایسا مال لکا کے چھوڑ کے ملو تو
 گناہ بھی ہوا اور دنیا میں ہی حاصل کچھ نہوا اور اگر وہ مال اپنے اولاد کے
 لئے رکھا تو حفظ مال کا وہ اٹھائینگے مگر قیامت کے دن مجھے مواخذہ اور
 عذاب ہوگا تو یہ مال اور یہ وہ اولاد دشمن تھیں کہ میں نے ان کی نعمت
 میں ایسے کام کئے کہ وہ قیامت کے دن موجب عذاب کے ہوں گے سئلے
 اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے انما اموالکم واولادکم فتنہ
 ہیں سوائے اس کے نہیں کہ مال تمہارا اور اولاد تمہاری آزمائش ہے
 یعنی اللہ تعالیٰ کہ تم کو مال دیتا ہے وہ اس میں تمہاری آزمائش کرتا ہے
 تاکہ معلوم ہو کہ اس مال کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتی ہو یا گناہوں
 میں اوس کو صرف کرتے ہو اور اس مال سے مراد وہ مال ہے کہ وجہ حلال ہے
 اوس کو پیدا کیا ہو اور اللہ تعالیٰ کہ تم کو اولاد دیتا ہے تاکہ تمہاری آزمائش
 کرے کہ تم اولاد کی دوستی میں اللہ تعالیٰ کو توڑ بیٹھو لے ہو اور اور جبکہ اللہ تعالیٰ
 نے قرآن مجید میں فرمایا ہے یا ایہا الذین امنوا ان من انہ و احکم

و ادلاکم عدواکم فلاحکم و ہم یعنی اے ایمان والو تحقیق بعض
 بیوہین اور اولاد تمہارا ہے کہ وہ زکوٰۃ اور صدقہ فطر دینے سے اور قربانی
 اور اور سنات کرنے سے تم لوگوں کو منع کرتے ہیں اور اون کی محبت
 تمکو باعث کمائی مال نامشروع کی ہوتی ہے اور تمکو غیر پند توکل کرنے کے
 لئے کہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ پر توکل کرنے سے منع کرتے ہیں اور تمکو طاعت
 سے روکتے ہیں اور افعال محرمہ کی طرغبت دیتی ہیں تو وہ دشمن تمہارا
 ہیں پس بچو اون سے مولانا فرید الدین عطار نے کہ اولیائے کبار سے
 تھے اس آیت کی ترجمہ میں فرمایا ہے۔

مال و اولاد بت بمعنی دشمن اند خیوساز ہر دو چشم روشن اند
 اور اگر آدمی جھوٹ کہتا ہے یا کسی کی غیبت کرتا ہے تو اس میں کیا ہے
 وہ ہے کہ یہ دو لوگناہ ہیں اور دوسرا یہ کہ جھوٹ کہنے والے کی اور
 غیبت کرنے والے کی سبکی دل میں تو قیر نہیں ہوتی اور جھوٹ کہنے
 والے کو اور غیبت کرنے والے کو سب آدمی حقیر سمجھتے ہیں غرض یہ کہ
 ایسا ہر ایک گناہ ظاہری اور باطنی کی عاقبت سوچے اور اس سے
 تائب ہووے اور جانے کہ جہان سفر گاہ ہے ادھر سے آنا ادھر کو جانا
 اور آدمی کہ سفر کرتا ہے اور سفر کی تکلیف اٹھاتا ہے اور سفر میں کچھ
 کھاتا ہے تاکہ گھر میں چند دن آسائش کی گزیریں تو آدمی کو چاہئے
 کہ اس جہان میں کہ سفر گاہ ہے ایسے کام کرے اور ایسا کچھ کھائی کہ
 قیامت میں کہ ابد الابد جائے قیامت کی ہے اور فی الحقیقت وہی

آدمی کا گھر ہے وہاں خوش رہے اور چین کرے نہ بہہ کہ دنیا میں کہ سفر گاہ
ایسی کام کرے کہ عاقبت وہاں جائے اقامت میں ہمیشہ گرفتار رہے حدیث
شریفہ **الدنیا مزرعة الآخرة** یعنی دنیا جائے زراعت آخرت کی
ہے یعنی جو بہہ کہ اس جگہ میں بوئی گا آخرت میں اودھلے گا حافظ شیرازی
نے فرمایا ہے ۵

دہقان سالخورده چه خوش گفت با پسر کای نور دیده من بجز از گشتہ نذر وی
اگر آدمی دنیا میں طاعت اور حسنات اور انیان اور امر کا اور اجتناب
نوازی سے کیا تو آخرت میں نتیجہ اس کا دخول جنت اور حصول درجات
جنان اور حور اور تصور اور غلمان لایسا دیدار اللہ تعالیٰ کا کہ اعلیٰ اور افضل
جمع درجاتوں سے ہی ہوگا اور اگر دنیا میں گناہ کیا اور گناہوں سے
اپنا اعمال نامہ کسب کیا اور پھر اس پر رہا اور گناہوں سے نادم ہو کر توبہ
نکی اور مر گیا تو نتیجہ اس کا قیامت میں کہ ایک ایک دن اس کا مطابق آیتہ
وان یوما عند ربک کالف سنتہ مما تعدون کی مقدار
عت ہزار برس دنیا کی ہوگا اور دوزخ کی آگ جلائی جائیگی اور ایک
ایک شرارہ اس کا مانند قصر کے ہوگا اور زمین مانند تابہ آہنی کے
گرم کی جائیگی اور ہر ایک آدمی اپنے عرق میں غرق ہوگا تو اس دن میں
اس گناہوں کی سزا ہگتنی ہوگی اور وہ مال کہ اس کی زکوٰۃ نہیں دی یا
یا وہ مال کہ اس کو سود و خمر یا رشوت سے یا دغا بازی سے یا چوری سے
یا کسی کا حق چھین کے کمایا ہے اور کسی وجہ حرام سے اس مال کو جمع کیا

ہو اور علامہ تادم زلیست اپنے کے وہ مال کہ جس سے لیب ہے اوس کو واپس نہیں
 یا اور نئے مال نہیں بخشو یا در حالت نیا نے اور ن کے مالک کے اور اوس کے
 وارثوں کے اوس افعال سے نادم ہو کر توبہ نہیں کی تو اوس مال کو دوزخ کی
 آگ میں گرم کر کے اوس کو داغ دیا جائیگا اور اگر وہ مال بہت ہوگا اور اوس کا
 اور قامت چوٹا ہوگا تو اوس کے قدر کو اتنی دراز ہی اور لمبائی دی جائیگی کہ
 اوس تمام اموال کا داغ اوس پر آسکے اور وہ مال از دہا اور سانپ اور بچہ و بچہ
 اوس کو کاٹیں گے اور اوس کو دوزخ کی آگ میں ڈال کے کھا جائیگا کہ یہ عوض
 گناہوں کا ہے کہ تم نے دنیا میں دو دن کی زندگی میں کمائی اور پھر اوس سے تائب
 نہ ہوئے اب چکھو اوس کی لذت اسے پہائیو میر حکم اللہ تعالیٰ دیکھدیکھ
 اللہ تعالیٰ نے آدمیوں کو اور جنوں کو اپنی عبادت کے لئے پیدا فرمایا ہے یہاں
 قرآن مجید میں ہے وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون یعنی
 نہیں پیدا کیا جنہ جن کو اور انس کو مگر تاکہ وہ میری عبادت کریں تو چاہئے
 کہ چند دنوں کے لئے کہ اس چان فانی میں آئے ہیں تو اللہ تعالیٰ کی عبادت
 کریں اور نماز پڑھیں اور روزے ماہ رمضان کے رکھیں اور اگر طاقت
 ہو تو زکوٰۃ دین اور حج کریں اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کریں اور قرآن مجید کی تلاوت
 کریں اور اور حسنات اور عبادات کریں اور حقوق اللہ کو ادا کریں اور
 حقوق العباد اس پہ ذمہ پر نہ لین لینے کسی مال نہ چھینیں اور کسی کی نیست
 مکرہیں اور سود اور رشوت اور شراب اور خمر کے مال کے ناخوش لینے
 سے بچیں اور جھوٹ اور فحش نہ کہیں اور زنا اور قتل اور لوٹ لٹ نہ کریں

اور ناپ اور رنگ کے دیکھنے سے دور رہیں اور کسی مسلمان سے حد اور
 بعض اور عداوت اور کینہ نہ کہیں اور چوری سے اور حرام خوری سے
 اور چیلے سے اور قبا بازی سے اور تکبر اور منی اور خود بینی سے اور خودی سے
 اور دوستانوں کے آپس میں لڑوانے سے اور اور گناہوں سے کنارہ
 کٹر رہیں اگر در صورتیکہ موجب مقتضائے بشریت اور جبلت انسانی کے
 کوئی گناہ ہی بندہ مومن سے سرزد ہو تو اودن سے توبہ کریں کہ اللہ تعالیٰ تیرا
 مین اور اس کی جزا عین بہشت میں داخل فرمائیگا اور درجات عالیات اور
 انواع نعمتیں اور اپنا دیدار نصیب کرے گا اور ابدال آباد اور عیش میں
 رہینگے اور اگر اس جہان میں اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ کی اور احسانات نہ کئے
 اور اقسام کے نفع اور فحور کے اور حقوق اللہ اور حقوق العباد اپنے ذمے سے
 ادا نہ کئے اور گناہوں سے تائب نہ ہوئے اور مر گئے تو مرنا کیا ہے بلکہ دوزخ
 میں گنا ہے کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

ہرچہ آمد بربانت گفستی ہرچہ آمد بربانت خوردی
 دیکھو راجہ گناہست کہ تو خویش را خویش با تش بردی

غیر تائبوں کے عذرات کے جوابات اور اولین کے دفع خیالات میں جاننا
 چاہئے کہ آدمیوں کے حالات اور خیالات متفاوت ہیں اور ہر ایک آدمی
 تابع اپنے خیال کا ہے اگر وہ خیال اچھا ہے تو متبع اوس کا بھی اچھا ہے اگر وہ
 خیال بُرا ہے تو متبع اوس کا بھی بُرا ہے اگر باعث توبہ نہ کرنے کا یہ ہے کہ
 آدمی آخرت پر ایمان نہیں رکھتے اور جزا اعمال نیک کی اور سزا اعمال

قیامت کے دن حق نہیں جانتے اور اس میں اوں کو شک واقع ہے تو وہ کافر ہیں اعدو ذبا اللہ منہ اور اگر آدمی مومن ہے اور وہ اس لئے توبہ نہیں کرتا کہ آخرت کا وعدہ نہیں ہے اور دنیا نقد ہے اور آدمی کے طبع بہ نسبت نسیہ کی نقد کی طرف زیادہ تر مائل ہوتی ہے اور جو کچھ کہہ کر یہ آنکھ سے دور ہے اور مطابق نسل مشہور کے ۔

ہنرچہ از چشم دور از دل دور

جو کچھ کے آنکھ سے دور ہے دل سے بھی دور ہے تو اوس کو کہنا چاہئے کہ جو کچھ آنے والے ہے ضرور آئے گا تو آدمی کو چاہئے کہ اوس کو آیا سمجھے اگر کوئی آدمی اب مر جاوے تو اوس کو آخرت نقد ہو جائیگی اور مرگ کا حال معلوم نہیں کہ کب آتی ہے شاید کہ اس وقت آجائے تو اس وقت میں اوس کو وہ آخرت کہ نسیہ تھی نقد ہو جائیگی اور ایام حیات کے کہ اوس کو نقد تھے مانند خواب کے ہو جائیں گے تو آدمی کو چاہئے کہ اس خیال پر توبہ کرے میں تاخیر نہ کرے اور اگر کوئی آدمی اس لئے توبہ نہیں کرتا کہ شہوات نفسانی اور لذات دنیاوی اوس پر ایسے غالب ہوتے ہیں کہ اوس آدمی کو آخرت سے غافل اور ذاہل کیا ہے تو اوس آدمی کو سمجھنا چاہئے کہ جب وہ ایک ساعت شہوات نفسانی اور لذات دنیاوی کو ترک نہیں کر سکتا تو وہ آخرت میں دوزخ کے جہنم کی طاقت کیسی رکھ گیا اور بعد مرگ کے کیسا شہوات نفسانی کو ترک کرے گا اور لذات جاودانی بہشت سے وہ کیسا صبر کرے گا فرضاً اگر وہ بیمار ہو جائے اور کوئی چیز نزدیک اوس کے پانی سرد سے ابھو نہ ہو اگر

ڈاکٹر اوس کو کہے کہ پانی سرد تجھے زیاں کر گیا تو کیسا وہ شخص بامید شفا
 اور بامید چند روزہ حیات کے اپنی خواہش نفسانی کا غلاف کرتا ہے
 اور وہ پانی سرد کو ترک کرتا ہے تو چاہئے کہ بقول طیب ردحانی حضرت
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ صادق تر ڈاکٹر تر سا سے ہے اتباع شہوت
 نفسانی غیر شروع کو کہ بیمار گناہ کے لئے مضر تر پانی سرد سے ہی ترک کرک
 اور اپنے گناہوں سے توبہ کرے اور اگر کوئی آدمی بالفعل توبہ نہیں کرتا
 اور وہ کہتا ہے کہ کل یا پیرسون یا بعد ایک مہینہ کے یا بعد چھ مہینے کے
 یا بعد اوس کے توبہ کر دنگا تو اوس آدمی کو سمجھنا چاہئے کہ کل یا پیرسون یا
 ایک مہینہ یا چھ مہینے یا اوس کے بعد اوس کے اختیار میں نہیں شاید کہ
 وہ اس کے آگے مرجا دے اور اگر کوئی آدمی توبہ کرتے میں اس لئے
 توقف کرتا ہے کہ آج توبہ کرنا اور ترک کرنا گناہوں کا دشوار ہے اور
 کل آسان ہوگا تو اوس کو سمجھنا چاہئے کہ کل بھی توبہ کرنا ایسا ہے دشوار
 ہوگا جیسا کہ آج دشوار ہے اس لئے کہ دنیا میں کوئی ایسا دن نہیں کہ
 اوس دن میں ترک کرنا گناہوں کا آسان ہو اور مثل اوس کے مثل اوس
 شخص کے ہے کہ اوس کو کہا جاتا ہے کہ آج اس درخت کو سیخ سے
 ادا کہاڑ تو وہ کہتا ہے کہ یہ درخت قوی ہے اور میں ضعیف ہوں
 اور برس میں اس درخت کو ادا کہاڑوں گا تو اوس آدمی کو کہنا چاہئے
 کہ اے نادان اور برس میں تو یہ درخت قوی تر ہوگا اور آپ ضعیف
 تر ہونگے تو غم کیسا اور برس میں اوس کو ادا کہاڑ دے گا اور ایسا ہی

شہوات نفسانی کا درخت ہر روز قوی تر ہوتا جاتا ہے اور اوس کے مخالفت سے تم ہر روز عاجز تر ہوتے جلتے ہو پس ہر بندہ کہ شہوات نفسانی کی درخت کو توبہ کرنے سے جلدی اوکھاڑو گئے تو اسان تر ہو گا اور اگر کوئی آدمی توبہ اس لئے نہیں کرتا کہ لازم نہیں کہ آدمی گناہ کرے ضرور دوزخ ہی میں جاوے بلکہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر نفل و کرم سے اوس کے گناہ عفو فرمائے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ غفار اور رحیم ہے اور غفران ذنوب اور عفو سیئات گناہ کار کے لئے ہے کلکار کے لئے جیسا کہ نظامی گنجوی نے کہا ہے۔

گناہ من ارنامدی در شمار ترانا مہ کی بودی آمرزگار۔
 اور آدمی کو لازم ہے کہ وہ ہر وقت جناب بار تعالیٰ میں امید و ابر
 عفو کا رہے تو اوس کو سبھنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ پر لازم نہیں کہ سب بندے
 گناہ عفو فرمائے بلکہ اللہ تعالیٰ عفو فرماتا ہے جس کو کہ چاہتا ہے پس کیونکر
 اوس کو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ اوس کے گناہ ضرور معاف فرمائے گا
 اور اوس کو عذاب کمرے گا اور اس لئے کہ ایمان در میان خوف اور
 ورجہ کے واقع ہے تو اللہ تعالیٰ کے عفو کے بہرہ پر گناہ کرنا اور
 گناہوں سے توبہ نہ کرنا اور اوس کے عذاب سے ڈرنا موجب کفر کا
 ہے جیسا کہ فرید الدین عطار نے فرمایا ہے

ہر کہ ایمین از عذاب حق بود نیست مومن کا فرط پلن بود
 اور جانتا چاہئے کہ ایمان انڈا ایک درخت کے ہے کہ بیماری

اوس کی عبادت سے ہے اور جب بندہ مومن نے اپنے ایمان کے خشک
 عبادات اور حسنات سے پانی ندیا تو وہ درخت ضعیف ہوگا پس خوف
 یہ ہے کہ وہ درخت ایمان کا مبر صعبیت سکرات میں اوکھڑ جاوے
 بلکہ ایمان بے عبادات کہ وہ گناہوں سے قرین ہو حال اوس کا مانند
 حال اوس بیمار کے ہے کہ اوس کو اتمام کے بیمار یان لاحق ہوں اور
 ہر ساعت میں خوف مرنے اوس بیمار کا ہو اگر اوس صورت میں کہ بندہ
 مومن مرنے کے وقت اپنا ایمان سلامت لے گیا تو اوس میں یہی بامیل
 عفو حضرت رب العالمین جل شانہ کی ہے یا خوف عذاب نار جہنم کا ہے
 پس خوف عذاب و دوزخ سے قطع نظر کر کے محض عفو حضرت غفار رحیم
 عز اسمہ کی بہرہ پر گناہ کرنا اور بہرہ اون گناہوں سے تائب نہوتا
 دلیل بے عقلی کی ہے اور وہ شخص مثل اوس شخص کے ہے کہ جو چکھ کہ اوس کے
 پاس نقد اور جنس ہوتا ہے وہ اوس کو تصدق کرتا ہے اور اپنے حمال
 اور اطفال کو بہو کا چھوڑتا ہے اسل میں پر کہ شاید کہ وہ کسی دیر
 میں جاوے اور خزانہ پاوے یا وہ شخص مثل اوس شخص کے ہے کہ
 ڈاکو اوس کے شہر کو غارت کرتے ہیں اور وہ شخص اپنی اشیاء
 اور متاع کو منفعی نہیں کرتا اور اپنے گہر میں رکھتا ہے اس امید پر کہ جب
 یہ ڈاکو ہمارے گہر میں آویں گے تو وہ غافل یا نابینا ہو جائیگی اور ہمارا
 اشیاء اور کالا اور متاع رہ جاوے گا اور سمجھنا چاہیے کہ یہ سب
 ممکن ہے اور اسکان عفو کا یہی ویسا ہی ہے لاکن محض پر بہرہ و سکیر کے

اللہ تعالیٰ کے عذاب سے امین ہونا اور گناہ کرنا اور پیرا دل سے
 توبہ نہ کرنا دلیل حماقت کی ہے اس لئے کہ عیسویات کا حضرت اللہ تعالیٰ
 کے ہاتھ میں ہے یخضر لمن یشاء ویعذب من یشاء یعنی وہ
 مختار ہے جس کو چاہے عفو فرمائے اور جس کو چاہے عذاب کرے اور
 کوئی اوس پر ماکم نہیں کہ اوس کو کہے کہ ہمارے گناہ ضرور معاف کرنا
 اور مجھے گناہوں کے پاداش میں عذاب نہ کرنا اور اللہ تعالیٰ اوس کے کہنے پر
 عمل فرما کے اوس کو چھوڑ دے اور عذاب نہ کرے بعض آدمی اپنے
 دل میں یہ کہتے ہیں کہ اب کس لئے توبہ کریں اور سود کھانے اور
 رشوت اور حرام کھانے کو ترک کریں اور شراب خوری کی مجلسوں میں
 اور ناچ زنگ اور سیندری کی محفلوں میں نجائیں اور بڑ بازی اور
 دغا بازی کو چھوڑ دیں اور زنا اور لغویات سے کہ چہن زندگانی کے
 خصوصاً ایام عیش جوانی کے ہیں کنارہ کش ہوں جب مرے کا وقت
 آئے گا یا جب بوڑھا ہوں گا تب توبہ کر لوں گا اے ہائیو ہوشید
 ہو کہ یہ سب نیجالات شیطانی ہیں بلکہ یہ شیطان کا
 انگوٹھا ہے لویہ کرنا جوانی میں اور تندرستی میں مفید ہے اور چاہئے
 کہ اللہ تعالیٰ نے جناب میں جوانی میں اور تندرستی میں قبل مرگ کے
 توبہ کرے اور اوس توبہ پر قائم رہے حدیث شریف میں ہے کہ اللہ
 تعالیٰ کو جوان توبہ کرنے والے سے اور کوئی چیز زیادہ دوست نہیں
 لینے سبھی راہ اللہ تعالیٰ جو ان تائب کو زیادہ دوست رکھتا ہے

کما ذکر تہ کسی شاعر فی کما ہے ۔

توبہ کردن در جوانی بجز پیر میسر نیست ورنہ در پیری سو گزر گاہن پیر سبکگار
 اور تحقیق ولسای سے کہ جوانی میں کہ ایام استیلا رہو اور ہوس کا اور دنیا
 غالب ہوئی مشغولات لہذا بی گاہے گناہوں سے توبہ کرنا حالت بجزو کی ہر
 بخلاف ایام شب و اور بوز رہا ہے کی کہ ایام الخطا طسن اور مردمان کم ہونے
 بہنو اور ہوس کا ہے اس میں توبہ کرنا چندان دشوار نہیں اس لئے کہ ایام
 پیری میں گرگ بوڑھا کہ جب اس کو طاقت جانور دن کی پہاڑ سے کی
 نہیں رہی تو وہ بھی اپنے کو پیر سبکگار کہتا ہے اور علاوہ اس کے یہ
 خیالات باطلہ کہ جب مرنے کا وقت آوے گا یا جب بوڑھا ہونگا تب
 توبہ کروں گا ابھی ہوں کہ اللہ تعالیٰ سے آدمی کے پاس اقرار نامہ یا
 عہدہ اور پیمان ہو کہ میں تم کو بوڑھا کر کے ماروں گا یا قبل مرنے تمہارے کے
 تم کو اطلاع دوں گا کہ تم اب مرتے ہو تو یہ کہ وہ اسے بہانیو جب زندگانی
 ایک دم کام بہرہ نہیں اور مرنے کا کوئی وقت سعید نہیں اور خبر نہیں
 کہ اللہ تعالیٰ رکھیں میں مارتا ہے یا جوانی میں یا بوڑھا نیچے میں اور
 جب خبر نصن کہ مرگ کہ وقت آتی ہے تو یہ خیالات کہ جب مرگ آوے گی
 تو توبہ کروں گا یا جب بوڑھا ہوں گا توبہ کروں گا غلط ٹھیرے حضرت
 سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ وہ اتنے اسرارچی مع اللہ کی
 اور مقرب تہ قاب قوسین اوداخی کی تھی اور دن کو تو اپنے
 حیات ہر ایک دم کا ہی بہرہ و سانسہ تھا جیسا کہ مشکوٰۃ میں حدیث ہے

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر
 المساء فيلتم بالتراب فاقول يا رسول الله ان الماء امانة
 قريب يقول ما يدري نبي لعل لا يبلغه يعني حضرت ابن عباس
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تھے کہ پیشاب گرتے کبھی پس تیم کرتے مٹی سے یعنی پہلے اس کے
 کہ وضو کرنا پس کہا میں یا رسول اللہ صلی اللہ علیک وسلم تحقیق پانی
 نزدیک ہے یعنی اس قدر دور نہیں کہ اس کے سبب تیم کیا جا
 ذریا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کس چیز معلوم کروا لی مجھے
 پہنچے کیا مائونین کہ شاید کہ نہ پہونچون میں اس پانی تک اور حضرت
 اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے فاستبقوا الخیرات ورسول
 الی مغفلة صحت راہم یعنی آگے بڑھ کر لو خیرات اور حسنات اور
 طاعات کو اور جلدی کرو طرف توبہ کے اور بخشوانے گناہوں کے
 اپنے رب سے اور حدیث شریف ہے جملوا بالتوبة قبل الموت
 یعنی عجلت او زجیدی کرو توبہ کرنے میں موت سے آگے تطلب الفح
 موت الاعظم محبوب سبحانی حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی
 نے غنیۃ الطالبین میں فرمایا ہے فیمن غنی للمذنب ان یبادر الی
 التوبة وراوی عن ابی عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال هلك المسوفون الذین
 یقولون سوف یموتون الخ یعنی گناہوں کو چاہئے کہ توبہ کرنے

جلدی کرین اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے روایت کی
 کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہلاک ہوئے
 توبہ میں تاخیر کرنا اے کہ وہ کہتے ہیں کہ آئندہ ہم توبہ کرینگے یعنی
 اس وقت میں توبہ نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ آئندہ ہم توبہ کرینگے
 اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قرآن مجید کی آیت
 بل یرید الا انسان لیفجا مامہ کے معنی میں روایت ہے
 کہ انہوں نے فرمایا کہ اس آیت کے یوں معنی ہے کہ انسان مقیم
 کرتا ہے گناہوں کو اور مؤخر کرتا ہے توبہ کو اور کہتا ہے کہ آخر
 کار توبہ کرو نگاہانتک کہ اوس کو موت آتی ہے حالانکہ وہ گناہگر
 سچے قاسم ہے پس وہ گناہوں پر مڑتا ہے اور گناہوں سے توبہ نہیں
 کرتا اور لقمان حکیم سے اپنے فرزند کو نصیحت کی کہ یا نبی لا تؤخر
 التوبۃ الی غدا فان الموت یا تیک بغتۃ یعنی اے فرزند
 میرے توبہ کرنے میں کل کے روز تک تاخیر مت کر اس لئے کہ موت
 ناگاہ آجائگی تجھے غفلت میں اور غفۃ الطالبین میں اور جبکہ حضرت
 جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر وجہ کے یہ خطبہ ارشاد فرمایا ہمسالہ
 توبہ الی اللہ قبل ان تموتوا وبادروا بالأعمال الصالحۃ
 قبل ان تشغلوا الحدیث یعنی اے لوگو قبل مرگ کے اللہ تعالیٰ
 سے درگاہ میں توبہ کرو اور قبل اس سے کہ مرگ آئے اور اعمال

کرنے پر دوڑو آخر حدیث تک اور بعضی آدمی یہ کہتے ہیں کہ ہم تو شب و روز
 گناہوں میں گرفتار ہیں پس اگر گناہ بکریں اور پہ کوئی گناہ سرزد ہو تو وہ
 توبہ بھی برباد ہوئے تو اچھا یہ ہے کہ توبہ نہ کریں تو سمجھنا چاہئے کہ جب
 کوئی آدمی مومن توبہ کرے جب چاہئے کہ وہ اوس پر قائم رہے اور پہ گناہ
 نہ کرے مگر جب اللہ تعالیٰ نے دو دشمن ہر ایک آدمی کے لئے امتحان پیدا
 فرمائے ہیں ایک تو اپنا فضل مارہ ہے اور دوسرا شیطان ہے پہ جب تک
 بندہ مومن زندہ ہے تو یہ دو دشمن انسان کے کمین میں رہتی ہیں اور
 ہر وقت اوس کو گناہ کرنے کے لئے رغبت دیتی رہتی ہیں پہ اوس کا علاج
 یہ ہے کہ چلے تو بندہ مومن صدق دل اور اخلاص سے نہایت عدم ارتکا
 گناہ کے توبہ کر لیوے پہ اگر کوئی گناہ جبلت انسانی کے اوس سے سرزد
 ہو تو وہ پہ استغفار کر لے اور اگر پہ گناہ سرزد ہو تو وہ پہ استغفار کر لے
 جیسا کہ آگے وہ حدیث لکھی گئی ہے کہ آدمی جب تک گناہ کرتا رہتا ہے
 اور اوس گناہ سے استغفار کرتا رہتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے
 اوس کے گناہ معفو فرماتا رہتا ہے اور یہ رباعی ترجمہ حدیث قدسی کا ہے
 باز آ باز آ پہرا سچے باز آ گر کا لہر گہریت پرستے باز آ
 این در گہ مادر گہ تو میدی نیت صد بار اگر تو بہ شکستے باز آ
 اور واسطے رفع سکیات اور دفع گناہوں کے خاندان عالیشان چشتیہ
 اور قادریہ میں بیعت کرنے کے وقت مریدوں کو تلقین کیا جاتا ہے
 کہ وہ ہر نماز کے بعد باخلاص قلب و حضور دل اپنے گناہوں سے متغفر ہوگا

استغفر اللہ ربی من کل ذنب اذ نبتہ عمداً و خطاءً ارسل
اوعلانیۃ و اتوب الیہ دس مرتبہ پڑھے تاکہ جو کچھ گناہ کہ اوں
اوسی دن میں سرزد ہوئے ہوں گے وہ سب بخشنے جائیں گے اور وہ گناہوں
سے ایسا پاک ہوگا جیسا بچہ کنیا اپنے ماں سے پیدا ہوتا ہے اس لئے کہ چہرہ
یغفر ہے التائب من الذنب کمن لا ذنب لہ و فی لفظ ولو عا
فی لیوم سبعین مقالیئے توبہ کر نیوالا گناہ سے مانند اس شخص کے ہو
کہ اوں نے گناہ نہیں کیا اور غنیۃ الطالبین میں ہے کہ ایک روایت میں
اسی حدیث کے ساتھ یہ بھی آیا ہے کہ اگرچہ تائب عود کرے گناہ پر یکبارہ
میں تشر بار یعنی جس نے گناہ سے توبہ کے اگرچہ اوں نے ایک ہی نہیں
تشر بار گناہ کر کے تشر بار توبہ کی ہو اور جس نے گناہ کیا ہی نہیں یہ دونوں
برابر اور مثل ہیں عدم گناہ میں کما مٹا اور یہ بھی غنیۃ الطالبین میں ہے
کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ جو کوئی کہیگا
استغفر اللہ العظیم الذی لا الہ الا هو الحق القیوم و التوب الیہ
تین بار۔ بخشنی جاوے گی گناہ اوں کے اگرچہ وہ گناہ مثل کف دریا کے ہوں گے
مگر حق العباد استغفار سے نہ بخشا جاوے گی جتنی کہ اوں سے کہ جس کا اوں پر
حق ہے نہ بخشائے اور در صورت عدم پانے اوں کے یا اوں کے
دار ثلوث کے آخر الجلیل علاج اوں کا بھی ہتھنار ہے کما قلتہ اور
جاننا چاہئے کہ جیسا اطباء امراض جسمانی علاج باسقام جسمی کا بتاتے ہیں
ویسا ہی اہل اللہ رحمہم اللہ تعالیٰ امراض روحی کا علاج بتاتے ہیں

تو گناہوں کے مرض کے دفع کے لئے توبہ جیسا اور کوئی علاج نہیں چکیا
 کپڑی میلے کا علاج دھونا اور صابون لگانا ہے ایسا ہی دفع مرض مہلک
 گناہوں کے لئے تریاق تو کچھ بڑے اگر کوئی کہے کہ کپڑا جب میلہ ہوتا
 رہتا ہے تو بار بار اس کو دھونا اور صابون لگانا عیش ہے تو یہ بات
 اس کی بعقلی اور نادانی کی ہے اس لئے کہ جب کپڑا میلہ ہوا تو علاج اس کا
 دھونا اور صابون لگانا ہے ویسا ہی اگر کوئی کہے کہ جب ہم سے ہر وقت
 گناہ صادر ہوئے رہتے ہیں تو توبہ کرنا بے فائدہ اور عیش ہے تو یہ بات
 اس کے بھی بعقلی اور نادانی کی ہے تو سمجھنا چاہئے کہ جیسا کپڑی میلے کو
 بار بار دھونا اور صابون لگانا ضرور ہے ویسا ہی جب گناہ کسی سے صادر
 ہوا تو اسی وقت اس کو اس گناہ سے استغفار اور توبہ کرنا اور اس
 نادم ہونا ضرور ہے اگرچہ ایک ہی ذمہ وہ کسی بار بھی ہو کوئی آدمی بغیر انبیا
 علیہم السلام کے معصوم نہیں اور جب کوئی آدمی بغیر انبیا علیہم السلام کے معصوم
 نہ ہو تو کچھ عجب نہیں کہ اس کے گناہ سرزد ہوں حضرت آدم علیہ السلام
 ابو البشر تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان میں اپنی روح پیو کی تھی جیسا کہ قرآن
 مجید میں ہے فَنفخت فیہ من روحی اور اس کی مٹی کو اللہ تعالیٰ نے
 اپنی قدرت کے ہاتھوں سے چالیس دن گوند ہاتھ جیسا کہ حدیث قدسی ہے خمر طینۃ
 ادم بیدنی اربعین صراحاً یعنی میں نے آدم کی مٹی کو اپنے ہاتھوں سے چالیس دن
 گوند ہاتھ سے لپیٹ کر بنایا اور کون ہے کہ اس کے گناہ نہوں کسی نے
 کیا اچھا کہانی۔ گنہ باریت رسیدت از پدر و پاد خطا ز روز ازل رزق آدمی ز راست

تو جیسا کہ حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے ہو سے متغفار کیا اور اللہ تعالیٰ نے
اون کا سہو معاف فرمایا ایسا ہی اگر کوئی آدمی حسبِ عدتِ فطرتی اپنے
داد اس کے گناہ میں مبتلا ہو تو چاہئے کہ مطابق رویہ اپنے داد اس کے توبہ بھی کر دے
تاکہ اللہ تعالیٰ اپنے فضلِ عظیم سے اوس کے گناہ بخش دے اور بعدِ نظر اس کے
کہ اکثر اولیاء اللہ اور انبیاء اور ابرار نے ذوق اور رسوخِ توبہ کے لئے سعیت
توبہ کی اپنے پیرون کے ہاتھ پر فرمائی ہے تو بیغۃ آدمی عدمِ موجودگیِ کامل کو
باعثِ عدمِ توبہ کہنے کا تہیہ کر بیہہ کہتے ہیں کہ وہ اولیاء اللہ اگر موجود تھے
اور جسے صد ہا کلمات صادر ہوتے تھے اب ایسے کہاں ہیں جب دیا
کوئی دلی ہاتھ آدیا کتبِ اون کے ہاتھ پر توبہ کر لیوینگے اے بہائیویرِ حکم
اللہ تعالیٰ و یصلیکم تحقیق وہ نفوسِ زکیہ اور وہ وجودِ قدسیہ کہ اون کے
نظرِ فیضِ شرمہ دلون کے لئے حکمِ سہائی کار کہتے تھے اور اون کی ذات
قدسی صفات کے جہانِ فیضِ یاب تھا اور اون سے صد ہا کلمات اور غوارق
عاداتِ صادر ہوتے تھے و اور نیا اور داحتر تاکہ اس دارِ فانی سے طہت
فرما گئے مگر حکمِ اس کے کہ ہر دن بدتر ہے اب بھی جو کچھ صلحا اور اخیار اور
ابرار کہ موجود ہیں غنیمت ہیں مگر آئندہ میں پہر آنا بھی کوئی باقی نہ رہیگا تو چاہیو
کہ وقتِ موجود کو ہاتھ سے جانے نہ دیوے اور وقتِ حاضر کو غنیمت سمجھے
اور جس پر اوس کا من ظن ہو اور جس کو وہ اچھا سمجھتا ہو اوس کے ہاتھ پر
توبہ کر لیوے یہ نہ ہو کہ میا دلیِ کامل کہ وہ چاہتا ہے وہ بھی ہاتھ نہ آوے
اور آدمی مؤمن بغیرِ توبہ کرنے کے مر جاوے اس لئے کہ زندگانی ایک دم کا

بہر وہ بھی نہیں ہاں اتنا ضرور ہے کہ وہ کسی عالم یا خدا متقی صالح سے کہ وہ
 متبع احکام شریعت کا اور واقف غموقات طریقت کا ہو بیعت تو بہ کی کر لیں
 نہ یہ کہ دخل باز بیدین جاہل مکار جو فروش گندم نما کے ہاتھ پر بیعت تو بہ
 کی کرے اور بجائے اس کے کہ کچھ فائدہ حاصل کرے نقصان دینی اٹھائے
 اور بجائے اس کے کہ طریقت حاصل کرے شریعت کو چھوڑ دے اور بجائے
 اس کے کہ کچھ دین حاصل کرے بیدین ہو بیٹھے ہاں اب فی زمانہ بہت سے
 آدمی بیدین جاہل مکار ہیں کہ وہ نہ شریعت سے واقف ہیں نہ طریقت سے
 آگاہ ہیں اور اس لئے کہ وہ بے ہنرمیں دیا اداں سے تکلیف کمانیکی نہیں
 ہوتی و یا وہ پیر بنے سے اپنا شرف دنیاوی چاہتے ہیں تو محض برائے
 حصول معاش دنیا کے یا برائے حصول ثروت دنیاوی اور شہرت کے دام مکر کا
 پہلا کے لمبے لمبے تبیین اپنے گلے میں ڈال کے باوجود بیدینی اور جہالت کے
 اپنے کو شیخ اور امیر دین کا مقرر کر کے سیکڑوں لوگوں کو فریب دیکر
 اور اداں کو اپنے مریدی میں لا کر اور اپنے دام مکر میں پھنسا کر بیدین
 بنا لیتے ہیں نعوذ باللہ من ذلک اور مریداں کے بجائے اس کے
 کہ کچھ زہد اور تقویٰ حاصل کر میں نماز پنجوقتہ بھی چھوڑ دیتے ہیں اور بجائے
 اس کے کہ وہ اتباع شریعت کر میں تحقیر اور توہین شریعت کے اور احکام
 شریعت کے کر کے اور ستمل حرمت کے بن کے کافر ہو جاتے ہیں اس لئے
 مولانا جلال الدین رومی نے مثنوی میں فرمایا ہے ۔

اے بسا ابلیر کی دم روئے ہست + پس بہر دستی نباید داد دست

تو آدمی کو ایسی جاہل مکار کے ہاتھ پر توبہ کرنا اور اس کے دھوکے میں
آنا ہرگز نچلے اور آدمی شیطان کے اس دھوکے میں بھی نہ آوے
کہ جب کوئی ولی کامل کہ جس کا ہم چاہتے ہیں دستیاب ہو جائیگا تب اسکے
ہاتھ پر بیعت توبہ کی کر لینگے تو آدمی کو چاہئے کہ وقت موجودہ کو غنیمت
سمجھے شاید کہ بندہ مومن کو شیطان اس دھوکے میں رکھ کر توبہ کرنے سے
محروم رکھے اور مرگ ناگہان آجائے اور بندہ مومن بغیر توبہ کرنے کے
رحلت کرے اور گناہوں کی آلودگی سے پلید مر جائے اور توبہ کے مٹھ
پانے سے اپنے گناہوں کے پلیدی کو دھونے نہ پائی تو چاہئے کہ توبہ
کرنے میں بسبب خیالات شیطانی کے دیر نہ کرے۔ حکایت ہے کہ سلطان
التارکین امام الکاملین شیخ الواصلین حضرت شاہ سلیمان صاحب تونسوی
چشتی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ تیرہویں صدی ہجری میں ایک مشہور اونٹانی
اور متفق علیہ ولی تھے استنجا سکھارہے تھے اتنے میں ایک آدمی آیا اور
عرض کیا کہ ہم آپ کے ہاتھ پر بیعت توبہ کی کرنا چاہتے ہیں حضرت شاہ سلیمان
صاحب نے جلدی سے اپنے ہاتھوں کو دھو کر بیعت لینے کے لئے آگے بڑھایا
اور اس آدمی نے حضرت شاہ سلیمان صاحب کے دست حق پرست پر
توبہ کی ایک مولوی صاحب حاضر تھے انہوں نے حضرت شاہ سلیمان صاحب
کے خدمت سراپا سعادت میں عرض کیا کہ یا حضرت بیعت لینے میں اتنی
جلدی کس لئے تھی کہ آپ نے وضو بھی نہ فرمایا اور ایسا ہی اس نے بیعت
لے لئے حضرت شاہ سلیمان صاحب نے فرمایا کہ ہم نے اس لئے جلدی کی کہ

جب تک ہم وضو کرین مبادا شیطان اتنی دیر میں موقع پا کر اس آدمی کے
 دل میں دغذغہ اور وسوسہ اس ڈال کے اس کو توبہ کرنے کا ارادہ توڑ دے
 اور اس کو توبہ کرنے کے خواہے محروم رکھے اے ہائیو اولیاء اللہ
 رحمہم اللہ تعالیٰ نے تو اتنی دیر کرنے کو بھی توبہ کرنے میں گوارا نہیں فرمایا
 کہ شاید اتنی دیر میں شیطان الرجیم موقع پا کر آدمی کے دل میں وسوسہ
 ڈال کر اس کو توبہ کرنے کے خواہے محروم کرے اور آدمی کو گناہوں کا
 پاک ہوئے مذے اور جو کوئی صدق دلی اور اخلاص قلبی سے اپنے گناہوں
 توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ کو قبول فرماتا ہے اور اس کو
 گناہوں سے نجات بخشتا ہے اور اس کو دین اور دنیا میں رتبہ عالیہ
 نصیب کرتا ہے کسی نے کیا اچھا کھا ہے۔
 رویدر گاکاش کے آوردی کہ گشتی ناہید

چونکہ اکاہل بود تقصیر صاحب خانہ چیت
 تو اس پر فقیر مودودی مولف اس رسالہ کا چاہتا ہے کہ وہ دو حکایتیں کہ
 قطب الاقطاب ربانی غوث الاغوات صمدانی محبوب گنج حضرت محی الدین
 شیخ عابد درجیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی باب میں غنیۃ الطالبین
 میں لکھے ہیں اس رسالہ میں سامعین اور ناظرین کی تنبیہ اور تحریص کے
 لئے لکھے حکایت سلطان الاغوات و الاقطاب حضرت محی الدین شیخ
 عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے۔
 وروی ان عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ

مہذات یوم فی موضع من لواحق الکوفۃ لما فیہ روایت ہے کہ
 حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے اصحابوں سے تھے آپکے ن کوفہ کے نواح میں ایک ایسی
 مقام پر گذری کہ اوس گہر میں چند فاسق جمع تھے اور دوسرا غریب کا
 چل رہا تھا اور ان میں ایک منعی کہ نام اوس کا زادان تھا وہ چنگا کہ
 خوش آوازی سے سردستانہ گلہا تھا پس جب وقت حضرت عبداللہ ابن
 مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وہ خوش آوازی سنے تو فرمایا کیا اچھی یہ
 آواز ہے کاشکی اس آواز سے اگر قرآن مجید پڑھا جاتا تو کیا خوب
 تھا اور حضرت عبداللہ ابن مسعود یہ کہتے ہوئے چادر اپنے سر پر اوڑھ کر
 اوس جگہ سے گذرے مطرب زادان کے کانوں میں یہ آواز حضرت
 عبداللہ ابن مسعود کی آئی تب اوس نے پوچھا کہ یہ کون ہے لوگوں نے
 کہا کہ یہ حضرت عبداللہ ابن مسعود ہے کہ حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کے صحابہ سے ہیں اوس نے پوچھا کہ انہوں نے کیا فرمایا
 لوگوں نے کہا کہ انہوں نے فرمایا یہ کیا اچھی آواز ہے کاشکی اس
 آواز سے اگر قرآن مجید پڑھا جاتا تو انفل ہوتا اوس کے سنتے ہی
 زادان مطرب کے دل میں ایک ہیبت چھا گئی اور کہنے ہو کر عود کو
 زمین پر پھینک دیا وہ ٹوٹ گیا اور دوڑ کر حضرت عبداللہ ابن مسعود کو
 پہونچا اور اپنی دستار کو اپنے گردن میں ڈال دیا اور اوس کے آگے
 نماز گزار رہنے لگا حضرت عبداللہ ابن مسعود نے ہی اوس کے گردن

اپنی باہن ڈال کر رونے لگی اور دو لوگ آواز گرہ اور زاری کی بلند ہوئی
 اور حضرت عبداللہ ابن مسعود نے فرمایا کیونکہ اس شخص کو میں دوست نہ کہتا
 کہ اس کو اللہ تعالیٰ نے دوست رکھا ہے پس زادان مطرب کے گانے سنا
 سے توبہ کی اور حضرت عبداللہ ابن مسعود کی حضوری کا ملازم رہا اور قرآن مجید کا
 پڑھنا سیکھا اور علم پڑھ کر امام وقت میو ایسے پیشوا دین کا تھیرا خیانت بہت
 احادیث میں ہے کہ مروی مراد ان عن سلمان الفارسی وروی
 مراد ان عن عبد اللہ ابن مسعود یعنی زادان نے روایت حدیث
 نبویہ افضل التحیہ کے حضرت سلمان فارسی سے اور حضرت عبداللہ ابن مسعود
 کی ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بہا نیو یہ کتنا رتبہ جلیلہ ہے کہ اس کو دین
 اور دنیا میں طفیل توبہ خالص کے حاصل ہوا کہ وہ پیشوا دین فہم کا بنا اور
 احادیث نبویہ افضل التحیہ کا راوی ہوا اور چونکہ روایت احادیث کے بغیر جو
 صفات مخصوصہ کے کہ وہ عدل اور تقویٰ اور ثقاہت وغیرہم ہیں معتبر نہیں
 تو اس سے معلوم ہوا کہ جب اس میں یہ امور پائے گئے ہیں تو روایت اس کی
 نزدیک علماء فہم نہیں کے معتبر ہوئی ہے تو مطابق آیت تشریف الہام اکسرکم
 عند اللہ القلم یعنی زیادہ شرف والی تم میں سے عند اللہ زیادہ
 پر ہنگام رہا رہے ہیں تو اگر سیت زادان کے عند اللہ ثابت ہوئی۔
 حکایت سید الاقطاب سلطان الانواع حضرت محی الدین خلیج بغداد
 جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے دفعیہ کاسما
 نیلیات ممدی انہ کانت املۃ بغیۃ مغنیۃ مفلتۃ للنا

بجمالها دکان ہاب داسرھا ابداً مفتوحاً لم یعنی نبی اسرائیل
 کے کتابوں میں مری ہے کہ ایک عورت گانی والی بدکاری اور اپنی خوبصورتی
 سے لوگوں کو فریب دیتے تھے اور اوس کے گہ کا دروازہ ہمیشہ کھلا
 رہتا تھا اور وہ اپنے دروازہ کے مقابل تخت پر بیٹھ رہتے تھے جو کوئی
 اودھر سے گذرتا تھا اوس کو دیکھ کر شیدا ہوتا تھا اور اپنے نقد دل گنڈ
 کرتا تھا اور اوس عورت کا معمول تھا جب کسی سے وہ دس دینار یا اوس سے
 زیادہ لیتی تھی تو اوس کو اجازت آئینی دیتی تھی ایک دن نبی اسرائیل کے
 عابدون میں سے ایک عابد کا اوس کے کوچہ میں سے گذر ہوا ناگہان
 اوس عابد کے نظر اوس عورت مغنیہ پر پڑی اب عابد صاحب آہن بہرتے
 اور اپنے نفس سے جنگ کرنے لگا اور بجڑ اس کے کوئی چارہ ہاتھ نہ آیا
 کہ اوسنی حضرت عجیب الدعوات کی جناب میں دعا کے ہاتھ بلند کئے
 تاکہ اوس کا شوق اوس عابد کے دل سے زائل ہو آخر کار جب اوس سے
 عجیب اوس مغنیہ کا شوق زائل ہوا اور وہ عابد کے دعا جناب الہی غرض
 میں مقبول ہوئے اور زمام اختیار کے عابد کے ہاتھ قدرت میں نہ
 تو بغیر اس کے اور کچھ نہ سوچا کہ وہ تمام مال و متاع اپنا بیچ کر اوس قدر
 سرمایہ فراہم کیا کہ اوس سے وصال مغنیہ کا حاصل ہو اور بعد اوس کے
 دروازہ پر آکر حاضر ہوا اوس مغنیہ نے اپنے وکیل کو اشارہ کیا کہ جبکہ
 وہ لایا تھا اوس سے لیکر اوس کو آنے کا وعدہ دیا وہ عابد بموجب اوس
 وعدہ کے اوس مغنیہ کے دروازہ پر حاضر ہوا دیکھا کہ وہ معدن

حسن و خوبی کے زریب و آرائش سے اپنا کاشانہ فسق آشیانہ میں تخت پر جلوہ افروز ہے عابد بھی تخت پر اوس کے برابر آ بیٹھا اور دست درازی کرنے لگا ناگاہ کارکنان قضا و قدر نے اوس عابد کو اوس فسق سے بچا لیا یعنی عابد نے اپنے دل میں خیال کیا کہ حضرت خداوند تعالیٰ شانہ عرش معلیٰ سے میرا یہ حال فسق کا دیکھ رہا ہے اور میں حرام کاری میں مشغول ہوں ہاں افسوس میری عبادت سالہا سے دراز کی سب برباد ہوئی عابد یہ خیال کر کے اللہ تعالیٰ کے خوف سے تہر تہرانے اور کانپنی لگا اور اس کے چہرہ کا رنگ فق ہو گیا اوس عورت مغنیہ نے دیکھا کہ عابد کا رنگ رو پر واز کر گیا ہے اور ہیبت اوس کے دل پر چھائی ہوئی ہے اوس نے پوچھا اے شخص تیرا کیا حال ہے اور کس کے خوف سے تیرا یہ حال ہوا عابد نے جواب دیا کہ میں اپنے پردہ گار جل شانہ سے ڈرتا ہوں اب تو مجھ کو حکم دے کہ میں یہاں سے چلا جاؤں اوس نے کھا کہ بیچ تیرے پر ہو بہت لوگ اس دن کی آرزو رکھتے ہیں جو تجھ کو نصیب ہوا ہے پس کیا سبب ہے کہ تو اس سے موہ نہ پیہر تیرا ہے عابد نے کھا کہ میں اپنے خداوند جل جلالہ سے ڈرتا ہوں اور وہ مال کہ تیری وکیل کو دیا ہے وہ مجھ کو حلال ہے اور مجھ کو برای خدا اجازت دی کہ میں جلد یہاں سے چلا جاؤں اوس مغنیہ نے کہا کہ آپ نے ایسا کام آگے کبھی نہیں کیا عابد نے کھا کہ عورت مغنیہ نے کہا کہ آپ کہاں رہتے ہیں اور آپ کا نام کیا ہے عابد نے کھا کہ میرا مکان فلان قریہ میں ہے اور میرا یہ نام ہے پس اوس عورت مغنیہ نے اون کو باہر نکلیا جسے کی اجازت دی اور وہ عابد اوس جاسے

اور وہ اس حالت کا تہہ نہ دیکھ سکا
اور عابد اس کے کھانے پر دروازہ
اوس کے کھانے پر دروازہ اور کھانا
میں داخل ہوا اور اسے

جھکے صحیح سلامت باہر آئے حال آنکہ عابد نے اپنے لئے ہلاکت اور
 عذاب چاہا تھا اب عابد اپنے نفس کو سلامت کرنے اور زار زار رونے لگا۔
 اب خدا تعالیٰ کی قدرت کا تماشا دیکھو ادھر سے اوس عورت مغنیہ کے
 دل میں ترس اور خوف الہی مل شانہ گا اوس عابد کی صحبت اور برکت سے
 نازل ہوا اس خیال سے کہ اس شخص نے پہلے ہی اس گناہ کا قصد کیا تھا اور
 خوف الہی غراسمہ اوس پر غالب ہوا اور وہ اس گناہ سے باز رہا وانی بر
 حال میں کہ میں اتنے برسوں سے اس فسق و فجور میں مبتلا ہوں اور اب تک
 اپنے پروردگار سے کہ اوس کا پروردگار بھی وہی ہے خوف کیا مجھ کو
 لائق ہے کہ میرا خوف اور ترس اپنے پروردگار سے اوس کی خوف و
 ترس سے بڑھ کر ہو یہ خیال کر کے اوس مغنیہ نے اپنے پروردگار کی بارگاہ
 معلیٰ میں توبہ کی اور پُرانے کپڑے پہن لئے اور عوام کے آمد و رفت
 کا دروازہ بند کر لیا اور جتنگ خداوند تعالیٰ نے چاہا وہ اللہ تعالیٰ کی
 عبادت میں مشغول رہے ایک بار اوس عورت نے اپنے دل میں
 خیال کیا کہ اگر میں اوس عابد کے پاس ٹھہر سکتی ہوں شاید کہ وہ اپنے نکاح میں
 مجھ کو لاتا اور میں اوس کی خدمت میں رہ کر اوس سے دین کا کام سیکھتے
 اور وہ عابد خداوند تعالیٰ کی عبادت میں میرا مددگار ہوتا یہ سوچ کر عابد کے
 تلاش کرنے میں آمادہ اور مستعد ہوئے اور اپنے مال و سبب بایں سے
 جو خدا تعالیٰ نے چاہا تھا اپنے ساتھ لیا اور پوچھتے پوچھتے اوس گائون میں
 آ پہنچے جہاں وہ عابد رہتا تھا گو کون نے عابد سے کہا کہ ایک عورت

آپ کو پوچھتی ہوئی آئی ہے عابد اوس کے پاس آیا جب اوس عورت نے
 اوس عابد کو دیکھا تو اوس نے اپنے چہرہ سے نقاب اٹھایا تاکہ عابد کو
 پہچان سے جب بے بد نے اوس کے چہرہ کی طرف نظر کی تو فوراً اوس کو پہچان
 لیا اور وہ معاملہ کہ درمیان اپنے اور اوس کے واقع ہوا تھا یاد کیا اوس عابد کے
 دل سے نالہ جاگداز بلند ہوا اور وہ اس وقت جان بحق تسلیم ہوا اس واقعہ
 سے وہ عورت غمناک ہوئے اور اپنی اپنے دل میں کہا کہ میں اوس کے لئے
 یہاں آئی تھی اور اوس نے مجھ کو دیکھ کر جان دی اب تحقیق کرنا چاہئے
 کہ آیا اوس کے کنبہ میں کوئی ایسا شخص ہے کہ مجھ کو نکاح میں لائے تو گونج
 کہا کہ اوس کا ایک بہائی صالح ہے مگر غفلت ہے مال اور دولت اوس کے
 پاس نہیں ہے عورت نے کہا کہ اس باتوں کا کچھ خیال نہیں میرے پاس تو
 کافی دانی مال ہے کہ وہ زندگی بسر کرنے کے لئے کفایت کرتا ہے بہ
 کہر اوس بے بد کے بہائی کے پاس آئے اور عابد کا بہائی اوس عورت کو
 اپنے نکاح میں لایا اوس عورت کے ساتھ لڑکے پیدا ہوئے وہ سب
 بنی اسرائیل کے قوم میں پیغمبر ہوئے پس رستی نیت اور صدق توبہ
 کی برکت کے طرف خیال کر کہ خداوند کریم نے اوس زادان مطرب کو
 حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی طرف کس طرح رہنمائی فرمائے اور
 بنی اسرائیل کے عابد کے برکت اور صدق ارادت اور من عقیدت کو دیکھو
 کہ خداوند تعالیٰ نے اوس کو کیسے بلا سے یعنی گناہ کبیرہ سے نجات بخشی
 پس اللہ تعالیٰ درمیان اوس عابد کے اور اوس عورت کے آڑ ہو گیا

اور اوس عابد کی نیکیاں اوس کے آڑ آئیں کہ اوس نے غلوت اور
 جلوت میں صدق دل اور حسن ارادے سے حضرت اللہ تعالیٰ کی عبادت
 اور طاعت بجالائے تھے اور دیکھو کہ اوس عورت نے اوس عابد کی کتھے
 کس طرح اوس فسق و فجور سے نجات پائے اور کیسے اوس کے مفلس بہائی
 تنگ پہونچے اور اوس کے سبب سے اوس کی مفلسی اور رنج دور ہو حضرت
 خداوند تعالیٰ نے خوبصورت ترین عورتوں سے اوس کو بیوی عطا فرمائے اور اوس کو
 مالدار بنادیا اور ایسی جگہ سے اوس کو روزی پھونچائے کہ جہان سے اوس کو وہم و گمان
 بھی نہ تھا اور اُس کو سات پیغمبروں کا باپ بنایا اور اوس عورت کو اون پیغمبروں کے
 مان ہونے کا فخر بخشا پس تمام نیکیاں خداوند تعالیٰ کی اطاعت اور فرمان برداری میں
 ہیں اور سب برائیاں اللہ تعالیٰ کے نافرمانی میں ہیں اسے رب کریم ثواب الرحیم -
 جل شانک و عزہرہا ناک بحمت خیر التائبین حضرت سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کے اور اوس کی اہل بیت مطہرین کے اور اوس کی اصحاب متقین کی اور انبی
 اولیاء مقررین کے اس عاجز کی توبہ کو کہ آپ کے واصلین کی دست حق پرست پر کی ہے
 اور اس عاجز کے دوستوں کی توبہ کو اپنے فضل عمیم سے قبول فرمانا اور ہکوا دالم الحیا
 اوس توبہ پر قائم رکھنا اور اغوائے شیطان رحیم اور نفل مارہ سے اور جمیع عصیان اور
 طغیان سے بچانا اور روزِ محشر کے ہم سب طفیلیاں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 تائبین غلصین کے زمرہ میں سے خوش کرنا آمین یا رب العالمین چونکہ توبہ کے معنی
 گناہوں سے نادم ہونا اور سیئات سے اللہ تعالیٰ کی طاعت کے طرف رجوع
 کرنا ہے تو معرفت گناہوں کی توبہ پر مقدم ہے اس لئے کہ جب تک آدمی ذنوب

کبار اور صغائر سے واقف نہ ہو گا تو اون سے کیونکر توبہ کرے گا تو لازم تھا کہ
 قبل بیان توبہ کے گناہ کبیرہ اور صغیرہ لکھے جاویں مگر چونکہ علت غائی تالیف
 اس رسالہ کی بیان توبہ کا تھا اور علاوہ ازان توبہ کے بیان میں مجمل گناہوں کا
 ذکر بھی تھا ہاں برآن فقیر مؤلف نے بعد ختم ہونے بحث توبہ کے گناہ کبیرہ اور صغیرہ
 کہ آدمی کو اون سے بچنا فرض ہے مفصل لکھنے تا تا ماب اوس سے متنبہ ہو کر
 اوس کا مرتکب نہ ہوے اور اون سے مجتنب رہے اور بشرط ارتکاب
 اوس کے ایام ماضی میں اون کا کفارہ دیوے اور اوس سے استغفار کرے
 کما فصلتہ گناہوں کبار کے بیان میں جاننا چاہئے کہ گناہ کبیرہ وہ ہے
 کہ شرع میں اوس کے کرنے پر حد آئی ہو یا وعید عذاب کی اوس کے کرنے پر قرآن
 مجید میں یا حدیث صحیح میں آئی ہو یا شرع احکام کی تعلیل پر اطلاق کفر کا آیا ہو جیسا کہ
 اس حدیث میں ہے **من ترائک الصلوات متعمداً فقد کفر** یعنی جس نے
 نماز ترک کی جان بوجہ کرے عذر پس تحقیق وہ کافر ہوا یا فساد اوس کا مثل فساد گنا
 کبیرہ کے یا اوس سے زیادہ ہو یا ساتھ دلیل قطعی کے اوس سے منع آیا ہو یا وہ
 موجب تک حرمت دین کے ہو اور مراتب گناہ کبیرہ کے متفاوت ہیں بعض
 اون کے بہت بڑے ہیں بعض سے اور حدیثوں میں جو گناہ مذکور ہوئے ہیں
 وہ سب گناہ کبیرہ نہیں مذکور ہوئے بلکہ جو مناسب پوچھنے والے کے ہوتے تو
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیان فرماتے سید الاقطاب سلطان الاغوات
 امام ربانی محبوب سبحان سیدنا حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ نے غنیۃ الطالبین میں فرمایا ہے **والذی عنہ التوبۃ من الذنوب**

کہا تم و صغائر اما الکبائر فقد اختلف فیہا العلماء فمنہم
 من قال فی ثلاث وقیل اربع وقیل سبع وقیل تسع وقیل احدى
 عشرا لہینے وہ گناہ کہ اوں سے توبہ کی جاتی ہے وہ گناہ کبائر اور صغائر ہیں
 اگناہ کبائر کے بارے میں علماء دین کا اختلاف ہے بعضوں نے اوں سے کہہ ہے
 کہ گناہ کبیرہ تین ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ وہ چار ہیں اور بعض کے نزدیک
 وہ سات ہیں اور بعض کے نزدیک وہ نو ہیں اور بعض کے نزدیک وہ گیارہ
 ہیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سنا کہ حضرت ابن عمر نے کہا ہے
 کہ گناہ کبیرہ سات ہیں تو اوہنوں نے فرمایا کہ وہ ستر کے قریب ہیں نہ سات
 اور فرمایا میں امور سے اللہ منع فرمایا ہے وہ سب گناہ کبیرہ ہیں اور بعضوں نے
 کہا ہے کہ گناہ کبیرہ مہم ہیں اوں کی تعداد معلوم نہیں مگر مذتب کے در اور
 روز جمعہ کے ساعت اجابت دعا کے تاکہ آدمی اس کی تلاش میں کوشش نہ بلین
 اور سی وافر کے اسطرح سے گناہ کبیرہ کا شمار بھی مہم رکھا گیا تاکہ انسان ہیج
 گناہوں سے بچوے وقوع کبائر کے حذر کرے اور بعضوں نے کہا ہے کہ تین
 گناہوں کے عوض اللہ تعالیٰ نے دوزخ کی وعید فرمائی ہے وہ گناہ کبیرہ ہے
 اور بعض علماء نے گناہ کبائر کو جمع کیا ہے پس اوہنوں نے کہا ہے کہ وہ سترہ ہیں
 کہ اوں میں سے چار گناہ دل کے ہیں ایک الشراء باللہ یعنی اللہ تعالیٰ سے
 غیر کو شریک گردانا دوسرا یہ کہ الاصل را علی معصیتہ اللہ یعنی گناہ پر
 مداومت کرنا اگرچہ وہ صغیرہ ہی ہو تیسرا القنوط من رحمۃ اللہ یعنی اللہ تعالیٰ
 کی رحمت سے ناامید ہونا چوتھا الا من من مسلم اللہ یعنی اللہ کی عتاب سے

امین ہونا اور اون میں سے چار گناہ زبان کے ہیں ایک شہادتۃ
 المشورہ یعنی جو ٹی گواہی دینا دوسرا قذف المحصن یعنی پاکہ انکو
 زنا کا ایک تیسرا مین الغمیل یعنی جو ٹی قسم کہہ کرے جو ٹ کو
 بیچ بنائے یا جو ٹ کو سچا کرے یا اوسے کسی مسلمان کا حق باطل کرے
 یا کسی کا مال ناحق قطع کرے اگرچہ وہ پہلو کے درخت کی مسواک ہی ہو اور
 چوتھا السحر یعنی جادو کرنا اور اون میں سے تین گناہ پیٹ کے ہیں ایک
 شرب الخمر والمسكر من كل شراب یعنی شراب اور اورست کرنیوالے
 چیزیں پینا دوسرا اکل الربوا وهو یعلم بہ یعنی بیاج کا کھانا جانکر اور
 اون میں سے دو گناہ شرمگاہ کے ہیں ایک الزنا یعنی زنا کرنا اور دوسرا
 اللواطۃ یعنی لواطت کرنا اور اون سے دو گناہ ہاتھوں کے ہیں ایک
 القتل یعنی ناحق مار ڈالنا دوسرا السرقة یعنی چوری کرنا اور ان میں سے
 ایک گناہ پاؤں کا ہے دھبی الفلأر من الزحف یعنی کافروں کی لڑائی
 بہاگ جانا کہ ایک دمی دو آدمیوں کے مقابلہ سے بہاگے اور دس آدمیوں
 آدمیوں کے مقابلہ سے بہاگین اور ایک سو آدمی دو سو آدمیوں کی لڑائی
 سے بہاگین اور اون میں سے ایک گناہ تمام بدن کا ہے وضحی مخوف
 والدین یعنی وہ گناہ مانبا کے نافرمانی کرتا ہے اور ذہ یہ ہے کہ اگر
 والدین کسی نفل مشروع کی قسم کہا دیں تو تو اس کو سچا کرے یعنی جو کہ
 وہ کہیں تو اس کو پورا کرے اور اگر وہ تجھ کو گالی دین تو اس کے عوض میں
 اون کو مارے اور اگر وہ کوئی چیز تجھے مانگین تو تو مدیوی اور اگر وہ

بہو کے ہوں اور تجھے طعام مانگین تو اون کو طعام ندیوی اور سعید بن
 جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ہے کہ کبا ئر قریب سات سو کے ہیں اور
 انسب یہ ہے کہ کبا ئر کو ضبط اور قیاس کو ناچا ہے نئے مفاد منصوصہ پر اگر
 وہ مفاد منصوصہ سے کم ہوں تو وہ صغیرہ ہیں اور نہیں تو کبیرہ ہیں اور
 یہ خلاصہ تقریر امام عزالدین بن عبدالسلام کا ہے اور شیخ ابوطالب مکی نے
 فرمایا ہے کہ میں نے کتاب قوت القلوب میں کبا ئر کے احادیث کو جمع کیا
 میں نے سترو کبا ئر مصرح پائے جیسا کہ آگے غنیۃ الطالبین کی عبارت سے
 منقول ہوئی اور مولانا جلال الدین دوانی وغیرہ نے گناہ کبا ئر بہ نقل
 کئے ہیں کہ اوس کو شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے مشکوٰۃ بفیش کے فتح میں
 لکھے ہیں اور اوس کو اس فقیر نے مظاہر حق سے نقل کیا شرک کرنا ساتھ اللہ
 تعالیٰ کے خواہ اوس کے ذات میں کسی کو شریک کرے یا عبادت میں یا
 استعانت میں یا علم میں یا قدرت میں یا تصرف میں یا پیدا کرنے میں
 یا بیکار رہنے میں یا کہنے میں یا نام لینے میں یا ذبح کرنے میں یا نذر ماننے
 میں یا لوگوں کے امور سونپنے میں یعنی جیسے اللہ تعالیٰ کو سب کے کام سپرد
 ہیں ویسے اور کو بھی جانے کہتا ہے فقیر مودودی کہ مقصود مولانا جلال الدین
 دوانی کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا شریک کسی کو نہ گردانے نہ اوس کی ذات
 میں کسی کو شریک کرے یعنی یہہ سجانے کہ بغیر اللہ تعالیٰ کے کوئی اور ہی موجود
 ہے نہ اوس کے عبادت میں یعنی اوس کی عبادت میں کہ وہ نماز اور روزہ
 اور حج اور زکوٰۃ اور قربانی اور صدقہ فطر کا وغیرہم ہیں کسی اور کو شریک

نکرے نہ اوس کی استعانت میں لینے بہت کہ اوس سے استعانت اوس کی
 غیر کی شکر کے نکرے نہ اوس کے علم میں اوس کی فطرت میں اوس کے
 غیر کو شریک نکرے اور جیسے صفات اللہ تعالیٰ کے ہیں ویسی صفات
 اوس کے غیر کے لئے ثابت نہ کرے لینے جیسا کہ اللہ تعالیٰ سے جمع
 حاجات میں استعانت کے جاتی ہے ویسا ہی اور کو ہی علی الاطلاق
 معین سمجھا اور اوس سے استعانت نہ کرے بخلاف طلب دعا کے کہ اجابت
 دعا سالین اور مضطرب کے حق ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے **يُجِيبُ**
دَعْوَةَ الدَّاعِ اِذَا دَعَا انا کہ پتہ لینے قبول کرتا ہوں میں دعا دعا
 مانگنے والے جب وہ پکارتا ہے مجھے آخر آیت تک اور قرآن مجید
 میں ہے **اِنَّ مِنْ يَّجِيبُ الْمَضْطَرَّ اِذَا دَعَا** و لیکن **السُّوءَ** لینے
 بنیر اللہ تعالیٰ کے کون ہے کہ مضطر کی دعا قبول فرمائے اور اوس کی کل
 کو حل کرے یا جیسا کہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہے کہ ہر وقت میں جزو سے
 کل ہنگ سب اشیا کے حالات کے کہ وہ جس مقام میں ہوں عالم ہے
 ویسا ہی اور کو نجانے بخلاف کشف اولیا اللہ کے کہ وہ علم غیب ہر شے
 کا ہر زمان میں علی الاطلاق نہیں یا جیسا کہ اللہ تعالیٰ ہر شے پر مطلق تدبیر
 ویسا ہی اور کو نجانے یا جیسا کہ اللہ تعالیٰ جمیع اشیا میں مقصود اور جمیع
 اشیا کا موجد ہے ویسا ہی اور کو نہ سمجھے بخلاف اجابت دعا اولیا اللہ
 کہ اللہ تعالیٰ کے تصرف میں اور قدرت میں غیر کی شکر نہیں ایسا ہی جمیع
 صفات باری عز اسمہ کی اوس کے غیر کے لئے ثابت نہ کرے خواہ وہ پیر ہو

یا پیغمبر ہو یا امام ہو یا غیر ہم ہوں پس دفع ہو اعتراض غیر مقلدین کا کہ وہ کہتے
 ہیں کہ مقلدین مشرک ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے صفات میں پیروں پیغمبروں
 اماموں کو شریک کرتے ہیں تو یہ قول اوں کا محض افتراء ہے اس لئے لکھ کوئی
 آدمی مقلدین میں سے اگرچہ وہ جاہل ہی ہو نہ تو وہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں
 کسی پیغمبر یا امام کو شریک کرتا ہے نہ تو اس کے صفات میں اور نہ
 وہ اللہ تعالیٰ کے صفات کو کسی پیرو پیغمبر اور امام کے لئے ثابت کرتا ہو
 کبروت کلمۃ تنجیح من افواہم اور اوزستیات کبار کرمولانا جلال یدین
 دوانی سے منقول ہیں اور اوں کو صاحب نظام حق شرح مشکوٰۃ سے
 اور فقیر مولف نے اوں کو کتاب نظام حق سے نقل کئے ہیں اوں میں
 نیت اصرار گناہ کی اور ناخون خون کرنا اور زنا اور لواطت اور چوری کرنے
 اور سحر کرنا اور سحر سیکھنا اور سکھانا اور شراب کا پینا اور نشہ کی چیز پینے اور
 اپنے محارم سے نکاح کرنا اور سچا کہیلنا اور کفار کے ملک سے ترک کرنا بھرت کا
 اور کفار سے دوستی کرنی اور ترک کرنا جہاد کا باوجود قدرت کے اور غلبہ
 کے اور سود کھانا اور مزار کا گوشت کھانا اور خنزیر کا گوشت کھانا اور سبزی
 اور کاہن کی تصدیق کرنی اور کسی کا مال ظلم سے لے لینا اور مرد یا عورت
 پاکہ لسن کو زنا کی ہنمت کرنی اور جھوٹی گواہی دینی اور روزہ ماہ رمضان کا
 قصد ابے غدر توڑنا اور رسم جھوٹی کہانی اور ناتاکاٹنا اور مانباپ سلمان
 کو ناحق ستانا اور اوں کی نافرمانی کرنی اور کافروں کے لطائف سے
 بہانہ اور مال یتیموں کا ناحق کھانا اور مانپ تول میں خیانت کرنی اور

نماز کو بے عذر وقت سے آگے یا پیچھے پڑھنا اور مسلمانوں سے ناخوشی لڑنا اور
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹا باندھ لینا اور رسل اور مہمانوں
 علیہم السلام کو اور قرآن مجید کو بُرا کہنا اور ہادوں کا انکار کرنا اور ساتھ ہوس کے
 ٹھٹھا کرنا اور ضروریات دین کا انکار کرنا اور باوجود قدرتی کے نماز کا اور ماہ
 رمضان کے روزہ کا اور حج کا اور زکوٰۃ کا ترک کرنا اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو بُرا کہنا اور بے عذر گواہی چھپانے اور رشوت لینے اور خاوند جو دین
 لڑائی ڈولائی اور بادشاہ وغیرہ سے خلی کرنا اور غیبت کرنی اور اصراف کرنا
 اور فزاقی کرنی اور زمین میں لوگوں کے مال اور دین میں فساد کرنا اور
 ہمیشہ صغیر و کناہ کرنا اور گناہوں پر مدد کرنا اور گناہ پر رغبت دلانی اور
 روبرو لوگوں کے حام میں ستر کھولنا اور ادا و واجب سے بخل کرنا اور
 اپنے نفس کو قتل کرنا اور اپنے اعضاء سے ایک عضو کا تلف کرنا اور اپنے
 غیر کے مارنے سے پہ گناہ میں زیادہ ہے اور پیشاب سے اور منی سے
 پاکی نہ کرنی اور ساتھ شہد و مینگی ایذا دینا اور تقدیر کو جھٹلاتا اور اپنے
 امیر سے ہمد سننے کرنی اور سبوں میں طعن کرنا اور ازراہ تکبر کے پانچاچے
 کے پانچے نیچے کرنے اور لوگوں کو گمراہی کے طرف بلانا اور نوحہ کرنا اور
 بُرا طریقہ نکالنا اور بھائی مسلمان کے طرف تیز چیز سے اشارہ کرنا اور
 کسی کو خو جا کرنا اور کسی چیز کا اپنے اعضاء سے قطع کرنا مثلاً اپنی ڈاڑھی منوڈ
 یا تھوڑی سی ناک وغیرہ کو الائی اور اپنے محسن کی ناشکری کرنی اور حرم میں
 کج روی کرنی اور جاسوسی کرنے اور نرد کہلنا اور جتنے کھیل کہ بالاتفاق

حرام ہین کھیلنے اور سلمان کا مسلمانوں کو کافر کہنا اور درمیان اپنے
 بیویوں کے نوبت میں عدل نہ کرنا اور رزق کرنا اور عائضہ سے صحبت
 کرنی اور غلہ کی گمرانی سے خوش ہونا اور جانور سے نعل بد کرنا اور
 عالم کو اپنے علم پر عمل نہ کرنا اور دنیا کی محبت کرنی اور اکمر و غوغا بصورت کہ
 شہوت سے نظر کرنا اور سیکے گہر میں جہانکنا اور سیکے گہر میں بغیر
 اوس کے مالک کے اذن کے جانا اور دیوثی اور قمر ساتی کرنی اور
 امر بالمعروف اور نہی من المنکر کو باوجود قدرت کے ترک کرنا اور توان
 مجید کو بد سیکھنے کے بھولنا اور حیوانات کو زندہ جلانا اور عورت کو
 بلا سبب اپنے خاوند کے نافرمانی کرنی اور اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناہید
 ہونا اور اوس کے عذاب سے بڑھنا اور عالموں کے اور عافطوں کے
 حقارت کرنی اور اپنے بیوی سی ظہار کرنا اور ان کی سوا اور بھی گنا
 کبیرہ میں فائدہ کنز الدقائق میں ہے الظہار ہو تشبہ المنکو
 بحمۃ علیہ علی التابید حرم الوطی و دواعیہ بانست علی
 کظہل ہی حتی یکفایا لہ یعنی ظہار اوس کو کہتے ہین کہ تشبیہ دے
 اپنے بیوی کو یا اوس کے اوس عضو کو تعبیر و بیجانی ہے کل کو ساتھ
 اوس عضو کے یا تشبیہ اوس کے جز و شایع کو ساتھ اوس عضو کے
 کے کہ اوس کو حرام ہے اوس کا دیکھنا جیسا کہ وہ اپنے بیوی کو کہے
 کہ تو مجھ پر مانند پیٹھ مان میری کے حرام ہے یا سر تیرا اور مانند اوس کے
 کے یا نصف بدن تیرا یا مانند اوس کے کے مانند پیٹھ یا پیٹ مان

میری کے یا مانند ران مان میری کے یا مانند پٹھ بہن میری کے یا
یا بہن میری کے یا مانند اس کے ہے پس اس طرح کے کہنے پر
صحبت کرنی اور سبب صحبت کے لینے مس و بوسہ لینا وغیرہ اپنے
بیوی سے حرام ہو جاتی ہیں یہاں تک کہ کفار و دیوبے پس اگر کفار
دینے سے پہلے اس سے صحبت کرے تو اس پر بغیر استغفار
کے کچھ لازم نہیں آتا اور ظہار بیوی سے ہوتا ہے نہ لونڈی سے
اور باقی مسائل اس کے فقہ کے کتب میں مرقوم ہیں۔ گناہ صغائر
کے بیان میں اور بزرگ گناہ کبائر کے جو گناہ ہیں صغیر ہیں اور صغیر
گناہ وہ ہے کہ جس سے شرع نے روک دیا ہو یعنی بعد کبائر کے یا منفر
وہ گناہ ہے کہ امر مشروع کے مخالف ہو یا طریقہ مامورہ دین کا رافع
ہو لیکن جو صغیرہ پر مداومت کرے گا وہ گناہ کبیرہ ہو جائے گا اور گناہ
کبیرہ اصرار کرنا قریب کفر کے ہے غوث الاعظم قلوب الانعم شیخ
الاسلام امام طالاب نام محبوب سبحانی حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر
جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عنینہ الطالبین میں لکھا ہے واما الصغائر
فما کثر من ان تحصى ولا سبیل الی تحقیق معارفھا و بیان حصہ
لکننا نعلم ذالک بشواہد الشراعیہ والنوامر البصائر الم
یعنی گناہ صغیرہ پس وہ بہت ہیں اور شکل ہے تحقیق اذن کی اور حصہ
اذن کا لاکن جانتے ہیں ہم اس کو سات گواہوں شرع کے
اور انوار بصائر کے پس تحقیق مقصود شرع کا ہاں کتنا خلق کا ہے

بطرف قرب اور جوار حق تعالیٰ کے ساتھ ترک کرنے گناہوں کے
 جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے وذرا وظاہل کلام
 و باطنہ یعنی چوڑا گناہوں ظاہری کو اور باطنی کو اور بعض
 گناہوں صغائر سے شہوت سے دیکھنا ہے خوب و عورت کو یا امر کو
 اور بوسہ لینا اور نکاح اور ہنچواب ہونا اور بوسہ بغیر جماع کے اور
 نواطی کے اور زنا کہنا مسلمان کا اور مارنا اور نواطی کا اور غیبت کرنا
 اور جھٹلی کرنا اور جھوٹ کہنا اور اور گناہ صغائر بہت ہیں کہ بیان
 اس کا دراز ہے اور جب مومن گناہ کبائر سے تائب ہو گا تو گناہ
 صغائر بھی اس تو بہ میں آجائیں گے مطابق قولہ تعالیٰ کے ان تجنبوا
 کبائر ما تنہون عنہ نکفرا عنکم مئیات الا یہ یعنی اگر بچے
 اور کبائر سے منع کیا گیا ہے تم کو اور ان سے محو کر دینگے ہم یعنی
 عفو کر دینگے ہم تم کو گناہ تمہارے آخر آیت تک لاکن طمع ندیوے
 اپنے نفس کو اور اس میں بلکہ کوشش کرے تو بہ کرنے میں تمام گناہوں
 کہ وہ کبیرہ ہوں یا صغیرہ ہوں مانند قول شاعر کے خل الذنوب
 کبیرھا و صغیرھا فہو التقی واصنع کمایش فوق ارض الشوک
 بچد سامانیہا یعنی چوڑا تمام گناہوں کبائر کو اور صغائر کو پس
 یہ تقویٰ ہے اور کرتا تو مانند چلنے والی کے زمین غار وار پر کہ وہ
 پر ہیز کرتا ہے اس چیز سے کہ وہ دیکھتا ہے اور کسی گناہ کو خفیہ مت
 سمجھ کہ ذری ملکہ بچاڑ بن جاتے ہیں وعن النسا بن مالک

رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال نزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم بواد ہووا صحابہ لیس فیہ حطب ولا شئی یرونہ
 فامرهم ان یحیطبوا فقالوا یا رسول اللہ ما نرأی حطباً
 قال لا یحقر واشتیا تاخذونہ فجعل الرجل یجمع الشئی
 بعضہ الی بعض حتی جمعوا سواداً عظیماً فقال لاصحابہ الا
 ترون ہکذا تکنون المحملات من خیر وشر حتی الذنب الصغیر
 الی الصغیر والکبیر الی الکبیر والخیر الی الخیر والشر الی الشر
 یعنی حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کی کہ حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے ساتھ ایک ایسی جگہ
 میں وارد ہوئی کہ اوس میں لکڑی اور شے جس لکڑی سے کہ نظر میں
 آوے نہ تھی پس فرمایا اپنے صحابہ کو کہ لکڑی جمع کرو اوہوں نے عرض کی
 کہ لکڑی نظر میں نہیں آتی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حقیر
 نہ سمجھو کسی چیز کو کہ اوس کو لیو یعنی چوٹے چوٹے لکڑیاں بھی جمع کرو اور
 اوس کو حقیر نہ سمجھو پس ہر ایک شخص نے جو کچھ کہ لکڑی کی قسم پایا
 جمع کیا یہاں تک کہ صحابہ نے ایک بہاری انبار جمع کیا پس فرمایا حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو آیا نہیں دیکھتے ہو ایسا ہی
 حقیر چیزیں نیکی سے اور بدی سے تاکہ گناہ صغیرہ صغیرہ سے ملایا جاوے
 اور گناہ کبیرہ کبیرہ میں ملایا جاوے اور نیکی نیکی میں اور بدی بدی میں
 حقیر چیزیں نیکی سے اور بدی سے اور گناہ صغیرہ سے اور کبیرہ سے

بھی ایسا ہی ملکر بہت ہو جاتے ہیں اور کسی نے کہا ہے کہ جس گناہ کو کہہ کر بند
 حقیر سمجھتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک گناہ عظیم ہوتا ہے اور جس کو
 کہہ کر گناہ عظیم جانتا ہے وہ گناہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صغیر ہوتا ہے پس
 انسان کو لازم ہے کہ وہ بسبب بزرگی اپنی ایمان کے اور بزرگیاں
 اپنی معرفت کے اپنے گناہ صغیرہ کو گناہ کبیرہ سمجھے جیسا کہ وہ حدیث میں
 آیا ہے عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال المؤمن یرى
 ذنبہ کالجبل فوقہ یخاف ان یقع علیہ والمنافق یرى
 ذنبہ کذباب طائر علی انفہ فاطار لا یغنی حضرت رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بندہ مومن اپنے گناہ کو مثل ایک
 پھاڑ کے سمجھتا ہے کہ اوس کے سر پر ہی اور وہ ڈرتا ہے کہ مبادا
 وہ گری اوس پر اور منافق اپنے گناہ کو مانند ایک کتہی کے دیکھتا ہے
 کہ وہ اڑتی ہے اوس کی ناک پر پس اوڑھتا ہے اوس کو اور بعض
 علماء نے کہا ہے کہ انسان کا یہ قول کہ کاشکے جو کچھ کہہنے کیا ہر
 وہ مثل اس کے ہو یعنی وہ اپنے گناہ کو حقیر سمجھ کر یہ کہتا ہے تو یہ
 کہنا بہت بڑا گناہ ہے کہ نہ بخشا جاوے گا وہ اور یہ کہنا اوس کے نقصان
 ایمان ہے اور ضعف معرفت ہے اور قلت علم ہے ساتھ جلال اللہ
 تعالیٰ کے اگر وہ اللہ تعالیٰ کی عظمت اور جاہ اور جلال کو بخوبی جانتا تو
 وہ اپنے گناہ صغیرہ کو کبیرہ اور عصیان حقیر کو بزرگ سمجھتا جیسا کہ خداوند
 تعالیٰ نے اپنے کسی پیغمبر پر وحی نازل فرمائی کہ مت دیکھہ طرف تھوڑے

ہدیہ کے بلکہ دیکھہ طرف غفلت بھیجنے والے کے اور نہ دیکھہ طرف
 چوڑے گناہ کے بلکہ دیکھہ طرف غفلت اور جلال اوس کے کہ تو
 اوس گناہ کے ساتھ اوس کے روبرو ہوا ہے اور اس لئے فرمایا ہے
 اوس نے کہ عند اللہ بزرگ ہے رتبہ اوس کا اور عظیم ہے منزلت اوس کی
 یہ کہ کل مخالفت اللہ تعالیٰ کی گناہ کبیرہ ہے اور بعض صحابہ میں سے
 اپنے اصحابوں سے یعنی تابعین نے فرمایا کہ جو گناہ کہ تمہارے اکہلو
 میں بال سے زیادہ باریک دکھائی دیتی ہیں ہم لوگ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اوس کو ہلکاتے سمجھتے تھے یہ بتا
 اور صحابی نے بسبب قربت حضرت اللہ تعالیٰ کے اور حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ اوس کو حاصل نہ تھے کہا ہے پس بزرگ
 گنا جاتا ہے عالم سے وہ گناہ کہ جاہل سے وہ بزرگ نہیں گنا جاتا اور
 چوڑا جاتا ہے عام سے وہ گناہ کہ عارف سے اوس کو نہیں چوڑا جاتا
 معظمت صغائر کے بیان میں یعنی اوس اسباب کے بیان میں کہ
 گناہ صغیر بسبب اوس کے درجہ عصیان میں بڑا ہوگا کہ غلط ہو جاتے
 ہیں جانا چاہئے کہ گناہ صغائر بہت گناہ کبائر کے درجہ عصیان میں
 کمتر اور عند اللہ قریب العفو ہیں لکن یہ سبب ہے وہ عند اللہ بغض اور
 اور درجہ عصیان میں بزرگ ہو جاتے ہیں اور خطر اور کاسخت ہو جاتا
 اور دل کی تاریکی میں وہ شدید الاثر ہو جاتے ہیں سبب اول یہ کہ
 گناہ صغیر بسبب اصرار کے گناہ کبیرہ ہو جاتا ہے مثلاً ایک شخص

غیبت کرتا ہے یا پوشاک ابریشمی پہنتا ہے جب وہ اس پر مداومت
 اور اصرار کرے گا تو وہ گناہ کبیرہ ہو جاوے گا کہتا ہے فقیر مودودی
 کہ یہ حدیث مشکوٰۃ شریف حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
 مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔
 أحب الأعمال إلى الله ادومها وان قل یعنی دوست
 اعمال کے الی اللہ وہ ہے کہ مدام ہو اگرچہ وہ تھوڑا ہو تو بقیاس اس
 حدیث کے معلوم ہوا کہما البعض الذنوب الی اللہ ادومها وان
 صغیر یعنی مبغوض تر سیئات کے الی اللہ وہ ہے کہ مدام ہو اگرچہ وہ
 صغیر ہو اس لئے کہ جب دوست تر حسنات کے الی اللہ ادوم اسکا
 ہو اگرچہ وہ قلیل ہو تو ضرور البعض سیئات کے الی اللہ بھی ادوم
 اس کا ہو گا اگرچہ وہ صغیر بھی ہو اور جو آدمی کہ گناہ صغیرہ میں مبتلا
 ہو تو اس کو چاہئے کہ توبہ اور استغفار سے اس کا تدارک کرے اور
 اُس سے نادم ہو ورنہ عزم کرے کہ وہ یہ گناہ نہ کروں گا تاکہ وہ
 گناہ رفع ہو اور اس گناہ کی تاریکی دل میں سرایت نہ کرے اگر دُشویر
 بعد وقوع گناہ صغیرہ کے وہ صغیرہ توبہ سے اور استغفار سے اور مدت
 سے رفع ہوا بلکہ اس پر اصرار اور مداومت ہو تو روز بروز تاریکی
 اس کی دل میں سرایت کرتے کرتے دل کو اس درجہ پر سیاہ کر دے
 گی جیسا کہ گناہ کبیرہ سے دل سیاہ ہوتا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ
 گناہ کبیرہ توبہ سے اور استغفار سے خفیف ہو جاتا ہے اور تاریکی

اوس کی چند ان دل میں سرایت نہیں کرتے بخلاف گناہ صغیرہ کے کہ وہ بسبب
اصرار کے عظیم ہو جاتا ہے اور تاریکی اوس کے دل میں سخت موثر ہوتی ہے
سبب دوسرا یہ کہ آدمی اپنے گناہ کو چھوٹا گنے اور حقیر سمجھے اس لئے کہ چھوٹا گناہ
بسبب حقیر جاننے کے عند اللہ بڑا ہو جاتا ہے اور جب کوئی آدمی اپنے گناہ کو
بڑا جانے لگے تو وہ عند اللہ چھوٹا ہو جائیگا کمال سراپا اس لئے کہ بڑا جاننا گناہ کا ایما
اور خوفِ اطمیٰ جل شانہ سے ہوتا ہے اور دل کو گناہ کی تاریکی سے محفوظ رکھتا ہے
اور چھوٹا جاننا گناہ کا غفلت سے اور گناہوں سے کمال غفلت سے ہوتا ہے اور اس
معلوم ہوا کہ اوس کے دل بسبب تاریکی کے گناہوں سے بالوس ہو گیا ہے اور مقصود
اجتناب گناہوں سے بخوفِ تیرگی دل کے ہے جس گناہ کا کہ دل میں اثر بہت ہو
خطر اوس کا عظیم ہے اور اس لئے کہ گناہوں میں قہرِ اطمیٰ جل شانہ مخفی ہے تو آدمی کو
چاہئے کہ صغیرہ گناہ کو بھی وہ بڑا جانی اور اوس سے وہ نائب ہو وی شاید کہ جس گناہ کو
کہ وہ چھوٹا اور خفیف جانتا ہے اوس میں قہرِ اللہ تعالیٰ کا زیادہ ہو مطابق تفسیر
ہیئتاً و هو عند اللہ عظیم یعنی جانتے بہتم اوس کو آسان اور وہ عند اللہ
بڑا ہے بسبب تیسرا یہ ہے کہ آدمی گناہ سے خوش ہو اور اوس کو عنایت اور قوت
سے مانے اور اوس سے فخر کرے جیسا کہ کوئی آدمی کہے کہ فلا نیکو مینے فریب دیا اور
فلانے کو مینے مارا اور فلا نیکو مینے دشنام دیا اور فلانے کو مینے بھل اور شرمندہ کیا
اور اوس کو مینے بھٹ مین زک دیا یا مثلاً فلانے عورت کا مینے بوسہ لیا اور اوس کو
مینے اپنی بغل میں لیا اور امثال اس کے جو کوئی اپنے گناہ سے فخر کرے گا اور خوش ہوگا
تو معلوم ہوا کہ اوس کے دل سیاہ ہو گئی ہے اور بسبب سیاہی دل کے وہ اللہ تعالیٰ

غدا سے بخوف ہو گیا ہے سبب چوتھا یہ کہ اگر کوئی آدمی گناہ کرے اور اللہ
 تعالیٰ اس گناہ کو فاش نہ کرے تو وہ آدمی اس کو اللہ تعالیٰ کی عنایت سمجھے
 اور اس کے اہمال سے بڑے توبہ بھی معظّم اوس گناہ کا ہے کسی نے کیا اچھا
 کہا ہے۔ تو منو مغرور ہر حلیم خدا دیر گیر و سخت گیر و مترادف سبب پانچواں
 یہ کہ کوئی آدمی گناہ کرے اور خود بخود اس گناہ کو وہ فاش کرے تاکہ اور آدمی
 بھی اوس گناہ میں رغبت نہ کرے تو اس صورت میں اور آدمی کی ترغیب کا اوس کے
 جریدہ اعمال میں درج ہو گا اگر کوئی آدمی کو صیغ گناہ کرنے کی رغبت دلاتا ہو
 اور اس گناہ کے اسباب اوس کے لئے مہیا کرتا ہے یا اوس کو وہ گناہ سکھاتا
 تو اس صورت میں وہاں اوس گناہ کا اوس کے لئے ہو گا کہ وہ باعث اوس
 گناہ کا ہوتا ہے۔ سبب چھٹا یہ کہ اگر کوئی آدمی کہ وہ اور آدمی کا پیشوا اور
 مقتدا ہو یا خدا عالم کے یا شیخ کے یا پیر کی اور وہ آپ کوئی گناہ کرے کہ سبب اس کے
 اور آدمی بھی اوس گناہ کی کرنے پر دلیر ہوں اور کہیں کہ اگر یہ فعل گناہ ہوتا
 تو وہ عالم صاحب یا وہ شیخ صاحب یا وہ پیر صاحب نہ کرتا یا جیسا کہ ایک عالم برہنہ
 کپڑے پہن کر امیرون کے پاس جاوے اور اون سے مال حاصل کرے یا وہ ظہر
 میں سفار سے اپنی زبان کہوے اور اپنی اقران اور اشراف میں اپنی مال اور مرتبہ
 پر فخر کرے اور اوس کے شاگرد بھی اوس کی اقتدا کریں اور اوس کے شاگردوں کے
 شاگرد بھی ویسا کریں اور ہر طرف میں وہ گناہ شائع ہو اور ہر شہر اور ہر دہلی
 آدمی اوس کے شاگردوں کے اقتداسی یا اوس کے شاگردوں کے شاگردوں کے
 اقتداسے وہی فعل اختیار کریں تو مطابق حدیث شریف میں فی الاسلام سنہ

مسئلہ کان علیہ و ترہا و درہ من عمل بہا من بعد لا من غیر
 ان ینقص من اوزارہم شئی یعنی جو کوئی طریقہ بد نکالے گا تو وہ گناہ
 اور جو کوئی کہ اوس کے بعد اوس پر عمل کرے گا اوس کا گناہ اوس کے ذمہ پر
 ہوگا بغیر اس کے کہ اوس کی گناہوں سے پہلے کم ہو تو لاچار گناہ اوس سب
 آدمیوں کے اوس عالم صاحب کے ذمہ پر ہوں گے اس لئے کہ وہ عالم صاحب
 اوس سب آدمیوں کا اوس فعل بد میں پیشوا اور مقتدا ہوا ہے قرآن مجید
 میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے یوم ندعو کل اناس با ما ہم یعنی اوس دن
 کہ بلا تین گے ہم سب آدمیوں کو اوس کے امام کے ساتھ یعنی سب آدمیوں کا
 فعل بد گناہ اوس کے امام کے لئے وہ اوس کا اوس فعل بد میں پیشوا اور مقتدا
 ہوا ہے پوچھوں گا اور ان امام کو اوس کے مقتدیوں اور متبعین کے ساتھ
 اوس فعل بد کے سراد یو نکا اس لئے کسی نے کہا ہے کہ اچھا وہ آدمی ہے کہ اوس کے
 گناہ اوس کے ساتھ مرادین یعنی بعد مرنے اوس کے کہ وہ گناہ اوس کے
 تقلیدین میں باقی نہ رہیں اور وہ گناہوں میں اوس کا پیشوا اور مقتدا نہ ہو
 بعضی آدمی ایسے بھی ہوتے ہیں کہ اوس کے گناہ اوس کے مرنے کے بعد
 ہزار سال تک رہتے ہیں ایک عالم نے علما ربی اسرائیل سے اپنے گناہ سے
 توبہ کی تو اوس وقت کی پیغمبر پر وحی نازل ہوئی کہ اوس عالم کو کہہ کہ اگر
 تمہارے گناہ تم تک ہوتے تو میں تمہاری توبہ کو قبول کرتا اب تو نے توبہ
 کی اور وہ قوم کہ تمہاری تقلید سے یا تمہارے شاگردوں کی تقلید سے گناہ
 ہو گئی ہے اوس کا گناہ اس کے ذمہ پر ہے اور اس لئے علما کے لئے خطبہ

قلم ہے کسی نے کہا ہے فساد العالم فساد العالم یعنی فساد عالم کا فساد
 ایک گناہ عالم کا مقدار ہزار گناہ کے ہے اور ایک عبادت عالم
 ہزار عبادت کے برابر ہے اس لئے کہ آدمی نیکی میں اور بدی میں
 اونس کے اقدار مختلف ہیں اور وہ گناہ کہ اوس کی مقدار سے ہوگا وہ بھی اوس کا
 گناہ ہے اور وہ عبادت کہ اوس کی مقدار سے ہوگی وہ بھی اوس کی عبادت ہے
 مطابق حدیث میں سن فی الاسلام مستحسنہ حسنہ کان علیہ اجرہا
 واجر من عمل بها من بعدہا من غایان ینقص من اجورہم شیئاً۔
 یعنی جو کوئی یہ طریقہ اپنانا لے گا تو اوس کا ثواب اور جو کوئی اوس کے بعد
 اوس پر عمل کرے گا تو اوس کا ثواب اوس کے لئے ہوگا بغیر اس کہ اوس کے ثواب
 سے کچھ کم ہے اور اس لئے علماء پر واجب ہے کہ وہ گناہ نہ کریں اور اگر حسب
 مقتضای شریعت کے اونس گناہ نہ ہو تو چاہئے کہ وہ معفی کریں تاکہ
 اور لوگ اوس کی تقلید سے وہ گناہ اختیار نہ کریں اور گناہ اونس سب آدمیوں
 اونس کے اعمال نامہ میں درج نہیں اس لئے کہ کوئی عالم اگر کوئی مباح کام
 بھی کرے گا تو آدمی اوس کام کے کرنے پر دلیر ہوں گے نہ ہری علیہ الرحمۃ
 نے کہا ہے کہ اس کی آگے ہم ہنستے تھے اور کہتے تھے اور اب ہم چونکہ
 مقتدا اور پیشوا خلق کے ہوئے ہیں تو ہنسنا بھی ہکورد انہیں اور بڑا گناہ
 ہے کہ کوئی آدمی کسی عالم کا گناہ بیان کرے کہ اوس کی سبب اور بہت آدمی
 گمراہ ہوں اور وہ گناہوں کے کرنے پر دلیر ہوں پس سب آدمیوں کو معفی
 کرنا انہوں کا واجب ہے اور ایسے آدمیوں کے گناہوں کو غلط ہرگز مالا آدم

کہ وہ اور فو کو پیشوا ہوں مانند ظہار اور شیوخ اور پیغمبر کی بلکہ وہ یہودیوں کے گناہوں کو
 مخفی کرنا زیادہ واجب ہے تاکہ اور آدمی دنیا کی قدر سے اس گناہ کے کرنے پر دلیر ہو
 گناہ کا تیر اور نفاق علامت کے اعادہ پیش کے بیان میں عن عبد اللہ بن
 مسعود قال قال رجل یا رسول ای الذنب اکبر عند اللہ قال
 ان تدعو اللہ ندما وهو خلقک قال ثم ای قال ان تقتل ولدک
 خشية ان يطعم معک یعنی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 روایت ہے کہ اس نے کہا ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کونسا گناہ بہت بڑا ہے نزدیک اللہ تعالیٰ کے فرمایا کہ تو کیسے خدا تعالیٰ کا
 مثل درہتا ٹھہراوے اور حال آنکہ اس نے تجھ کو پیدا فرمایا ہے اس نے کہا کہ
 کفر کے پہر کونسا گناہ بڑا ہے فرمایا یہ کہ مار ڈالے تو اپنی اولاد کو اس ڈر سے
 کہ کہاوت تیرے ساتھ اور تجھے منسل کرے جاننا چاہئے کہ پیام جاہلیت میں
 روح تھا کہ آدمی نقر کے خوف سے یا عار کے سبب اپنے چوٹے بچوں کو
 مار ڈالتے تھے چونکہ قتل نفس کا گناہ کبیرہ ہے تو قتل اولاد کا کہ ضانی توکل اور
 اعتقاد خلافت اور رزاقیت اللہ تعالیٰ کے ہے اور نہ سے برتر ہے قال
 ثم ای قال ان تراخی لحلیلة جارک فانزل اللہ تعالیٰ تصدقہا
 والذین لا یدعون مع اللہ الما آخر ولا یقتلون النفس التي حرم اللہ
 الا بالحق ولا ینزلون الایة متفق علیہ کہا اس نے پہر کونسا گناہ
 فرمایا یہ کہ زنا کرے تو ہمایہ کی عورت سے پس نازل اللہ تعالیٰ نے مطابق
 اس کے آیت والذین لا یدعون الایة یعنی جو لوگ کہ نہیں پکارنے
 ساتھ اللہ تعالیٰ کے اور معبود کو اور نہیں مار ڈالتے اس جان کو کہ حرام کیا

اللہ تعالیٰ نے مگر ساتھ حق کے یعنی حکم شرع کے جیسی کہ حدیث یا قصاص میں
 مار ڈالتے ہیں اور نہیں زنا کرتے آخر آیت تک روایت کی بخاری اور
 مسلم نے اور جانا چاہئے کہ یہ آیت سورہ فرقان میں ہے اس میں بُرائی
 زنا کاروں وغیرہ کی اور اس پر عذاب ہونا اور ان کا ذکر ہے اور مار ڈالنا
 اور زنا کرنا مطلق بڑی گناہ ہیں لیکن اپنے اولاد کو مار ڈالنا اور اپنے ہمسایہ
 بی بی سے زنا کرنا اکبر کیا ہے میں نے بڑی گناہوں سے بہت بڑے
 گناہ ہیں وعن عبد اللہ ابن عمر وقال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم اللبائس الا شراک باللہ وعقوق الوالدین وقتل
 النفس والبعین الغموس رواہ البخاری وفي رواية الشیخ شہاب
 المذہب والبعین الغموس متفق علیہ ہے عبد اللہ ابن عمر سے
 روایت ہے کہ اس نے کفار یا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 گناہ بڑے یہ ہیں کہ شریک کرنا ساتھ اللہ تعالیٰ کے وجود میں اور عبادت میں
 اور مان اور باپ کے نافرمانی کرنا اور کسی کو مار ڈالنا اور جھوٹی قسم کہانی
 روایت کی بخاری نے اور حضرت انس کی روایت میں جھوٹی گواہی بدلی ہوئی
 قسم کے ہی روایت کی اس کو بخاری اور مسلم نے اور جانا چاہئے کہ معنی
 عقوق کے فیضان دینے کے بھی آئے ہیں یعنی ماں باپ کو ناحق ایذا دینا
 بلکہ جیسے کہ ماں باپ کافر کو بھی ایذا دے دیں لیکن ماں باپ کافر کو کفر سے
 نکالنے کے لئے ایذا دینا جائز ہے اور تفسیر غریزی میں وبالوالدین
 احسان کی جگہ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ ماں باپ کی ساتھ احسان کرنے میں

تین باتیں چاہئیں اول یہ کہ اوس کو زبان اور ہاتھ وغیرہ اسے عاید اندیوی
دوسرے یہ کہ بدن اور مال سے اون کے خدمت کرتے تیسرے یہ کہ
جس وقت میں کہ وہ بلا دین حاضر ہوں لیکن دو قسموں اخیر کا بیان نفل
یہ ہے کہ خدمت کرنے میں شرط ہے کہ مانباپ محتاج ہوں اور اون کا
لڑکا اون کی خدمت گزاری کی قدرت رکھتا ہو پس اگر وہ محتاج نہ ہوں یا یہ
شخص قدرت نہیں رکھتا تو اون کی خدمت گزاری اوس پر واجب نہیں بلکہ
تمیزی بات میں شرط یہ ہے کہ اوس کے حاضر ہونے میں مقصد شرعی ثابت نہ
والا حاضر ہونا واجب نہیں اور اگر والدین یا ایک اون میں سے کہے کہ تو
نفل کو مت ادا کر اور ہمارے پاس ضرر نہ ہو وہ بجا لاوے اور اگر وہ کہیں کہ
واجبات کو ترک کر یا حج فرض کے لئے مت جا تو یہ قبول نہ کرے اور اگر
سنتوں کو کہے کہ ترک نہ کر کہیں مثل جماعت کے تو صحیح تر اس میں یہ ہے کہ
اگر وہ ایک بار یا دو بار ترک کر دین تو اون کی اطاعت کرے اور اگر وہ
اوس کے ترک کرنے کی عادت ڈلا دیتی حکم اون کا قبول نہ کرے اور میں
غوس پہلے کہ گذشتہ چوٹی بات پر جائز و مستحب کہائے جیسا کہ وہ کہے کہ قسم جو
کہ میں یہ بات نہیں کی اور واقع میں اوس نے وہ بات کی ہو اور غس
بالفتح بمعنی غوطہ دینے کے ہے اور چونکہ فعل بمعنی فاعل کے بھی آتا ہے جیسا
شکور اور صبور تو غوس کے معنی غوطہ دینے والا اور چونکہ چوٹی قسم نے
صاحب کو گناہ میں اور دوزخ کی آگ میں غوطہ دینے والی ہے تو بنا بر آں
اوس کا نام میں غوس کہا گیا یعنی قسم غوطہ دینے والی و عن ابی ہریرۃ

قال قال رسول الله صلى عليه وسلم اجتنبوا السبع الموبقات
 قالوا يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل
 النفس التي حرم الله إلا بالحق وأكل الربوا وأكل مال اليتيم والتولي
 يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات مشفق عليهن
 یعنی حضرت ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بچو تم ساتھ چیزوں ہلاک کرنے والوں سے صحابہ نے عرض کیا
 کہ یا رسول اللہ! شرعی ایک وسلم وہ کیا ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو تفریق
 کرنا اور جادو کرنا اور مار ڈالنا اوس جہانگاہ حرام کیا ہے اللہ تعالیٰ نے سکو
 مگر ساتھ حق کے اور سود کھانا اور یتیم کا مال کھانا اور پیٹھ پر دینا اور مونہ پر ہاتھ رکھنا
 کافروں سے لڑائی کے دن اور تہمت کرنی عورتوں پاکہ انہوں ایمان کو
 بچ کر ساتھ زنا کے روایت کے اوس کو بخاری اور مسلم نے مانا یا ہے کہ
 شرع میں شرک اوس کو کہتے ہیں کہ غیر خدا کو الٰہیت میں خدا کا شریک
 کہے یعنی غیر خدا کو واجب الوجود کہیں کہ جس الٰہ میں اور نیردان کو
 کہتے ہیں یا غیر خدا کو لائق عبادت کے جانے جیسا کہ بت پرست بتوں کی
 پرستش کرتے ہیں اور شرع میں شرک بمعنی کفر کے بھی آیا ہے جیسا کہ
 شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے مشکوٰۃ کے ترجمہ میں ادنیٰ دہمونی کو کہ وہ شرع
 عقاید میں مذکور ہوئے ہیں لکھا ہے کہ ظفر شرک سے یہاں کفر ہے اور سبک
 کتاب خیالی میں بھی ہے اور عصۃ اللہ نے بھی لکھا ہے اور سحر کرنا جیسا کہ حرام ہے
 اور ہلاک کرنے والا ہے ویسا ہی سیکھنا اور سکھانا سحر کا بھی حرام ہے اور

ہلا کر نیا لایا ہے اور شرح عقائد کے مامشہ میں لکھا ہے کہ سحر کرنا بالاتفاق کفر
 اور ایک جماعت صحابہ کی اسے متفق ہیں کہ سحر کو مار ڈالنا چاہئے اور بعض کہتے ہیں
 اگر سحر باعث کفر کا ہو اور ساحر اس سے توبہ نہ کرے تو اس کو مار ڈالنا چاہئے
 اور نجوم اور کہانت اور کاہن اور نجومی سے پوچھنا اور رمل اور شعبذہ اور اوتار
 تعلیم کرنے اور انہیں مزدوری یعنی حرام ہے اور اگر ایک مسلمان دو کافروں سے
 جملگے تو وہ گناہ کبیرہ ہے اور اگر کافروں سے زیادہ ہوں تو ان سے بھاگنا
 حرام نہیں بلکہ جائز ہے لکن اولے یہ ہے کہ تب بھی ٹھہرا رہے کذا ذکر الشیخ
 عبدالحق فی شرح مشکوٰۃ اور نجوم اور ستاروں کے تاثیرات کے آئندہ اور
 غیب کی خبریں بتانا اور کہانت بغیر نجوم اور کہانت بغیر نجوم کی غیب خبریں دینا جیسا کہ بعض اوتار و نجومی
 کا احوال بیان کرتے ہیں وعنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لا یزانی الزانی حین یرنی وهو مومن ولا یسرق السارق حین یر
 وهو مومن ولا یشرّب الخمر حین یشربها وهو مومن ولا یتہب نبتہ
 یرفع الناس الیہ فیہا البصائر حین یتہبہا وهو مومن ولا یغفل احد
 حین یغفل وهو مومن فایاکم ایاکم متفق علیہ یعنی حضرت ابی ہریرہ سے
 روایت ہے کہ زنا یا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں زنا کرنا زنا کرنا
 جو وقت کہو زنا کرنا کرتا ہے اور وہ مومن ہو یعنی زانی زنا کے وقت مومن
 کامل نہیں رہتا اور نہیں چوری کرتا چوری کرنے والا جو وقت کہو چوری کرتا
 اور وہ مومن ہو اور نہیں شہاب پیتا شراب پینے والا جو وقت کہو شراب
 پیتا ہے اور وہ مومن ہو اور نہیں لوٹا لوٹ کہو ٹھہرا دین لوگ طرف اس کے

اوس لوٹ میں اپنے آنکھیں اوس وقت کہ وہ لوٹتا ہے اور وہ مومن ہو لینے
 وہ آشکارا لوٹتا ہے کہ لوگ اوس کو دیکھتے ہیں اور فغان اور ناکہ کرتے ہیں اور
 چینیں مارتا ہے اور اوس کو اپنے سے دفع نہیں کر سکتے اور نہیں خیانت کرتا
 ایک تہا راجہ وقت کہ وہ خیانت کرتا ہے اور وہ مومن ہو پس بچو تم بچو تم لینے
 اوس گناہوں سے بچو تم زنا ویت کئے اوس کو بخاری اور مسلم نے کہتا ہے فقیر
 سودودی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اون گناہ گاروں سے نفی
 ایمان کامل کی فرماتے ہیں کہ نفی نفس ایمان کی اس لئے کہ اور احادیث سے معلوم
 ہوتا ہے کہ کسی گناہ کے کرنے سے مومن کا ایمان نہیں جاتا اور وہ کافر نہیں ہوتا
 اس لئے کہ ایمان نزدیک امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اقرار اور تصدیق ہی
 ساتھ توحید خدا جل شانہ اور رسالت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 پس اوس کو کوئی گناہ کسی حالت میں سلب نہیں کر سکتا مگر یہ کہ گناہوں سے ایمان کامل
 نہیں رہتا جیسا کہ بدر الدین عینی نے صحیح بخاری کے شرح میں وضاحت سے کہا ہے
 اور عدم تکمیل ایمان کے ارتکاب گناہوں سے اس لئے ہے کہ اتیان اور امر
 اور اجتناب لواہی چونکہ لوازمات ایمان سے ہیں اور جب مبدہ مومن مرتکب کا
 ہوگا تو بالضرور ایمان اوس کا کامل نہ ہوگا اور نہ ہی بفتح نون کے معنی لوٹنے کے
 ہے اور بضم نون مال لوٹا گیا تو اس حدیث میں دو نومنون کا احتمال ہے اور
 فعل غنیمت کی مال سے خیانت کرنا اور اپنے حصہ سے زیادہ چورانا اور مہنی
 مطلق خیانت کے بھی آتا ہے وہی روایت ابن عباس ولا یقتل حین یقتل
 وهو مومن قال حکمہ قلت لا بن عباس کیف یبطل الايمان منه

قال هلذا دشيد بن اصابه ثم اخرجما قال فان تاب عادا
 هلذا وشبك بن اصابه يعني ابن عباس کے روایت میں یہ زیادہ ہے
 کہ نہیں قتل کرتا جو قت کہ وہ قتل کرتا ہے اور وہ مومن ہو کہا عکرمہ نے کہ میں نے
 ابن عباس کو کہا کس طرح نکالا جاتا ہے ایمان اس سے کہا انہوں نے اسے سطح
 سے اپنے ہاتھ کے انگلیوں کو اپنے دوسرے ہاتھ کے انگلیوں میں ڈال کر
 پہر نکالا اور فرمایا اگر وہ توبہ کرتا ہے تو اس کے طرف اس طرح سے ایمان
 عود کرتا ہے پہر اس نے اپنے ایک ہاتھ کے انگلیوں کو اپنے دوسرے
 ہاتھ کے انگلیوں میں ڈال لینے اپنے ایک ہاتھ کے پنجے کے درمیان اپنی
 دوسرے ہاتھ کے پنجے کو ڈال کر نکالا کہ پہلے ایمان آدمی کے ساتھ اس طرح ملا ہوا ہے
 پہر یوں گل آتا ہے پہر اگر وہ توبہ کرتا ہے بعد گناہ کے تو اس کا ایمان
 پہر بدستور آجاتا ہے وقال ابو عبد اللہ لا یلین هذا مونا
 تا ما ولا یلین له نورا یہاں هذا لفظ البخاری نے کھا ابو
 عبد اللہ نے یعنی بخاری نے کہ نہیں ہوتا اس کے لئے نور ایمان کا یعنی
 کمال ایمان کا یہ لفظ بخاری کا ہے اس حدیث کی توجیہ اور تطبیق میں ساتھ
 مذہب اہل سنت جماعت کے فقیر مودودی کہتا ہے کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے
 کہ عمل بالامکان نزدیک ابو عبد اللہ بخاری کی داخل حقیقت ایمان نہیں بلکہ
 موجب کمال ایمان ہے پس باطل ہے یہ کہ بعض آدمی گمان کرتے ہیں کہ عمل
 بالامکان نزدیک جمیع محدثین کے جزو ایمان کا ہے کہ وہ کہتے ہیں ایمان کے
 تین جزو ہیں اقرار لسان تصدیق زبان عمل بالامکان وعن ایہا ہر ایک کا قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية المنافق ثلاث نراد مسلم
وان صام وصلى وزعم انه مسلم ثم اتفقا اذا حدث كذب واذا
وعد اخلف واذا ائتمن خان یعنی حضرت ابی ہریرہ سے روایت ہے
کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نشانی منافق کی تین ہیں زیادہ
کیا مسلم نے اگرچہ وہ روزہ رکھے اور نماز پڑھے اور دعویٰ کرے اس کا کہ
مسلمان ہوں پہ متفق ہوئے دو نو بخاری اور مسلم جب کہ بات کرے جھوٹ بولے
اور جب وعدہ کرے خلاف کرے اور جب امانت سونپی جاوے خیانت
کرے اور جانا چاہے کہ نفاق دو قسم ہے ایک نفاق فی العقیدہ ہے
یعنی نفاق عقیدت میں اور دوسرا نفاق فی العمل ہے یعنی نفاق عمل میں یہاں
مراد نفاق فی العمل ہے نہ نفاق فی العقیدہ یعنی یہہ خصلتیں منافقون کے
ہیں مسلمانوں کو اون سے پہنچنا چاہئے وعن عبد اللہ ابن عمر و
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع من كن فيه كان منافقا
خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق
حتى يدعها اذا ائتمن خان واذا حدث كذب واذا لمعاهد
غدر واذا اخاهم نجا متفق عليه یعنی حضرت عبد اللہ بن عمر سے
روایت ہے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار باتیں
ہیں کہ وہ جس میں ہوں گے وہ شخص منافق ہے یعنی نفاق فی العمل کہتا ہوں
اور وہ شخص کہ او سر میں ایک خصلت ابوہ میں
ہے ہوگی تو او سر ایک خصلت نفاق سے ہوگی

ہوگی یہاں تک کہ چوڑی وہ اوس کو وہ یہہ ہیں کہ جب امانت سونپی
 جاوے اوس کو وہ خیانت کرے اور جب وہ بات کرے جھوٹ بولے
 اور جب وہ وعدہ توڑ دی اور جب وہ جھگڑے بدکھے روایت کی بھجاری
 اور مسلم نے باننا چاہئے کہ فی الحقیقت یہہ تین نشان منافقون کے نہیں
 بلکہ مراد اس حدیث سے یہہ ہے کہ یہہ صفات لائق حال منافقون کے ہیں
 مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ ان صفات سے پاک ہوں اس لئے کہ بسبب ان
 صفات کے مانند منافقون کے ظاہر مخالف باطن کا ہوتا ہے اور مراد اس حدیث
 تنذیر اور تذہیر مومنوں کی ہے ان صفات ذمبیہ سے تاکہ وہ اون سے
 معذور اور خوگیر ہو کر رفتہ رفتہ منافقون کے صفات سے موصوف نہوں اور
 اس حدیث میں تغلیط اور تشدید ہے اون کے لئے کہ وہ یہہ صفات
 رکھتے ہوں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس کلام سے حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو منافقون کے صفات سے کہ وہ حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زمانی میں تھے خبر دیا تاکہ صحابہ اون کے
 صحبت سے اجتناب کریں اور اون کے ناموں سے تعین نہ کیا تاکہ
 منافقون کو نصیحت نہوا اور وہ باعث ہیجان شرکانہ ہو جیسا کہ شیخ عبدالحق
 دہلوی نے مشکوٰۃ شریف کے شرح میں لکھا ہے وعن ابن عمر قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل المنافق كالقنطرة بين العائنة
 بين العنينة تعبر الى هذا مثلا والى هذا مثلا ولا مسلم يعني
 ابن عمر رضي الله تعالى عنه روايت سے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ مثال منافق کی مانند بکری مادہ کے ہے کہ خواہش رکھتی ہے بکری
 نر کی پہرتی ہے درمیان دو گلو بکریوں کے میل کرتی ہے طرف اوس کے
 ایک بار اور طرف اس کے ایک بار روایت کی اوس کو مسلم نے اور ایسا
 منافقون کا حال ہے کہ کبھی وہ مسلمانوں کے گردہ میں آتے تھے اور کبھی
 وہ کفار کے گردہ میں جاتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اون کے حال سے
 قرآن مجید میں خبر دی ہے مذ بین بین ذالک لالی ہو کلا ولا
 الی ہو کلا یعنی دو دل ہیں وہ اون میں نہ اون سے ہیں اور نہ انہی
 عن صفوان بن عسال قال قال یہودی لصاحبہ اذہب
 الی ہذا النبی فقل لہ صاحبہ لا تقتل نبی لو سمعک لکان
 لک اجر اربع اعین فاتیار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسئلوا
 عن تسع آیات بدینات یعنی صفوان بن عسال سے روایت ہے کہ ایک
 یہودی نے اپنے یار سے کہا کہ چل میرے ساتھ طرف اس نبی کے صلی اللہ
 علیہ وسلم پس اوس کو اوس کے یار نے کہا کہ اوس کو تو نبی مت کہہ کہ تحقیق وہ
 اگر سنی گناہیں اکہنا البتہ ہوں گے اوس کے لئے چار آنکھیں یعنی وہ
 نہایت خوش ہو گا پس آئے وہ دو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خدمت میں پہل و نہون نے نو احکام ظاہر سے پوچھا جانتا چاہئے کہ نو
 احکام سے مراد وہ احکام ہیں کہ جمیع ملل اور ادیان کو شامل ہیں یا تو معجزی
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ہیں کہ وہ قرآن مجید میں مجمل آئے ہیں کہ مراد اون
 عصا اور یضیا اور طوفان اور ٹڈیاں اور چٹپان اور میڈک اور خون

اور قحط اور کم ہونا میوؤں کا کہ وہ تفسیر و ن میں مفصل مذکور ہیں پس حضرت
 سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے بسبب ان کے کہ وہ قرآن مجید میں ہیں
 اون کا ذکر نکلیا اور جو احکام اسلامی کہ اون کا ارشاد کرنا ضرور تھا بیان فرمایا
 یا یہ کہ جواب اون کا دی کر بعد اوس کے یہہ احکام بیان فرمائے کہ زاویہ
 بسبب شہرہ کے وہ ذکر نہیں کئے جیسا کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے
 مشکوٰۃ کی شرح میں لکھا ہے لاکن کہتا ہے فقیر مودودی کہ اس فقیر کے
 نزدیک مراد سے آیات بنیات سے لہذا احکام ممنوعہ شرعیہ اسلامیہ مشارک
 احکام اور ادیان و مل کے ہیں کہ وہ شرک باللہ اور سترت اور قتل ناحق
 وغیرہم ہیں کہ حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اون کا جواب
 دیا اور اون کو اون سے منع فرمایا اور بعدہ اون کے دین کے مسئلہ مختصہ
 اون کو متنبہ فرمایا اور کہا وعلیہم خاصۃ النبیہود اور موداس
 ہمارے تقریر کی ہے وہ کہ بعضوں نے کہا ہے کہ یہود نے اون کو حکام
 ظاہر سے سوال کیا تھا کہ وہ ممنوعہ شرعیہ اسلامیہ ہیں اور دسواں سوال
 مخصوص اون کے دین کا تھا وہ دل میں رکھ کر آئے تھے کہ حضرت سید المرسلین
 صلی اللہ علیہ وسلم بطریق کشف کے اوس سے آگاہ ہو کر اون کا جواب دیا
 اہذا اون دونوں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دست بوسی
 قدم بوسی کی جیسا کہ آگے اس حدیث میں ہے فقال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم لا تستراکوا باللہ شئاً ولا تسترقوا ولا تمناؤا ولا
 تقتلوا نفساً الحرام اللہ الا بالحق ولا تمشوا باریعی الی ذی

ليقتله ولا تشمروا ولا تأكلوا الربوا ولا تقذفوا محصنة ولا تولوا
 للفجار يوم النجف وعليكم خاصة ان اليهود ان لا تقتدوا في
 المسبب يعني فرمايا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ شریک نہ
 ساتھ اللہ تعالیٰ کے کسی کو اور نہ چوری کرو اور نہ زنا کرو اور نہ مارو
 اوس جان کو کہ حرام کیا ہے اللہ تعالیٰ نے مگر ساتھ حق کے اور نہ لیجاؤ پاک
 شخص کو طرف حاکم کے یعنی بگناہ پر بہتان باندہ کر قصہ اوس کا حاکم کھا گے
 مت لیجاؤ تاکہ حاکم اوس کو مار ڈالے اور نہ جادو کرو اور نہ سود کہاؤ
 اور نہ عورت پاکدامن کو تہمت زنا کی کرو اور نہ پیٹھ دو بہا گئے کے لہو
 لڑائی کے دن یعنی چادین کفار سے نہ بہاگو اور اوپر تہارے خاص
 اے یہود واجب ہے کہ نہ زیادتی کرو ہفتہ کے دن میں یعنی ہفتہ کے
 دن شکار اور امور دنیاوی نہ کرو کہ منع کیا ہے اللہ تعالیٰ نے تم کو ۔
 قال فبلايديه ورجليه وقالا تشهدا انك نبى قال
 فما ينعلم ان تتبعوني قالان داؤد عليه السلام دعا
 ربہ ان لا ينزل من ذرئته نبى وانا نخت ان تبعنا ان
 تقتلنا اليهود رواه الترمذى والنسائى والبوداود يعني کہا راہمی نے
 پس چمے اون دونوں یہود نے ہاتھ اور تہم حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے پس اون دونوں نے کہا کہ گواہی دیتے ہیں ہم تحقیق
 تم نبی ہو فرمایا حضرت خاتم النبیین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہ کیا چیز ہے
 کہ تم نے تمکو ہمیری پیروی سے کہا اون دونوں نے کہ تحقیق حضرت

بعمل اور ایستہ حضرت انس سے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے تین چیزیں ایمان کے ہیں یعنی اگر وہ نہوں تو بار ایمان کے گر ٹری
 ایک دن میں سے بند رہنا اوس شخص سے کہ اوس نے کمال اللہ لا اللہ
 نہ کا فر کہہ اوس کو بسبب کسی گناہ کے اگرچہ وہ کبیرہ بھی ہو اور نہ نکال تو اوس کو
 اسلام سے بسبب کسی کام کے اور جاننا چاہئے کہ یہ حدیث میں ہے کہ نہ کا
 کہہ تو اوس کو بسبب گناہ کے یہ رد ہے خارجیوں کا کہ وہ کہتے ہیں کہ مومن
 بسبب گناہ کرنے کے اگرچہ وہ صغیرہ بھی ہو کا فر ہو جاتا ہے اور یہ کہ حدیث
 میں ہے کہ نہ نکال اسلام سے اوس کو بسبب کسی عمل کے یہ رد مفسر کہہا ہے
 کہ وہ کہتے ہیں کہ مومن گناہ کبیرہ کے کرنے سے اسلام سے نکل جاتا ہے
 اگرچہ وہ کافر نہیں ہوتا اور وہ ایک اور درجہ کفر کے اور ایمان کے
 درمیان پیدا کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مرتکب کبیرہ کا نہ مومن ہے اور نہ
 کافر بلکہ وہ فاسق ہے اور نزدیک اوس کے فسق کا درجہ سوائے ایمان کے
 اور کفر کی ہے والجمہاد ما مضی بعثنی اللہ الخ ان یقاتل اخیایا
 هذا اامة الدجال یعنی دوسرا اصول ایمان میں سے جہاد کرنا
 جب سے پہنچا ہے مجھ کو اللہ تعالیٰ نے ایمان تک کہ لڑینگے پچھلے لوگ اس بات کے
 دجال سے لا یبطلہ جور جائر ولا عدل عادل یعنی نہ مومن
 کرنے کا اوس کو یعنی جہاد کو ظلم کسی ظالم کا اور نہ عدل کسی عادل کا یعنی
 ترک کرنا جہاد کا جائز نہیں اگرچہ بادشاہ ظالم اور فاسق ہو بہر حال فتنہ
 اور عداوت کے دواجب ہے اور نہ نکالنا اوس کے ساتھ جہاد کے لئے متعزم ہے

اور عدل اگرچہ باعث امن کا ہے لیکن سطوت اور شوکت اسلام کے لئے
 چاہئے کہ جہاد جاری رہے والا ایمان بلا تداہر و اہل ابوداؤد
 یسے تمیل اصول ایمان میں سے ایمان لانا ہے تقدیر و ن کے ساتھ یہ بتا
 کیا ہے اوس کو ابوداؤد نے یسے یہ کہ اعتقاد کر کے کہ جو کچھ کہ وہ عالم میں
 جاری ہے اور ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کی قضا اور قدر سے ہوتا ہے ۔
 وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اذا اذنی العبد خرج منه الايمان فكان فوق راسه
 كانه ظلة فاذا خرج من ذلك العمل رجع اليه الايمان
 رواہ الترمذی و ابوداؤد یسے روایت سے حضرت ابی
 سے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسوقت کہ بندہ مومن
 زنا کرتا ہے تو ایمان اوس نے نکل جاتا ہے پس مانند مائبان کے
 اوس کے سر پر ہوتا ہے پس جب فاسخ ہوتا ہے وہ اوس کے
 تو پہر آتا ہے اوس کے طرف ایمان روایت کیا اوس کو ترمذی اور
 اور ابوداؤد نے کہتا ہے فقیر مودودی کہ اس حدیث میں اشارہ ہے
 اس کے طرف کہ بندہ مومن ارتکاب کبیرہ سے اگرچہ ایمان سے مفارق
 ہوتا ہے لاکن تب بھی ایمان کے سایہ اور حمایت میں رہتا ہے اور مطلقاً
 اوس سے ایسا مفارق نہیں ہوتا کہ بعد اوس کے بندہ مومن کو ایمان کی
 امید نہ ہو جیسا کہ اس حدیث سے آگے معلوم ہوتا ہے کہ بعد ارتکاب
 کبیرہ کے اور خروج گناہ کے سے بندہ مومن کے طرف ایمان عود نہ

اور ظلمہ بظنم ظای مجھ کے وہ چیز کہ سایہ کرے مثل ابر و یاخیمہ و
تقف و یا چتری کے من معاذ قال اوصانی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم بعشر کلمات قال لا تشرك بالله
شئینا وان قتلت وحرقت ولا تقن والدیک وان
املاک ان تخرج من اهلك ومالك ولا تنزل صلواتک
ملىٰ یومہ متعمدا فان من ترک صلواتک ملتوبہ متعمدا
فقد برئت منه ذمۃ اللہ یعنی روایت سے حضرت معاذ
کہ کما نصیحت کی مجھ کو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ
دس باتوں کے اور فرمایا کہ نہ شریک کر تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کیو
اگر چہ ادا جاوے تو اور جلاد یا جاوے تو اور نہ نافرمانی کر تو انبیا کی
اگر چہ وہ حکم کرین تجھ کو یہ کہ اپنے اہل سے اور مال سے الگ ہو جا
اور شیخ ہو تو نماز فرض کو جا کر پس تحقیق جس کی چوڑی نماز فرض کو
جا کر پس تحقیق الگ ہو او اس سے ذمہ خدا کا جانا چاہئے کہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جو معاذ کو فرمایا کہ نہ شریک کر تو
ساتھ اللہ تعالیٰ کے کیو اگر چہ ادا جاوے تو چونکہ حضرت معاذ
اہل تقویٰ کے تھے اور اہل ادلی پر کرتے تھے اس لئے اولیٰ عمل
والغزیت فرمایا اگر چہ وقت عجز اور اکراہ کے جائز ہے کہ کفر کا کلمہ
زبان پر جاری کرے اور دل میں ایمان رکھے اور یہ جو حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ نافرمانی کر تو اپنے انبیا کی

اگرچہ وہ حکم کرین تجھ کو یہ کہ اپنے خیال سے اور مال سے الگ ہو یہ سب
 اور تاکید اس باب میں یا یہ ہی غریبیت ہے وگرنہ اس سے کلام بڑھ جی
 کے واجب نہیں اور یہ کہ حضرت سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام
 نے فرمایا کہ جس سے بیچوڑا نماز غرض کو جان کر پس تحقیق الگ ہوا
 اس سے ذمہ خدا کا ہے نہ باقی رہا وہ دنیا میں خدا تعالیٰ کے اس میں
 بسبب مستحق ہوتے تعزیر شرعی کے بسبب ترک نماز کے اور آفرت
 میں بسبب مستحق ہوتے مذاہب کے یا یہ کہ الگ ہوا اس سے ذمہ خدا کا
 کہ وہ مومنوں کے لئے ثابت ہے اور ظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے
 کہ اس سے ذمہ خدا کا الگ ہوا یعنی وہ واجب القتل ہے جیسا کہ امام
 شافعی اور بعض اور ائمہ کے نزدیک عمدہ ترک نماز موجب قتل ہے یعنی
 تعزیر اس کی قتل کرتا ہے اور امام ابوحنیفہ کے اور امام مالک کے
 مذہب میں تعزیر تارک صلوٰۃ کی مارنا اور زندان میں ڈالنا ہے مثلاً
 کہ وہ توبہ نہ کرے اور جب وہ توبہ کرے تو اس کو رہا کیا جاوے و لا
 تشرین خیراً فانہ من اس کل فاحشۃ وایاک والمعصیۃ فان
 بالمعصیۃ حل خط اللہ وایاک والمقر من الشرک وان هلك الناس
 و اذا اصاب الناس موت من الیم فانتبہوا من الموت علی عیالکم
 طوائف ولا ترفع علیہم مصاک اذ بان انفسہم فی النار منہم
 یعنی نہ پی تو شراب کو پس تحقیق یہ سر ہے تمام برائی کا اس میں
 لہذا ہر ایمان ماور طاعت کا عقل ہے اور جب شراب کا عقل

منزل مقل کا ہے تو اس سے پہلے ایلان رجب ہے اور دھامت اور بچ تو
 گنا سے پس تحقیق ساتھ گناہ کے اور تر تار ہے غضب اللہ تعالیٰ کا اسی بچ
 تو بہا گئے سے کفار کے لڑائی سے اگرچہ ہلاک ہو جاوے لوگ اور جس
 وقت کہ پیونے آدمیوں کو موت لینے سبب و باد و عیزہ کے اور ہو تو
 اون سے پس تیرا وہ اوٹھیں اور خراج کر اپنے عیال پر موافق مقدور
 اور انہا اُن سے لاشیٰ وہ سب سے باگڑہ لکھیں ادب کی دیکھتی ہوئی اب کیلین کو اڑانا
 اور طرانا اون کو حقوق اللہ میں رہنے نصیحت اور تسلیم کر تارہ اللہ
 کے اولاد میں اور لڑائی میں روایت کے یہ احمدی اور زحف
 پہنے زمین پر جو تڑدن سے جانا جیسا کہ بچ جاتا ہے اور شکر کہ دشمن کے
 طرف جانے میں شقت اور اژدہام سے شاہ زحف کے ہو اور جانا جاتا
 کہ یہ جو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بچ تو بہا گئے کفار
 کے لڑائی سے اگرچہ مر گئے ہوں لوگ اس میں مبالغہ منظور ہے حالانکہ
 جہد سے اگر کافر زیادہ ہوں تو اون سے بہا گنا جائز ہے اور باد و عیزہ کے
 سے بہا گئے کا یہ کہ ہے کہ اگر ایک شہر میں بادیا طمان یا ایسی اور مرض جنگ
 آوے تو کلنا دمان سے جائز نہیں اور اگر وہ مرض اور جان ہو تو دمان
 جانا ہی جائز نہیں اور جان و باد و عیزہ ہو تو دمان سے بہا گنا گناہ جیسا
 کہ کفار کے لڑائی سے بہا گنا گناہ ہے اور اگر کوئی آدمی یہ اتفاق کرے کہ
 میں بہا گئے کسی کو بخا و الامر باد و عیزہ کافر ہو جاتا ہے اعوذ باللہ منہ
 سعد بن ابی وقاص راوی بکرتہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

من ادعی الی غیر ابید و هو یعلم فالجنة علیه حرام متفق علیہ
 یعنی سعد بن ابی وقاص اور ابی بکرہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی اپنے کو اپنے باپ کے غیر کے
 طرف منسوب کرے گا میں نے اپنے کو اپنے باپ کا بیٹا کہی اور کا بیٹا
 حالانکہ وہ جانتا ہو کہ یہ میرا باپ نہیں ہیں بہشت اوس پر حرام ہے نقل
 کی اوس کو بخاری اور مسلم نے اپنے اگر وہ اوس کے طال ہونے کا
 ارادہ کرے تو بہشت اوس پر حرام ہے یا پہلے اس سے کہ اس کو بہشت
 گناہ کے عذاب دیا جائے بہشت اس پر حرام ہے وعن عبد اللہ بن زید
 عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ تھیں عن النہیۃ و المثلۃ
 رواہ البخاری یعنی عبد اللہ بن زید سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا لوٹنے سے اور مثلہ سے روایت اوس
 کو بخاری نے مثلاً نہ کہ کا کاٹنا اور کاٹون کا کاٹنا یا مانند اون کے کہ
 ابی ہریرۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ترغب
 عن ابائکم فمن رغب عن ابیہ فقد کفر متفق علیہ یعنی
 حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا نہ رد گردانی کرو اپنے باپوں سے یعنی اپنے نسبت الہیہ
 کی احد کی طرف نہ کرو اور اپنے باپ کی غیر کو اپنا باپ مقرر نہ کرو
 پس میں شخص نے اپنے باپ سے رد گردانی کی پس تحقیق کفر انہی
 کیا نقل کی اس کو بخاری اور مسلم نے ماننا چاہیے کہ ایام جاہلیت میں

پہلے آدمی اپنے باپوں سے اعزاز میں کرتے تھے اور اوروں کو وہ
 اپنا باپ ٹھہراتے تھے پس حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس سے کہ وہ جان بوجہ کراچی لکھتے البتہ کی اپنے غیر وابستہ
 طرف کریں منع فرمایا پس میں نے اعتقاد کیا اوس کے مباح ہونے
 کا تو وہ اوروں کے اجماع کے کافر ہوا اور میں نے اعتقاد کیا اوس
 کے مباح ہونے کا تب ہی وہ کافر ہوا اس لئے کہ کافر ہونے کے لئے
 معنی میں ایک توبیہ کہ اس نے ساتھ فعل کفار کے مشابہت کی اور
 دوسرا یہ کہ کفر ان نعمت کیا حضور صابر بوا کی امداد کے بیان میں
 وعن جابر قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل
 وخرج كذا من كاتبه وناهدية وقال لهم سواوا سواوا مسلم
 نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی بیاج لینے والے کو اور بیاج دینے والے
 کو اور اس کے سزا دینے والے کو اور اس کے گواہوں کو اور
 فرمایا کہ وہ برابر میں لینے اصل گناہ میں برابر ہیں اگرچہ وہ گناہ
 کے مقدار میں مختلف ہیں نقل کی اس کو بخاری اور مسلم نے اور
 حاکم نے کہ کلمہ والے وغیرہ کو سبب دکر نے ان کے امر مضر و پر حضرت
 جابر صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی اور اس سے عروج صلی
 ہوا کہ شک کہنا بیاج کا اور گواہ ہونا اوس کا حرام ہے وعن ابی جابر
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تين على النائمى ما

لا یتقی احد الا کل السبل فان لم یاکله اصابه من بخار
 ویروی من عبار سر والا احمد والنسائی وابن مسعود
 یعنی حضرت ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا ہر آئینہ آدمیوں پر ایسا زمانہ آئیگا کہ نہ باقی رہیگا کوئی مگر سود کھانیوالا
 پہل کر کوئی آدمی رہا نہیگا تو اوس کو اوس کے بخار سے اور ایک رویت میں
 اوس کے بخار سے پہونچے گا یعنی اس لئے کہ وہ خرید و فروخت کی شرائط
 میں مطابق حکم شرعی کے احتیاط نہ کریں گے تو خرید و فروخت اوس کے رہائے
 خالص ہوگی یا یہ کہ اگر خود رہا نہیگا تو وہ اور کو کہلائیگا یا اوس کا گواہی گا
 یا اوس کے شک کا کاتب ہوگا یا اوس کے دلو اپنے میں سعی کرے گا یا رہا
 بخار سے معاملہ رکھیگا کہ مال اوس کار باخوار کے مال سے غلط ہو جائیگا
 روایت کیا اس حدیث کو احمد اور نسائی اور ابن ماجہ نے اور اس حدیث
 میں تنبیہ ہے خرید و فروخت کرنے میں احتیاط کرنے کے لئے
 تاکہ وہ رہا نہیگا اور اوس کے بخار اور بخار سے یعنی اوس کے
 لگاؤ سے منزہ ہو و عن عبد اللہ ابن حنظلہ غسیل المکاتلۃ
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم درم را بوا
 یا کلمہ الرجل وهو یعلم اشد من ستۃ وثلاثین نریمۃ
 را ولا احمد والدارقطنی یعنی عبد اللہ ابن حنظلہ غسیل ملائم
 مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک درم باج
 کہ کوئی آدمی اوس کو جان کر کھائے وہ عند اللہ عذاب میں چہشتی زمانے سخت تر

روایت کیا اوس کو احمد اور دارقطنی نے دروی البیہقی فی شعب
 ایمان عن ابن عباس و زاد وقال من نبت لحمه من السمیت
 فالنار اولى به یعنی روایت کیا ہے بیہقی نے شعب الایمان میں
 حضرت ابن عباس سے اور زیادہ کیا اس عبارت کو کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کی بدن کا گوشت حرام کی کھانے سے
 پیدا ہوا ہو وہ دوزخ کی آگ لائق تر ہے اوس کے لئے لیجئے چاہئے
 کہ دوزخ کی آگ اوس گوشت کو جلائے یا قریب ہے
 کہ وہ گوشت دوزخ کی آگ میں جلے اور اس حدیث
 میں غایت تشدید اور تہذیب ہے رہا کہانیوالون کے
 لئے اور بعضوں نے اس حدیث کی توجیہ میں یوں کہا ہے کہ چونکہ رہا
 کہا نامطابق نص قرآنی فاذا نوحب من اللہ ورسولہ کی خارج
 اور اوس کے رسول علیہ الصلوۃ والسلام سے عمارت اور لڑنا ہے
 بنا برآں وہ چہتیں زنا سے سخت تر ہے اور غفلت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو
 بغسل ملائکہ کا بیسے غسل دیا گیا فرشتوں کا اس لئے کہتے ہیں کہ
 اوس نے ایک بار رات میں اپنی بیوی سی صحبت کے تھی اور اوس کی صبح کو
 ازسبب عجلت کے بغیر غسل جاہت کے جنگل مدین جا کر حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے خدمت میں حاضر ہو کر شہید ہوا بعد اوس کے
 شہادت کے حضرت سید الانبیاء صلوۃ اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ اوس کو
 فرشتے نسل دے رہے ہیں اور فرمایا کہ اس کا سبب اوس کے بیوی سے

در یافت کر جب اوس کے بیوی سی یہ بات دریافت کی گئی تب اوس نے
شب کو اوس کی صحبت کر لیا احوال اور نہ نہانیکا از سبب عجلت کے اور نہانیکا
چہاوین بیان کیا و عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم الربوا اسبعون جزءا لیسر ما ان ینج الرجل ائمہ
راو۱۸۱ بن ماجہ والبیہقی فی شعب الاہسان یعنی حضرت
ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ سود کی یعنی بیاج کی ستر جزو ہیں اون سب سے زیادہ آسان یہ ہے
کہ آدمی اپنے ان سے نہ ناکرے یعنی تنگنا کہ اپنی ان کے نہ ناکرنے
میں ہوتا ہے اوس سے زیادہ گناہ سود کی ایک جزو میں ہے کہ وہ سب
ستر جزو ہیں اور چونکہ اکثر آدمی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے زمانے میں سود کھانے میں زیادہ مبتلا تھے تو اللہ تعالیٰ نے سود کو
حرام کر دیا حضرت رسول اللہ علیہ افضل التحیہ نے اون کے
لئے زیادہ تشدید اور تغلیظ فرمایا و عنہ اتیت لیلۃ امی
بی علی قوم بطونہم کا البیوت فیہا الحیات تری من حجاج
بطونہم نقلت من ہولۃ قال جبریل ہولۃ اظلمۃ الیربوا
راو۱۸۱ احمد و ابن ماجہ یعنی حضرت ابی ہریرہ سے مروی
ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے غیب معراج
میں آیا میں یالا یا گیا میں ایک گروہ پر کہ پیٹ اون کی مانند گہرا
کے تھی اور اون میں سانپ تھے کہ اون کے پیشے کے باہر سے

وہ کہی جاتی تھی کہ میں نے یہ کون ہیں تو جبریل نے کہا کہ یہ سود
 کھانے والے ہیں روایت کیا احمد اور ابن ماجہ نے وعن انس
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقترض احدكم
 قرضا فاجده الى الله وحمله على الدابة فلا يركب ولا
 يقبلها الا ان يكون جاري بينه وبينه قبل ذلك رواه
 ابن ماجه والبيهقي في شعب الايمان يعني حضرت انس سے
 مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں
 ایک آدمی دوسرے کو قرض دے پس اگر لینے والا قرض دینے والے کے
 پاس تحفہ بھیجے یا اوس کو کسی جانور پر سوار کرے لینے تاکہ قرض دینے
 والے کو راحت پہونچے پس قرض دینے والا نہ اوس کے جانور پر سوار
 ہو دے اور نہ اوس کا تحفہ قبول کرے چلے اس لئے کہ جس قرض سے
 کہ کسی قسم کا نفع حاصل ہو تو وہ دیر باکے حکم میں ہے مگر یہ کہ وہ طریقہ
 اون دونوں میں قرض لینے اور دینے سے آگے جاری ہو روایت
 کیا اوس کو ابن ماجہ اور بیہقی نے شعب الايمان میں وعن ابی ہریرۃ
 ابن ابی موسیٰ قال قدمت المدینۃ فلقیت عبدا لله بن
 سلام فقال انک باسرخ فیہما الربوا فاشرفاذا کان
 لك على رجل حق فاجده اليك حملتین او حمل شعیلان
 حملت فلا تاكله فانه ربا واما البخاری نے ابی ہریرۃ
 بن ابی موسیٰ سے مروی ہے کہ اوس نے کہا میں مدینہ میں آیا اور حضرت

عبداللہ بن سلام سے کہ بڑی صحابہ سے تھے ملاقاتی ہوا اوس نے فرمایا کہ تحقیق تم اوس جگہ میں تھے کہ اوس میں بیاض دنیا لینا ظاہر اور منتشر ہے پس اگر تمہارا کسی آدمی پر قرض ہو اگر وہ آپ کے پاس گٹہ گہانس کا یا گٹہ جو کا یا بار گہانس کا تحفہ بھیجی پس تو اوس کو مت لے کہ وہ ربا ہے روایت کیا اوس کو بخاری نے محل کسر سے پیٹھ یا سر کے بوجھ کو کہتے ہیں جل نفع ما اور باموحدہ سے گٹہ کہ اوس کو رسی سے باندھ کر جانور پر اٹھاتے ہیں قنق قنق قنق اور تار شدہ سے قسم ہے گہانس کا کادو ربط کہتے ہیں اور بعضوں نے حاشی میں لکھا ہے کہ مکہ میں اوس کو برسوم کہتے ہیں اور بعضے نسخوں میں بجائے جل قنق کے جل قنق واقع ہے اور جل قنق بمعنی بوجھ قنق کا خصوصاً احتکار کی احادیث کے بیان میں عن عمر بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الجالب المذوق والمحتلم ملعون مراد ابن ماجہ والد اراحمی یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سود اگر رزق دیا گیا ہے اور بند رکھنے والا فلاح کا تاکہ وہ گرانے سے بھیجی ملعون ہو یعنی دور ڈالا گیا ہے اللہ تعالیٰ کی قرب سے اور خوشنودی سے نفل کہ اوس کو ابن ماجہ اور دارمی نے جالب یعنی جو کوئی غلہ وغیرہ کو شہر میں لاوے تاکہ بوجب نفع مروجہ اوس حال کے بھیجی تو وہ رزق دیا گیا ہے یعنی اوس کو فائدہ بغیر گناہ کے حاصل ہوتا ہے اور اوس کو رزق میں برکت دی جاتی ہے اور احتکار کر نیوالا گنہ گار اور خیر سے دور ہے

اور اوس کو برکت حاصل نہیں ہوتی جنگ کہ وہ اوس نخل میں ہے اور
 جانا چاہئے کہ شرع میں احتکار کہتے ہیں بند کر رکھنا قوتوں کا یا انتظار
 گرانے کے باین طریق کہ وقت گرانے کے کہ لوگ احتیاج غلہ وغیرہ کے ہوتو
 ہوں تو وہ غلہ کو مول لیکر بند کر رکھے اس نیت سے کہ جب اور زیادہ گرانی
 ہوگی تو میں غلہ کو بیچوں گا تو یہ حرام ہے ہاں اگر اوس کی زمین سے آیا ہو
 یا وقت ارزانی کے خرید کر رکھا ہو اور گرانی میں بیچی تو یہ حرام نہیں اور
 اسطرح وہ چیزیں کہ وہ آدمیوں کی قوت کی ہوں اور ان کا بند کر رکھنا حرام
 نہیں ہے ہدایہ میں لکھا ہے کہ آدمیوں کے قوتوں میں احتکار مکروہ
 ہے اور بعضوں کے نزدیک حرام ہے اور جانوروں کے قوتوں
 میں ہی احتکار مکروہ ہے جبکہ یہ احتکار ایسے شہر میں ہو کہ شہر والوں کو
 وہ ضرر کرے یعنی جب شہر چوٹا ہو اور اوس کے احتکار کی سبب سے
 گرانی زیادہ ہو جائے اور آدمیوں کو ضرر پہونچے تو یہ احتکار مکروہ ہے
 اور اگر شہر بڑا ہو اور بسبب احتکار اوس کے لوگوں کو ضرر نہ ہو
 وہاں اوس کا کچھ مضائقہ نہیں اور جس نے احتکار کیا اپنے زمین کے
 غلہ کا یا اور شہر سے خریدی ہوئی غلہ کا تو وہ احتکار نہیں وعن ابن عمر
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احتكر طعاما
 اضر بعين يومئذ بله الغلاء فقد بهى من الله دبراً
 ۲۰ منہ رواہ ابن نمیر یعنی حضرت ابن عمرو سے مروی ہے کہ حضرت
 سید الکعبین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جو کوئی بند کر رکھے غلہ کو

چالیس دن تک ارادہ رکھتا ہوا اس کے پیچھے ہونیکا پس تحقیق بیزار ہو
 وہ اللہ تعالیٰ سے اور بیزار ہوا اللہ تعالیٰ اس سے نقل کی اس کو
 رزین نے اپنے بیزار ہوا وہ اللہ تعالیٰ سے اور توڑا اللہ تعالیٰ کے
 عہد کو کہ اللہ تعالیٰ کے اقبال اور امر میں اور رعایت شفقت خلق میں اس کے
 باندھا تھا اور بیزار ہوا اللہ تعالیٰ اس سے یعنی اس سے اپنے خط اور
 ضایت کا پردہ اوٹھایا عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال
 سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من احتكر على الملین
 طعامهم ضرب له الله تعالى بالجدام والافلاس رواه ابن ماجه
 والبیہقی فی شعب الایمان وراذین فی کتابہ یعنی حضرت عمر رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ کہنے سنا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا جو کوئی مسلمانوں کی خوراک کو اون پر بند کرتا ہے تاکہ وہ گرا بیسی
 بیچی قبلہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو جدام کے مرض سے اور مغاسی یعنی اللہ
 تعالیٰ اس کو بلار بدنی سے اور مالی سے قبلہ کرتا ہے اور اس کے بال سے
 برکت اوٹھاتا ہے وعن معاذ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قال بیس المعبد المحتكر ان یرخص الله الاسعاد خزن
 وان اغلح صرح رواه البيهقي فی شعب الایمان وراذین فی
 کتابہ یعنی حضرت معاذ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سنا کہ اونہوں نے فرمایا کہ احتکار کرنے والا بربادہ ہے اگر اللہ تعالیٰ
 مٹو خون کو ازا ان کرے تو وہ غمناک ہووے اور اگر گرا ان کرے تو وہ خوش

ہووے روایت کیا اوس کو بہت پی نے شعب الایمان میں اور زرین نے اپنے
 کتاب میں خصوصاً شراب کی حرمت اور اوس کے پینے کی وعید کی احادیث
 کے بیان میں وعن انس قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فی الخمر عشرۃ عامہا ومقصرہا وشاربہا وحاملہا والمحمولۃ
 الیہ وساقیہا وبایعہا واکل ثمنہا والمشتری لہا والمشتری
 لہ راوی الترمذی نے روایت ہے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کہ نہنت کئی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کے مقدمہ میں
 دس شخصوں کو شراب کے پھوڑنے والے کو اور پینے والے کو اور اٹھانے
 والیکو اور اوس کو کہ اوس کے طرف اوٹھائے گئے ہو یعنی جس نے کہ کیو
 اوس کے اوٹھالانیکا حکم کیا ہو اور پلانے والیکو اور بیچنے والے کو اور
 اوس کے مول کہانے والے کو اور اوس کے مول لینے والے کو یعنی
 پینے کے لئے یا تجارت کے لئے بطریق وکالت کے یا ولایت کے مول
 لے یا سوائے ان کے اور اوس کو کہ مول لی گئی ہو اوس کے لئے نقل
 کی اوس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے اور جابنا چاہے کہ پھوڑنے والیکو
 یعنی جو کہ تیرہ انگور کا شراب بنانے کے لئے پھوڑے خواہ اپنے لئے خواہ
 اور کے لئے اور اسی طرح پھوڑوانیوالا خواہ وہ اپنے لئے پھوڑوایا
 خواہ اور کے لئے اور بیچنے والے کو اگرچہ وہ وکیل ہو یا دلال ہو اور
 جو کوئی انگور سے پھوڑوانے والی کے ہاتھ اور جو کوئی کہ لیوے اور
 لینے مول اوس کا پس وہ بھی لائق ترین سادہ لغت کے دعن جابوان

رجلاً قدام من الیمن فسلّ النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن
 شراب یشربونہ یا رضی عنہم من الذی یقال لہ المرضی، فقال
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم اوبسکرا هو قال نعم قال
 کل مسکر حرام ان علی اللہ عہد لمن یشرب المسکر ان یسقیہ
 من طینۃ الخیال قالو یا رسول اللہ ومناطینۃ الخیال قال
 عرق النار او عصا لاهل النار رواہ مسلم یعنی تحقیق ایک
 آدمی یمن سے آیا پس پوچھا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 شراب سے کہ اوس کے ملک میں چینی کی غلہ سے بنا کر پیتے تھے اور
 اوس کو مزر کہتے ہیں پس فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کیا نشہ لاتا ہے وہ کہا اوس شخص نے ہاں فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ کل چیز نشہ لانے والی حرام ہے اور تحقیق اوس شخص کے
 لئے کہ وہ گشتہ کی چیز پیتا ہے اللہ تعالیٰ پر عہد ہے کہ پلائیگا اوس کو
 طینت خبال کہا اون لوگوں نے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طینت
 خبال کیا ہے فرمایا پسینہ ہے دوزخیوں کا یا فرمایا نچوڑ ہے دوزخیوں کا
 روایت کے اوس کو مسلم نے اور نچوڑ وہ ہے کہ دوزخی اوس کو نچوڑتے
 ہیں مانند پپ زرداب لہو کے کہ دوزخیوں کے زخموں سے بہتا ہے
 وعن عبد اللہ ابن عمر وعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا
 یدخل الجنۃ عاق ولا قتار ولا مئان ولا ملین ثم رآہ الدار
 وفی رواۃ لہ ولا ولد زنیۃ بدل قتار یعنی روایت کیا

حضرت عبداللہ ابن عمر سے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا نہ داخل ہوگا بہشت میں ماں باپ بے فرمان اور نہ جواری اور
 نہ فقرا پرست رکھنے والا اور بعضوں نے منان کے معنی قاطع الرحم کہا
 اور نہ داخل ہوگا بہشت میں ہمیشہ پینے والا شراب کا روایت کیا اس داری
 نے اور داری کی روایت میں قمار کے بدلی ولد زنیہ ہے یعنی جواری
 کے بدلی حرام زادہ ہے کہتا ہے فقیر مودودی کہ زنیہ زانی کی کسر اور نون
 کی سکون سے بمعنی زنا کی ہے اور ولد زنیہ یعنی ولد الزنا اور حرام زادہ
 اور اس حدیث میں ولد زنیہ سے تشدید اور تعریض ہے زانی کے لحو
 کہ اس کا سبب ہے اور کلا یدخل الجنة ولد زنیہ کو ظاہر معنی
 پر حمل نکلیا جائیگا اور اس لئے کہ ولد الزنا بے گناہ ہے اور بعضوں
 نے اس حدیث کی تاویل کی ہے اور کہا ہے کہ مراد ولد زنیہ سے وہ ہے
 کہ زنا کرنے پر موانعت کرے جیسا کہ بہادرون کو بنو الحارث کہتے ہیں
 اور مسلمانوں کی اولاد کو بنو الاسلام کہتے ہیں ایسا ہی اگر کوئی زنا پر
 موانعت کرتا ہے تو باؤس کو ولد زنیہ کہتے ہیں اور اگر نہ ولد زنیہ کے
 لئے کوئی گناہ ثابت نہیں کہ اس کے لئے وہ معاقب ہو اور مستوجب
 عدم دخول جنت کا ہو و عن ابن عمر قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم قال ثلاثہ قد حرم اللہ علیہم الجنة مد من الخمر والعاق
 والدیوث الذی یقر فی اہلہ الخبت رواہ احمد والنسائی یمنی
 حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا تین شخص ہیں کھرام کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اون پر بہشت کو ایک
 ہمیشہ پینے والا شراب کا دوسرا عاقبتی سرادپوٹ وہ کہ برقرار رکھے
 اپنے اہل و عیال میں ناپاکی کو پینے دپوٹ وہ ہے کہ اوس کا اہل و عیال
 اوس کی جو رو یا لڑکی یا بہن یا اور کوئی عورت اوسکی اقرباؤں سے
 زنا کراتی ہو تو وہ اون کی زنا کرانے پر راضی ہو کر وہاں رہتا ہے
 اور اون کو منع نہیں کرتا روایت کیا ہے اوس کو احمد امروسی
 نے وعن ابن عمر قال خطب عمر علی منبر رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فقال انہ قد انزل تحمیم الخمر وھی من خمسة اشياء
 العنب والتمر والحنطة والشعیر والعسل والخمر ما خلا من العقل
 رواہ البیہاقی یعنی روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ کہا خطبہ
 فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے منبر پر پس فرمایا تحقیق نازل ہوئی تحمیم خمر کی اور خمزتی جو
 پانچ چیزوں سے انگور کھجور گیہوں جو شہد سے اور خمزہ ہے کہ
 ڈھانک لی عقل کو نقل کی اوسکو بخاری نے علماء نے کہا ہے کہ یہاں
 ہے ساتھ اس کے کہ شراب منحصر ان پانچ چیزوں میں نہیں بلکہ ان کے
 غیر سے بھی ہوتی ہے اگر وہ ڈھانکنے والے عقل کے ہو وعن
 عائشۃ قالت سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن التبع
 وهو نبیذ العسل فقال کل شراب اسکر فهو حرام متفق علیہ
 یعنی روایت ہے حضرت عائشہ سے کہ ملال کئے گئے حضرت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تبع سے اور وہ نبیذ شہد کا ہے قرآن
 جو چیز پیشکش کرے پس وہ حرام ہے نقل کی اوس کو بخاری اور
 مسلم نے تبع ہا کی کسر اور تا کے سکون سے اور تلک کے کسر سے بھی
 آیا ہے اور نبیذ شہد کا وہ ہے کہ شہد کو ایک باسن میں ڈال کہو
 تاکہ وہ تیزی پیدا کرے مانند نبیذ کہو رکے اور حضرت رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ اگر نبیذ شہد کا بھی نشہ کرے تو
 وہ حرام ہے اور یہی حکم نبیذ ترک ہے اور کہتے ہیں کہ خمر اہل میں کی تبع ہی
 وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل
 مسكر خمر وكل مسكر حرام ومن شرب الخمر في الدنيا نجات وهو
 يد منها لم ينتب لم يشربها في الاخرة رواه مسلم یعنی حضرت
 ابن عمرو سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 جو چیز نشہ کر نیوالی ہے شراب ہے اور جو چیز نشہ کر نیوالی ہے حرام ہے
 یعنی وہ تھوڑا ہو یا بہت ہو اور جو کوئی پیو گیا شراب دنیا میں پہرے گا
 اوس حال میں کہ وہ اوس پر مصرتھا اور اوس نے شراب کے پینے سے
 توبہ نہیں کی تو آخرت میں وہ شراب ٹھور نہ پیو گیا نقل کی اوس کو مسلم
 وعن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما سكر
 كذبك فقليله حرام رواه الترمذي وابدوداود وابن
 ماجه یعنی حضرت جابر سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا جو چیز کہ بہت اوس کا نشہ کرے تو تھوڑا اوس کا بھی

حکیم بن قفل کی اوسکو ترمذی اور ابوداؤد اور ابن ماجہ نے وعن ام سلمة قالت
 انہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن کل مسکر ومفتسر والا ابوداؤد
 یعنی حضرت ام سلمہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہر
 نشہ کرنے والی چیز سے اور مفتسر چیز سے قفل کی اوس کو ابوداؤد نے اہلیہ میں لکھا ہے کہ
 مفتسر اوس چیز کو کہتی ہیں کہ جب اوس کو پیوی یا کھائی تو اوس کا بدن گرم ہو جائی یعنی
 گرمی اوس کی قلب سوانح میں سرایت کر جاوی اور اوس میں فتور یعنی ضعف اور انکسار پائی
 اور عرب میں کہا جاتا ہی افترا الرجل اس وقت کہ ضعیف ہو جائیں بلکہ اوس کی اور شکستہ
 ہو جائی گوشتہ شہم اوس کا اور دلیل پکڑی گئی ہی ساتھ اس کی پہنچ اور اور نہایت اور مفتسر
 کی حرمت پر مانند اجرائن خراسانی وغیرہ کے وعن ابی موسیٰ الاشعری ان النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم قال لا یدخل الجنة مد من الخمر وقاطع الرحم ومصدق
 بالسحر والا احمد یعنی حضرت ابی موسیٰ اشعری سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا میں آدمی بہشت میں نہ داخل ہونگی ہمیشہ شراب پیوی والا اور ناتی کا ٹوٹنی
 اور قطع کر دیا اور یقین اور سچ جاننی والا اور کافور کی اوس کو احمد نے اور یقین اور
 سچ جاننی والی سحر سے اور وہ شخص مراد ہے کہ سحر کو موثر بالذات جانے تو وہ بہشت میں داخل
 نہوگا والا یقین کرنا سحر کا بمعنی ثبوت اوس کے تاثیر کے اور موثر ہونے اوکی ساتھ حکم امر
 تعالیٰ کے صحیح ہے اس کو کہ وارد ہوا ہے المسحوق وعن ابن عباس قال قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مد من الخمر مات لقی اللہ کعابد وثن مر والا احمد
 وروی ابن ماجہ عن ابی ہریرہ ولا یسقی فی شعب لا یمان عن محمد بن عبد اللہ
 عن ابیہ وقال اذ لنا البخاری فی التلخیص عن محمد بن عبد اللہ عن ابیہ یعنی حضرت

ابن عباس سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمیشہ پی پی والا شراب لگا
 اگر مرد جاوی ملاقات کر گیا اللہ تعالیٰ سے مانند پریش کر نیوالے بت کے نقل کیا ہوگا
 احمد نے اور نقل کی ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ سی اور بیہقی نے کتاب شعب الایمان میں
 محمد بن عبد اللہ سی اور اسنی اپنی باپ سی اور کہا بیہقی نے کہ ذکر کیا ہی بخاری نے یعنی اس
 حدیث کو تاریخ میں محمد بن عبد اللہ سی اور اسنی اپنی باپ سے اور جانا چاہی کہ حدیث
 میں ہے کہ اگر مرد جاوی ملاقات کر گیا اللہ تعالیٰ ہی مانند بت پرست کی یعنی اگر وہ مرد جاوی
 اومان خمر کی حالت میں بغیر توبہ کی توجہ کیا کہ بت پرست اللہ تعالیٰ سی کہ وہ اس پر تھا
 غضب میں ہوگا ملاقات کر گیا ایسا ہی ہمیشہ پی پی والا شراب کا اور شبیہ مد من خمر کی
 بت پرست سی اپنی ہوگی متابعت اور اللہ تعالیٰ کی امر کی مخالفت میں ہی اور تحقیق
 اللہ تعالیٰ نے مقارنت فرمائی ہو قرآن میں درمیان خمر کے اور روشن کے جیسا کہ
 فرمایا ای انما الخمر المیسر والانساب والاذلام اور مطابق قول تعالیٰ اذلت
 من اتخذ المیسر ہواہ کے اتباع ہوگی مانند عبادت وشن کی کفری اور شراب
 خوری متابعت ہو سکتی ہی خصوصاً کھانت کی احادیث کی بیان میں عن نشۃ
 سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان الملائکۃ تنزل فی العنا
 وهو السحاب فتذکر الاموال الذی نفی فی السماء فتسرق الشیاطین السمع
 فتسمعه فتوحیہ الی اللہ ان فیکذبون معہا مائۃ کذبة من عند
 انفسہم والالبخاری یعنی حضرت عائشہ سی مروی ہے کہ سنائی حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ نے فرمایا تحقیق ملائکہ وترقی ہن عنان میں اور وہ ابر ہی
 پس ذکر کرتے ہن وہ اون امور کا کہ مقدر ہو ہی ہن آسمان میں پس چوری سی سنتی ہن

اوس کو شیطاں پس پہنچاتے ہیں وہ کاہنوں کو پس باندھتی ہیں کاہن انچوری سے اوکو
 ساتھ سوچوٹ روایت کیا اوس کو بخاری نے اور وہو السحاب تفسیر غسان کی ہے
 اور یہ قول حضرت عائشہ کا ہے قاموں میں ترک غسان فتح سے صحاب کو کہتے ہیں کہ وہ پانی کو
 تہا تھا ہی اور کرسی وہ کہ جب تم آسمان کی طرف دیکھو تو وہ تجھے دیکھیں ہیں آدمی اور صراح
 ہی کہ وحی دل میں ڈالنا اشارہ کا یا پیغام کا وعن خصمۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم من اتى عرفا فاعطاه عن شئ ما قبل له صلواتہ اربعین لیلۃ مراد وہا مسلما یعنی حضرت
 خصمۃ ہی مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی عرف کے پاس آتا ہے
 اور کہ شئی مخفی کو عرف سے پوچھا ہی پس اس کی چالیس دن کی نماز نہیں قبول ہوتی روایت
 اوس کو سلم نے عرف وہ کہ غیبی خبر دیوی مثل کاہن اور بخجی کے اور یہ کہ حدیث میں
 کہ قبول ہوگی اوس کی نماز چالیس رات کی تو مراد اس سے عدم حصول ثواب چالیس
 روز کی نماز کا ہے نہ یہ کہ اس کی چالیس روز کی نماز ناقبول ہی یا باطل ہی اور اوس کو
 اوس کا قصدا کہ مراد واجب ہی اگرچہ حدیث میں تخصیص نماز شب کی ہی ماکن اوس سے چالیس دن اور
 چالیس رات کی نماز مراد ہی اور ایسا بہت ہی کہ رات کا ذکر کرتے ہیں اور دن کو اوس کا تابع ہے
 ہیں یاد نکا ذکر کرتے ہیں اور رات کو اوس کا تابع ہے تو میں یہ مراد اوس رات دن کہ تو ہی احتمال ہے چالیس رات
 کی مراد نماز تھو چالیس رات کی ہو پس عرف سے پوچھا موجب نقص فضائل ہی نہ جہذا فی بعض خصوصاً
 دشنام اور نصیب اور نامی وغیرہم ہی زبان کی نگاہ کہنی کے عادت کی بیان میں وعن
 انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما بع لی ابی مرہق بقوم لیم ظفار
 من نحاس یخشون وجہم وصدورہم نقلت من ہولاء یاجیل قال ہولاء الذین یاکلون
 لحوم الناس یقعون فی اعلاہم مراد وہا کہ بود آدمی یعنی حضرت انس ہی مروی ہے کہ حضرت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہی کہ جب کہ اوپر لیکھا مجھ کو رب میرا یعنی جب مجھ کو
معراج ہوئی گذر امین ایک قوم پر کہ ان کوئی ناخن تاجی کے تھی کہ نہ پہنچتی تھی وہ اپنی ٹہنوں
اور اپنی سینہ کو پس کھانی کون ہیں یہ یہی جبریل کھا اوہوں نے یہ وہ لوگ ہیں کہ
لوگوں کی گوشت کھاتے ہیں اور لوگوں کی آبرو میں بڑتی ہیں یہی وہ لوگوں کی
کرتے ہیں اور اوس کو بُرا کہتے ہیں اور سبب اوس کی لوگوں کی آبرو ریزی کرتی ہیں
روایت کیا اوس کو ابوداؤدی وعن ابی ذر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم من دعا رجلاً باللفظ اذ قال عدو اللہ و لیس کذا اللہ لا حار علیہ متفق علیہ
یعنی حضرت ابی ذر ہی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی کسی کو کافرا
کا دشمن کہیگا اور وہ فی الواقع ایسا نہ ہو مگر ہمہ کہ رجوع کر گیا وہ اوس پر روایت کیا اوس کو نبی
اور سلم نے نبی جو کوئی کسی مسلمان کو کافرا نہ کہیگا اور اگر وہ فی الواقع کافرا و خدا کا دشمن
نہوگا تو وہ کہنے والا خود کافرا و خدا کا دشمن ہو جائیگا و ابن مسعود قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سب المسلم فسوق وقت الحكم متفق علیہ یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود مروی
کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان کا فسق ہی اور زوالنا اوس کا کفر ہی دولت
کیا اوس کو نبی ری اور سلم نے اور جانتا جاسی کہ یہ حدیث شتم غلط اور تشدید پر ہی درج
مانعت اوردانی مسلمان کے اور مقصود فی اسلام کامل کی ہی جیسا کہ حدیث المسلم من مسلم المسلم
من لسانہ ویدل اس پر دلالت کرتی ہے نبی مسلمان وہ ہی کہ مسلمان اوس کی اہتہ سی اور بک
سلامتہ رہیں یا ماردانی ہی بطریق احتمال کی ہی اور اس پر هیچ شک نہیں کہ تحمل حرمت کا
کافر ہے وعن ابی ذر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یمی رجل رجلاً بالفسوق
و لا یمیہ باللفظ الا ثلاث علیہ ان یمین صاحبہ لذلک ما دلا البخاری یعنی حضرت
ابی ذر ہی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ کالی دی کوئی آدمی

کسی درآمدی کو فسق سی اور کفر سی یعنی کوئی شخص کسی مسلمان کو ناس یا کافر کہی مگر پہر تا اور
 لوٹنا ہی کلمہ فسق کا اور کفر کا کہنی والی پر اگر نہ ہو یا راوس کا کہ جس کو اوس نی فاسق
 یا کافر کہا ہی او سی صلح کا یعنی اگر کسی مسلمان نی غیر فاسق کہا یا غیر کافر کو کافر کہا
 تو وہ آپ فاسق اور کافر ہو جائیگا روایت کیا اوس کو بخاری نے وعن انس و ابی ہریرہ
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال المستبان ما قال لا یطعن لبادی ملہ یعتد
 المظلوم مردالا مسلم یعنی حضرت انس اور حضرت ابی ہریرہ ہی مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نی فرمایا یعنی دو شخص آپس میں گالی دینی والی گناہ اوس گالی دینی کا چھل گالی
 دینی والی پر ہی کہ جنی پہلی گالی دی ہی جب تک کہ زیادتی نہ کری اور عوض کی جسی نگذری
 مظلوم نہنی وہ دوسرے مظلوم ہی اور اوس کو گالی دی گئی ہی روایت کیا اوس کو مسلم نی یعنی
 اگر وہ آدمی آپس میں گالی دی رہی ہیں جنی کہ اول گالی دی ہی گناہ دوسری گالی دینی
 والی کا بھی پہلی گالی دینی والی پر ہی اس لئی کہ اوس نی پہلی گالی دی اور اوس دوسری پر
 کہ وہ مظلوم ہی ظلم کیا نہ یہ گناہ پہلی گالی دینی والی پر جب تک ہی کہ وہ دوسرے مظلوم ہی
 پہلی گالی دینی والی ہی گالی دینی میں نہ بڑھی اور وجہ پہلی ہی گالی دینی میں نہ بڑھیا
 تو وہ مظلوم نہ رہا پس جنی زیادہ گالی دینی ہو گئی گناہ اوس دوسرے کا بھی اوس پر ہی
 وعن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تجدون انہم الناس
 یوم القیامۃ ذالوجہین الذی یاتی ہو کلام بوجہ و ہو کلام بوجہ متفق
 علیہ یعنی حضرت ابی ہریرہ ہی مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ قیامت کے دن زیادہ بڑا اور بد حال آدمیوں کا دورنگ کو پاؤ گے کہ آٹا ہی
 ایک جماعت کی پاس ایک مونہ ہی اور دوسری جماعت کی پاس دوسری مونہ ہی یعنی

جو جس گروہ کے پاس آتا ہی اوس کی خوشامد کی باتیں کرتا ہی اور اوس کو وہ چٹکی
 بات نہیں کہتا روایت اوس کو بخاری اور مسلم نے وعن حذیفۃ قال سمعت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یدخل الجنة قتات متفق علیہ
 وفی راویۃ لمسلم عن اربعین حضرت حذیفہ بن یری مری کہ کجا اوس کی کہ سنائی کہ
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہشت میں چٹل خور نیکیا نقل کی اور کج
 بخاری اور مسلم نے اور مسلم کی ایک روایت میں بجائی قتات کی تمام ہی اور جاننا چاہی کہ
 قتات اور نام کی ایک ہی معنی ہیں اور صراح میں لکھا ہی کہ قت سخن چینی کرنا اور سخن
 چین وہ آدمی ہی کہ کسی آدمی کی چوری سی باتیں سنی تاکہ وہ بغرض فساد کے اور فکرو
 پونچائی اور کہنی الی کو اوس سی خبر ہو کہ کوئی آدمی میری باتیں چوری سی سن رہا
 اور قاموس میں لکھا ہی جو کوئی کسی آدمی کی باتیں چوری سی سنی خواہ وہ دوسرو کو
 پہونچائی یا نہ پہونچائی اوس کو قتات کہتی ہیں اور نامی ایک بات کو ایک جیسی دوری
 جالیجا نا تاکہ فتنہ اور فساد برپا ہو اگرچہ وہ سچ بھی ہو اور مسلم کی روایت میں ثابت ہوئی
 کہ قتات بمعنی تمام کے ہی وعن عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم علیکم بالصدق فان الصدق یمدی الی البر وان البر یمدی الی
 الجنة وما یزال الرجل یمدق ویتمدق الصدق حتی یمتد عند اللہ صدیقاً
 وایاکم والکذب فان الکذب یمدی الی الفجور وان الفجور یمدی الی النار
 ما یزال الرجل یکذب ویتمدق الکذب حتی یمتد عند اللہ کاذباً متفق علیہ
 وفی راویۃ لمسلم قال ان الصدق بر وان البر یمدی الی الجنة و
 ان الکذب فجور وان الفجور یمدی الی النار یعنی حضرت عبد اللہ بن مسعود

سی مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لازم کپیڑ و تم اپنی پر
 سچ بولنی کو اس لئے کہ سچ بولنا یعنی ملازمت اور مدد و مست سچ بولنی کی راہ بتلاتی ہی
 نیکو کاری کے طرف یعنی خاصیت سچ بولنی کی یہہ ہی کہ اوس کو نیکی کی نیکی تو فقیہ تلی
 ہی اور تحقیق نیکو کاری بتلاتی ہی یعنی یہہ نیچا ہی ہی نیکو کار کو بہشت تک یعنی ہر شے تک
 مراتب عالیہ تک اور ہیشہ ایک شخص سچ بولتا ہی اور کوشش کرتا ہی سچ بولنی پر پہنچا
 وہ عند اللہ صدیق لکھا جاتا ہی اور دور رکھو تم اپنی کو جھوٹ سی اسلی کہ تحقیق جھوٹ
 پہنچاتا ہی بالکلیت مٹتی اور قحط اور تحقیق فسق اور فجور پہنچاتا ہی طرف دوزخ کے
 آگ کے اور ہیشہ آدمی جھوٹ بولتا ہی اور جھوٹ بولنی میں کوشش کرتا ہی یہاں تک
 عند اللہ نام اوس کا بڑا جھوٹا لکھا جاتا ہی نقل کی اوس کو بخاری اور مسلم کی اور مسلم کی
 ایک روایت میں یوں آیا ہی کہ تحقیق سچ بولنا نیکی ہی اور نیکی بہشت کو پہنچاتی
 ہی اور تحقیق جھوٹ بولنا فجور ہی اور فجور دوزخ کی آگ کو پہنچاتا ہی وعن ام کلثوم
 قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس الکذاب الذی یصلح بین الناس
 یقول خیر او ینتی خیر اشق منی حضرت ام کلثوم سی مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں جھوٹا وہ شخص اصلاح کرتا ہی درمیان لوگوں کے
 اور کہتا ہی باتیں نیک کہ باعث اصلاح اور رفع نزاع کی ہوں اگرچہ وہ جھوٹ بھی
 ہوں اور پہنچاتا ہی ابھی باتیں یعنی ایک سی دوسری کو روایت کی بخاری اور
 مسلم نے وعن ابی بکر قال اننی رجل علی رجل عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال
 ویک قطع حلق الخبیث کلا لئلا یمن کان منکم ما دحل الی حالہ فلیقل حسب فلان
 واللہ حسبہ ان کان یہی انکذا لک ولا ینزلی علی اللہ اعدا متفق علیہ

یعنی ابی بکرہ سی مروی ہے کہ ایک شخص نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے محمد بن عبد اللہ! یہ شخص ہے جو تم سے کہتا ہے کہ وہ بھی حاضر تھا تو
 تجھے کہہ دے کہ تو نے اپنی جان کی گواہی دے کہ میں نے اس کو نہیں دیکھا۔" حضرت نے فرمایا: "اے محمد بن عبد اللہ! یہ شخص ہے جو
 حضور پر پابندی کہہ رہا ہے کہ وہ گمان کرتا ہوں میں فلاں کو ایسا یعنی مثلاً مرد صالح حال آنکہ اللہ
 تعالیٰ جانتا ہی حقیقت حال اوس کی اور حساب کرتا ہوا اور خدا دینی والا ہی اوس کا اوس کی
 کہہ رہا ہے کہ وہ گمان کرتا ہے کہ یہ شخص ہے جو تم سے کہتا ہے کہ وہ ایسا ہی یعنی مطابق اپنی تعریف
 کہہ رہا ہے اور حکم نکرے کہ وہ ایسا ہی ہے۔" حضرت نے فرمایا: "اے محمد بن عبد اللہ! یہ شخص ہے جو تم سے کہتا ہے کہ وہ ایسا ہی یعنی وہ اختیار
 کرتی تعریف کرنے میں اور کہی کہ گمان کرتا ہوں میں کہ وہ ایسا ہی ہے۔" حضرت نے فرمایا: "اے محمد بن عبد اللہ! یہ شخص ہے جو تم سے کہتا ہے کہ وہ ایسا ہی یعنی وہ اختیار
 نکلی کہ بلاشبہ وہ ایسا ہی ہے۔" حضرت نے فرمایا: "اے محمد بن عبد اللہ! یہ شخص ہے جو تم سے کہتا ہے کہ وہ ایسا ہی یعنی وہ اختیار
 آیا ہے۔" حضرت نے فرمایا: "اے محمد بن عبد اللہ! یہ شخص ہے جو تم سے کہتا ہے کہ وہ ایسا ہی یعنی وہ اختیار
 کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے استعمال کیا اوس کو ہلاک رومانی میں اس لیے کہ
 اوس کی مدح کو عجب اور غرور پیدا ہوتا ہے اور ہلاک جہانی ہلاک دنیا میں ہی اور ہلاک دینی
 ہلاک دین میں و عنابی ہر یثاقان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اندھون ما
 الغیبة قالوا اللہ ورسولہ اعلم قال ذلک اخطاک بما لک اقل انرایت ان کلان فی
 اخی ما اقول قال ان کان فیہ ما تقول فقد اغتبتہ وان لکن فیہ ما تقول فقد
 بعثتہ مرداد مسلم فی روایۃ اذ قلت لابیہ ما فیہ فقد اغتبتہ واذ قلت
 ما لیس فیہ فقد بعثتہ یعنی حضرت ابی ہریرہ سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا: "اے محمد بن عبد اللہ! یہ شخص ہے جو تم سے کہتا ہے کہ وہ ایسا ہی یعنی وہ اختیار
 رسول زیادہ دانا ہے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے محمد بن عبد اللہ! یہ شخص ہے جو تم سے کہتا ہے کہ وہ ایسا ہی یعنی وہ اختیار

بات کہو کہ اوس کو پسند نہ آئی وہ غیبت ہی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کہا گیا اگر جو مینی کہا ہو وہ میری بہائی میں ہو مینی اگر مینی بیچ کہا ہو فرمایا حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر جو کچھ کہہ توئی کہا ہو وہ اوس میں ہو تو توئی اوسکی
 غیبت کی اور اگر اوس میں نہ ہو پس تحقیق بہتان اور جھوٹ کہا توئی اوس پر
 روایت کیا اوس کو مسلم نے اور مسلم کے دوسری روایت میں یوں ہی کہ جب
 توئی اپنی بہائی کے لئے ایسی بات کہی کہ اوس میں ہو پس تحقیق تمنی غیبت کی اوسکی
 اور جب توئی ایسی بات کہی کہ وہ اوس میں نہیں پس تحقیق تو نے بہتان باندھا
 اوس پر جاننا چاہی کہ غیبت ایک گناہ نہایت اقیعہ اور اشنع ہی کہ وہ بہ نسبت اور
 گناہوں کی لوگوں میں زیادہ پہلا ہوا ہی ایسی لوگ بہت کم ہونگی کہ وہ جمیع الوجوہ
 سی اوس سے بچی ہونگی اور کسی کو ایسی عیب سی یاد کرنا کہ وہ اوس کو پسند نہ ہو
 وہ غیبت ہی خواہ وہ عیب اوس کی بدن میں ہو یا اوس کی عقل میں یا اوسکی
 دین میں یا اوسکی دنیا میں یا اوسکی خلق میں یا اوسکی مال میں یا اوسکی اولاد میں
 یا اوس کی ماں باپ میں یا اوس کی بیوی میں یا اوس کی خادم میں یا اوسکی
 رفتار میں یا اوس کی گفتار میں یا اوس کی کردار میں یا اوس کی ہستیت میں
 یا اوس کی نشست برخاست میں یا اوس کی حرکات سکنت میں یا اوسکی تازہ
 روئی میں اور ان کی سوا جو کچھ کہ اوس سے متعلق ہو اوس میں ہو خواہ وہ
 ساتھ ذکر کرنی الفاظ کی ہو یا کناہی سی یا مرضی یا اشارہ آنکھ سی یا اشارہ ہونو
 سی یا اشارہ سر سی یا اشارہ ہاتھ سی اور مانند اونکی اور قاعدہ کلیہ اس میں یہ ہے
 کہ جس چیز اور وضع سے کسی مسلمان کا عیب بتائی تو اور وہ اوس کی غائبانہ ہو

پس وہ غیبت ہی اور اگر اوس کی روبرو کہی کہ وہ اوس کو ناخوش لگی تو وہ بی جیا
 اور ایند اور وقاحت اور نصیحت اور بد خوئی اور درشت گوئی ہی کہ یہ
 اور گناہ ہی اور کفارہ غیبت کا کفارات میں آگی لکھا گیا ہی اور آدمیوں کی
 برائیوں کا بطریق اہتمام کی ذکر کرنا مضائقہ نہیں اور مکر وہ اوس صورت
 میں ہی کہ اوس کی بُرا کہنی کا یا نقصان کا ارادہ رکھی اور جس نے ایک شہر
 والوں کی یا ایک بستی والوں کی غیبت کی تو وہ غیبت نہیں ہوتی یہاں تک
 قوم معین کا نام نہ لیوی کذا فی السلاجیۃ اگر کوئی شخص نماز پڑھتا ہے
 اور روزہ رکھتا ہی اور جمیع ارکان اسلام کے بجالاتا ہی لاکن وہ لوگوں کو ہا
 سی اور زبان سی ضرر پہونچاتا ہی پس ذکر کرنا اوس کا ماحتہ اوس چیز کی کہ وہ
 اوس میں ہی غیبت نہیں اور اگر کوئی آدمی اوس کی خبر عالم کو پہونچادی
 تاکہ وہ اوس کو تنبیہ کری پس گناہ اوس پر نہیں کذا فی فتاوی عالمگیری
 وقاضی خان عن ابن حکیم عن ابیہ عن جده ا قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ویل لمن یحدث فیکذب لیضحک بہ القوم ویل
 لہ ویل لہ راوی احمد والترمذی وابوداؤد یعنی بہرائی باب حکیم سی
 اور وہ ابیہی باب مسویہ بن جیدہ سی راوی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 سلم نے فرمایا ہاکی ہوا دس کی لئی کہ وہ بات ہی پس وہ جوٹ کہی تاکہ ہنسائی آسکے
 آدمیوں کو ہاکی ہوا اسکی لئی ہاکی ہوا اسکی لئی روایت کیا اوکو محمد اور ترمذی اور ابو داؤد
 نے اور فیلذاب کی قیہ سی مفہوم ہوتا ہی کہ اگر کوئی آدمی سچی بات کو دوسلوں کے
 ہنسائی کی لئی اور انکی تفریح اور تہنیت کی لئی کہی تو وہ جائز ہی لاکن چاہی کہ اسکو

پیشہ ہو کر سب اپنا کبریٰ اس لئی کہ مطابہ اور مزاج کہ وہ جھوٹ ہو اگر شیخ
 اور مسنون ہی لاکن احیاناً نہ دلیما اور چاہئے کہ مد نظر اون لوگوں کا ہنسنا
 نہ ہو جیسا کہ حدیث آئندہ سی معلوم ہوتا ہے وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ان العبد ليقول الکلمۃ لایقولہا الا لیفحک بہ
 الناس یومئ بہا بعد مما بین السماء والارض وانه لیزل من لسانہ
 اشد مما یزل من قدمہ رواہ البیہقی فی شعب الایمان یعنی حضرت
 ابی ہریرہ سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق بندہ
 کہتا ہے کلمہ نہیں کہتا ہے اوس کو مگر یہ کہ ہنسائی اوس سی آدمیوں کو گزرتا ہے و
 بندہ بسبب اوس کلمہ کی دوزخ میں دوز تر اوس مسافت سی کہ وہ درمیان آسمان
 کے اور زمین کی ہی اور تحقیق بندہ یہ کہ پہلے ہی انبی زبان سی زیادہ اوس
 کہ وہ پہلے اپنی قدم سی یعنی زبان سی پہلے سخت تر قدم کے پہلے سی ہی
 روایت کیا اوس کو بیہقی فی شعب الایمان میں وعن عبدیہ قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان ذا جعین فی الدنیا کان لہ
 یوم لقیامۃ لسانان من نایرا وادارہ الدار ہی یعنی حضرت عمار سی مروی ہے کہ
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کہ وہ دنیا میں دورویہ ہو گا
 قیامت کی دن اوسکی دوز بانیں آگ کی ہوگی روایت کیا اوسکی دارمی نے
 وعن ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس المؤمن
 بالطعان ولا باللعان ولا الفاحش ولا البذی رواہ الترمذی والبیہقی
 فی شعب الایمان فی اخری لہ ولا الفاحش لبدی وقال هذا جند غریب

یعنی حضرت ابن مسعودؓ ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انہیں پورا مومن یعنی انہیں مومن کا ملال لایمان طعنہ کر نیوالا اور نہ لعنت کر نیوالا اور نہ فحش کہنی والا اور نہ زبان درازی کر نیوالا نقل کی ترمذی نے اور بیہقی فی شعب لایمان میں اور بیہقی کی روایت میں ہی کہ انہیں پورا مومن فحش کہنی والا زبان درازی کر نیوالا یعنی اس روایت میں مذکور فحش کی صفت قرار دیا ہی اور فحش کو اس کا موصوف ٹھہرایا ہی یعنی فحش کہنی والا دراز زبان غیر اس حدیث سی یہ ہی کہ یہ اوصاف مومن کی نہیں اور کیا اوس نے کہ یہ حدیث غریب ہی وعن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ الکذب العبد تباعد عنہ اللک میکل من نکل ملجاء بہ رواہ الترمذی یعنی حضرت ابن عمرؓ ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بقیث کہ جھوٹ کہتا ہی بندہ تو اوس جھوٹ کی بدبوسی فرشتہ محافظت کر نیوالا نظر فرست میل کی دور ہو جاتا ہی روایت کیا اوس کو ترمذی نے وعن دائلہ لا نظمہ المثنیۃ لا خبیث فی رحمۃ اللہ ویتلیک رواہ الترمذی وقال ہذا حدیث ظہایب یعنی دائلہ سی مروی ہو کیا اوس کہانہ ظاہر کر خوشی بہائی مسلمان کی کی یعنی اگر کوئی بہائی مسلمان بلا روینی یا دنیوی میں پڑا ہو تو بسبب دشمنی کی کہ اوس سی کہتا ہی خوش نہو پس اگر تو خوش ہو و گھٹا اوس پر تو خدا تعالیٰ اوس پر رحم کر گیا اور تجھی اوس بلا سی مبرا کر گیا روایت کیا اوس کو ترمذی نے اور کہا اوس فی یہ حدیث غریب ہی وعن عائشہ قالت قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما أحب انی حکیت احدا وان لی کذا کذا رواہ الترمذی وصححہ یعنی حضرت عائشہ

راویہ ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انہیں دوست رکھنا ہو
 میں کہ نقل نکالوں میں کیسے حال آنکہ ہومیری لئی ایسا اور ایسا یعنی اگرچہ میں
 دنیا سی کتنا ہی مال دیا جاؤں بسبب نقل کی نکالنی اور جاننا چاہی کہ کسی کی نقل
 نکالنی حرام ہی خواہ وہ قولی ہو یا فعلی ہو اور وہ داخل غیب محرمہ کی ہی دعوے
 انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مدح الناس غصب الارب
 واهتزله العرش راوا البیہقی فی شعب الایمان یعنی حضرت انس سے
 مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو وقت تعریف
 کی جاتی ہے فاسق کی تو حضرت پروردگار اوس کی تعریف کرنے والے پر
 غصہ ہوتا ہی اور بسبب تعریف کرنے اوسکی عرش کا پتہ ہی یعنی ہوتا ہی روایت
 کیا اوس کو بیہقی نے شعب الایمان میں اور کانپنا عرش کا یا محمول ہی ظاہر ہو
 یا کنا یہ ہی امر عظیم سی اس لئے کہ مدح فاسق کی منجرا ہی ساتھ خوشنودی اوس
 فاسق کی کہ وہ موجب ناخوشنودی اللہ تعالیٰ کی ہے اور نزدیک ہی وہ کہ موجب
 کفر کی اور استحلال حرام کی ہو اور جب فاسق کی مدح کا یہ حال ہی تو ظالم کی
 مدح کا کیا حال ہو گا وحن خالد ابن معدان عن معاذ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم من غیر اخلاذ بذب لم یبت حتی یجلہ راوا الترمذی
 وقال هذا حدیث غریب یعنی خالد بن معدان سی اور وہ حضرت معاذ سے
 مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی بہائی مومن کو کسی
 گناہ کی لئی طعنہ اور عار اور سرزنش کر گیا تو وہ طعنہ کرنے والا بھی گناہیگ کہ وہ آپ
 وہی فعل بد نہ کر گیا اور مراد گناہ سی وہ گناہ ہی کہ بندہ مومن اوس سی تائب ہو

اس لئی کہ حضرت امام احمد ضیل فی اس حدیث کی لفظ ذنب کی تفسیر میں یوں فرمایا ہی کہ بدن بقد تاب منہ لاکن اوس نے اگر اوس فعل بدسی تو بہ نکلی ہو اور وہ اوس میں گہ قرار ہو تو اوس کو سرزنش کرنا بائز ہے لاکن بطر تکبر اور بقصد اوس کی تحقیر کی نکلی بلکہ بقصد زجر اور نصیحت کے کہی وعن عبادة ابن الصامت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اضمنوا لی ستا من انفسکم اضمن لکم الجنة اصدقوا اذ احدثتم وادفوا اذ اعدتم وادکوا اذ اتمنتم واحفظوا فرجکم وعضوا البصا کم ولفوا ایدکم وادوا احمد والبیہقی فی شعب الایمان یعنی عبادہ بن صامت سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ضامن ہو تم میری لئی چہ چیزوں کے محافظت کی اپنی نفسوں سی ضامن ہوتا ہوں میں بہشت کا تمہاری لئے یعنی تم چہ چیزوں کی محافظت کا مجھے ضمانیت کا عہد کرو تو میں تمہاری بہشت کی دخول کا ضامن ہوتا ہوں ایک یہ کہ جب بات کرو تم سچ کہو اور دوسر یہ کہ جب کسی بات مشروعہ کا تم وعدہ کرو تو اوس کا وفا کرو اور تیسر یہ کہ جب کسی سے امانت لیو تم تو اوس کو ادا کرو اور اوس کو واپس سلامت پہونچا اور چوتھا یہ کہ تم اپنی اندام نہانی کو زنا سی نگاہ رکھو اور پانچواں یہ کہ تم حرام کی دیکھنی سی اپنی آنکھوں کو باندھو یعنی محرمات کو نہ دیکھو اور چھٹا یہ کہ تم اپنی ہاتھوں کو غیر کما نسیسی اور حرام اور مکروہ استیبار کی ہاتھ لگانسی اور قمار اور چوری اور حرام خوری اور قتل اور مس محرمات اور غیر ہم امور غیر مشروعہ منہیسی رو کو روایت کیا اوس کو احمد اور بیہقی فی شعب الایمان

میں وعن ابی سعید وجابر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ
 صل اللہ علیہ وسلم الغیبت اشد من الزناء قالوا یا رسول اللہ و
 کیف الغیبة اشد من الزنا قال ان الرجل لیزنی فیتوب فیتوب اللہ
 علیہ وفي رواية فیتوب فیعقل اللہ له وان صاحب الغیبة لا یعقله
 حتی یعفر حاله صاحبه وفي رواية انس قال قال صاحب الزنا یتوب وصاحب
 الغیبة لیس له توبة رواه الا بیہقی فی شعب الایمان یعنی حضرت ابی سعید
 اور حضرت جابر سی مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 غیبت کرنا بعضی وجہ سے زنا سی سخت تر ہی صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی حد
 عرض کیا کہ کیونکہ غیبت کرنا زنا سی سخت تر ہی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا کہ زانی زنا کرتا ہے پس وہ توبہ کرتا ہے پس اللہ تعالیٰ اس پر رحم
 فرماتا ہے اور اوس کی توبہ کو قبول کرتا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ
 زانی توبہ کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کا گناہ معاف فرماتا ہے اس لئے کہ زنا
 حقوق اللہ ہی اور تحقیق غیبت کرنے والا انہیں بخشتا جاتا جب تک کہ نہایت
 اوس کو نہ بخشتی یعنی جسکی اوس نے غیبت کی ہی اور انس کی روایت میں آیا
 کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زنا کر نیو الا توبہ کرتا ہی اور غیبت
 کر نیو الی کی لمی توبہ نہیں روایت کیا ہی اوس کو بہتی فی شعب الایمان میں اور
 کہتا ہی فقیر مودودی کہ چونکہ حق العیب اللہ حق اللہ ہی تو اس لمی حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زنا سی کہ وہ حق اللہ ہی غیبت کو کہ وہ حق العباد ہی
 اشد فرمایا اس لمی کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے گا تو زنا کو بخشتی گا بخلاف غیبت کی کہ متہک

منتاب اوس کو نہ بخشی گا تو وہ بخشی سجا نیگی یا یہ کہ زناسی کہ وہ کبائری ہی ادا کی
 خوف کرتا ہی اور اوس سی تائب ہوتا ہی بخلاف غیبت کی کہ آدمی اوس کو گنا
 صغیرہ جانکر اوس سی خوف نہیں کرتا اور تائب نہیں ہوتا اور بھی معنی ہی و
 صاحب الغیبة لیس له توبة کی یعنی غیبت کرنے والا بسبب تحقیر اور تصغیر
 غیبت کی اوس سی توبہ نہیں کرتا یا صاحب الغیبة لیس له توبة کی معنی یہ ہے
 کہ غیبت بہ سبب بخشی منتاب کی بخشی جاتی ہی نہ توبہ سی مگر در صورت عدم خودی
 منتاب کی اوس کی لمی کفارہ ہی کما امر اور بعضی احادیث سی معلوم ہوتا ہے
 کہ اوس کا کفارہ استغفار ہی یعنی کہ جس کی غیبت کی جاوی اوس کی لمی استغفار
 کیا جاوی وعن عبد الرحمن بن غنم واسماء بنت یزید ان النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم قال خیار عباد اللہ الذین اذا اسوا ذکرا اللہ وشرا ارباب اللہ
 المشاؤون بالفیمة المفروقون بین الاحبة الباغون البراء العنت وال
 احمد والبیعتی فی شعب الایمان یعنی عبد الرحمن بن غنم اور اسماء بنت یزید
 مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندگان خدا میں سی
 اچھی وہ ہیں کہ جب وہ دیکھی جائیں تو اللہ تعالیٰ کو یاد کیا جائی اور بندگان خدا
 میں سی بُری وہ ہیں کہ کہوتی ہیں چلی اور تمام کی لمی اور جدائی ڈالنی والی
 ہیں درمیان دو دستوں کی اور طلب کرنے والی ہیں پاکون کی لمی فساد اور شقت
 اور ہلاکت کو یعنی وہ صالحین کی لمی اتہام کا ذبح کو مانند زنا اور فساد اور اور
 گناہوں کی ڈھونڈتی ہیں تاکہ اون کو اون اتہام شنیع سی تہم کر کے ہلاکت
 اور شقت میں ڈالیں روایت کیا احمد اور بیہقی فی شعب الایمان میں اور

جو حدیث میں ہے: **خيار عباد الله الذی اذا سوا ذکر الله یعنی**
وہ اختیار عباد اللہ کہ بسبب تعلق اور اختصاص اللہ تعالیٰ کی اوس مرتبہ کو
پہنچتی ہیں کہ آثار اور انوارِ آطی جل شانہ کی اونکی چہرہ مبارک سے
ایسی نمایاں ہیں کہ جب وہ دیکھی جاتی ہیں تو بسبب ظہورِ آثار عبادتِ انوار
کمالِ غیبت اونکی اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا جاتا ہی یا اللہ تعالیٰ یاد آتا ہی اور بندگان
نے اس کی توجیہ میں کہا ہی کہ دیکھنا اون کا شاہد ذکرِ آطی جل شانہ کی ہی
جیسا کہ کہا گیا ہی کہ عالم ربانی کا دیکھنا عبادت ہی اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے
کہ صالح کی دیکھنی سی باطن میں نورِ ایمان کا ایسا منور ہوتا ہی کہ اوس سی
دل مومن کا روشن ہو جاتا ہی اور حدیث ہی **النظر الی وجهه علی صلاته**
یعنی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا دیکھنا عبادت ہے بعضی کتابوں میں مروی ہے
کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب اپنی گہری باہر تشریف لاتی تھی تو جو کوئی
کہ اون کو دیکھتا تھا ہی اختیار اوس کی مونہہ سی بطریق تعجب یہہ باہر نکلتا
تلا لا اله الا الله ما اشراف هذا الفی لا اله الا الله ما اکرم هذا الفی
لا اله الا الله ما اعلم هذا الفی پس دیکھنا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا باعث
ذکر کل تحید کا ہوتا تھا شیخ عبدالحق محدث دہلوی فی شرح مشکوٰۃ میں اس حدیث
کی معنی میں بطریق حکایت کی لکھا ہی کہ میں ایک دن مکہ مکرمہ کی بازار میں جا رہا
تھا ناگاہ میری نظر ایک آدمی پر پڑی اختیار میری منہہ سی یہہ نکلا لا اله الا
الله صلا لا شریک لہ لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
کہتا ہی فقیر مودودی کہ مطابق مضمون حدیث شریف خیار عباد اللہ الذی

اذ اس واذ کلام اللہ کی یہ کہ خدای تعالیٰ کی بند و نسی خیار وہ ہیں کہ جب وہ دیکھی
 جاوین تو اللہ تعالیٰ یاد آئی یاد دیکھنا اون کا ذکر اللہ کا باعث ہو اس میں
 چند باتیں ہیں ایک تو یہ کہ اخبار عباد اللہ سب مساوی المراتب نہیں ہوتی
 بعضی اولیٰ عابد اور زاہد ہوتی ہیں اور بعضی متقی اور بعضی بدال اور بعضی غوث
 اور اولاد اور بعضی مادیون اسکی اور دوسرے یہ کہ سب دیکھنی والی بھی ساری
 الحال نہیں ہوتی بعضی اولیٰ کافر ہوتی ہیں اور بعضی مسلمان سیاہ دل اور مسلمانوں
 میں بعضی علم مومن ہوتی ہیں اور بعضی فاضل مومن کہ وہ جہاد کر کی اور صاحب صفائی
 قلب کی ہوتی ہیں اور تیسرے یہ کہ ذکر بھی عام ہی کہ ذکر لسانی ہو یا قلبی ہو یا
 روحی ہو یا شریعی ہو یا خفی ہو یا غنی ہو یا سلطان الاذکار ہو بعضی اخبار سیسی
 بھی ہوتی ہیں کہ احیاء شاہدہ جمال بالکمال اون کا باعث ذکر الہی جل شانہ
 کا اور باعث اسلام کا ہو ای جیسا کہ کتب تصوف سے ثابت ہی اور بعضی اخبار
 ایسی بھی ہوتی ہیں کہ احیاء دیکھنا اون کا باعث ذکر لسانی کا ہو ای جیسا شہر
 علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دیکھنی سی کہتی تھی لا الہ الا اللہ ما اشرف هذا الفقی
 لا الہ الا اللہ ما اکرم هذا الفقی لا الہ الا اللہ ما اعلم هذا الفقی اور
 جیسا کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا قصہ کہ اکی مذکور ہوا اور اس قصہ سی بھی
 معلوم ہوا کہ اس آدمی کی دیکھنی سی فقط شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی مونیہ سی
 کہ وہ آپ بھی علمائے سی تھی ذکر الہی نکلا نہ اور آدمیوں کی مونیہ سی کہ وہ اس وقت
 میں مکہ معظمہ کی بازار میں موجود تھی اگرچہ اس آدمی کو اونہوں نے بھی دیکھا
 جسکی دیکھنی سی شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے لا الہ الا اللہ الخ کہا اور بعضی دیکھنی

والی ایسی بھی ہوتی ہیں کہ بجز مشاہدہ اخبار کی اونکی قلب میں انوار
 ایمان کی ایسی جلی اور شمع ہوتی ہیں کہ اون کو وہ انوار ایمانی قلب
 کی مشاہدہ سی معلوم ہوتی ہیں کہ وہ موجب یاد آملی جل شانہ کی ہوتی ہیں اور
 بعضی دیکھنی والی ایسی ہوتی ہیں کہ بجز دیکھنی اخبار کی اونکی دل میں محبت
 آملی پیدا ہوتی ہی اور دنیا کی محبت اونکی دل سے سرد ہو جاتی ہی اور
 بعضی آدمی ایسی ہوتی ہیں کہ بغیر دیکھنی اخبار کی محض اونکی مزارات کے جابی
 اور بعضوں کو اونکی مکانات میں بیٹھی سی جس میں وہ اخبار کسی زمانی میں
 بیٹھی تھی یا اخبار کی کسی کپڑی کی پھنی سی یا اخبار کی ہاتھ لگانسی ذکر الہی تعالیٰ
 شانہ کا جاری ہوتا ہی اور مطابق حال ہر صاحب حال کی اون پر انوار
 اور اسرار کشف ہوتی ہیں کہ صاحب اس مذاق پر مخفی نہیں حکایت مولوی
 خدابخش صاحب ملتانى ثم خیر پوری کہ مولوی عبید اللہ صاحب ملتانى کی مرثد
 اور شیخ العاشقین حضرت حافظ جمال اللہ صاحب ملتانى پشتی کی مرید اور
 سلطان الاکلبین حضرت حافظ نور محمد ہاروی صاحب فخری نظامی خشتی کے
 مرید کی مرید تھی اتفاقاً ایام گرامین دو تین نقرہ کی ساتھ بطریق سفر کے
 کیطوف جاری تھی اور چونکہ ایام گرامین اکثر آدمی بخوف تمازت آتے تھے
 رات میں سفر کرتے ہیں تو حضرت مولوی خدابخش صاحب خیر پوری شب کو گہوڑوں
 پر سفر کرتے کرتی صبح کی نماز کی وقت کسی کنوین پر جا پونچی اور چونکہ نچا کے
 ملک میں تمامی کنوؤں پر دو لاب جاری ہوتی ہیں تو اس زمین کا مزارع کہ
 وہ مسلمان تھا تمامی رات بذریعہ بیلیوں کی دو لاب چلا چلا کر گھڑرات کو اوڑھ

چاہ کی پاس چہار پائی پر سوراہا تھا حضرت مولوی خدا بخش صاحب خیرپوری
 نے اپنی فقراری و اصول فرما کر صبح کی نماز ادا فرمائی اور ایک فقیر کو فرمایا
 کہ تم جاؤ اوس مزارع کو جگا کہ کہو کہ صبح کی نماز پڑھی فقیر نے اوس کو پکار کر
 نماز کی امانی کی لی کہا اوس مزارع نے چونکہ تمام شب بیدار ہوا تھا اور
 اوس وقت سویا تھا اور طبیعت اوس کی تمام رات کی بیخوابی سی بی چین تھی
 اوس کو فقیر کا جگانا بہت ناگوار ہوا اوس نے اوس فقیر صاحب کو سخت
 اور سخت باتیں کہہ کر روانہ کر دیا اور پہرہ و سیاہی سوراہا پر حضرت
 مولوی خدا بخش صاحب خیرپوری نے دوسری فقیر کو فرمایا کہ تم جاؤ اوس
 مزارع کو جگا کہ نماز کی لی کہو دوسرا فقیر بھی مثل پہلی فقیر کی اوس مزارع
 سی دشنام سن کر واپس آیا اور وہ دہقان پہرہ و سیاہی سوراہا پر حضرت
 مولوی خدا بخش صاحب خیرپوری نے دیکھا کہ وہ مزارع نماز کی لی نہیں لےتا
 اور سب کو گالی گلوچ بکتا ہی تب آپ نے جا کر اوس کی پانوں کی انگلیوں
 کو کپڑے کر اوس کو ہلایا اور اوس کو جگا کہ فرمایا کہ بھائی اوٹھ صبح کی نماز کو ملو
 کہ بھڑبھڑا تہ لگانی اور جگانی حضرت مولوی خدا بخش صاحب خیرپوری نے
 سلطان الاذکار اوسنہ دہقان کا بار ہو گیا اور لطایف کی انوار اوس
 منکشف ہوئی لی اور اوس کی ہر رک و بی سی بلکہ ہر سہوی ذکر اللہ اللہ
 کا جاری ہوا تب وہ دہقان حضرت مولوی خدا بخش صاحب خیرپوری
 کی قدموں پر گر پڑا اور رونی لگا اور عرض کیا کہ یا حضرت جگانا یہی ہی
 کہ آپ نے جگا یا وہ کیا جگانا تھا کہ آپ کی فقر جگاتی تھی آپ نے تو ایسا جگایا

کہ ما دام الحیات کبھی غفلت نہوگی اور بعض دیکھنی والی ایسی ہوتے ہیں کہ اخبار کی
 دیکھنے سے اس کا ذکر قلبی جاری ہو جاتا ہے اور اس کے دل سے ذکر اللہ کا
 کا نکلتا ہے اور جاننا چاہئے کہ ہر تقدیر تسلیم اس مہی کی کہ اخبار عباد اللہ میں کب
 وہ دیکھی جائیں تو اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا جاتا ہے جیسا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہ کی
 دیکھنے سے ذکر کلمہ توحید کا کرتے تھے یا شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے کہ مگر کسی بازار
 میں ایک آدمی کے دیکھنے سے ذکر تکبیر و زہلیل وغیرہ کا بے اختیار سرزد ہوا اور مہی
 اس حدیث کی یہ ہوی کہ جو وقت کسی اخبار عباد اللہ کو دیکھا جادوی تو ذکر اللہ کا
 کیا جادوی تو بموجب اس تفسیر کے حکم اس حدیث کا کلی نہیں اس مہی کہ بعض اخبار
 اقطاب اور سائیکل میں سی ایسی بھی ہوتی ہیں کہ اونکی دیکھنی سے ذکر اللہ تعالیٰ
 کا جاری نہیں ہوا اور دیکھنی والے میں اونکی دیکھنی سے کچھ اثر ظاہر نہیں ہوا
 ہزاروں کافروں سے اخبار ملاتی ہوتی ہیں اور ہو رہی ہیں اور انہوں نے
 اون کو دیکھا ہی اور دیکھ رہی ہیں مگر اخباروں کے دیکھنی سے نہ کافروں سے
 ذکر لسانی جاری ہوا اور نہ ذکر قلبی اور نہ ذکر قلبی یعنی سلطان الاذکار بلکہ بعض
 اخبار سے ایسی ہیں کہ اون کو بغیر اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں پہچانتا جیسا کہ حدیث ہے
 ان الله يحب الابرار الاخفاء الذين اذا خابو لم يتفقدوا وان
 حضرو لم يدعوا ولم يقرؤوا الحديث یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے ان لوگوں کو
 پہرہیزگاروں پوشیدہ حالوں کو وہ لوگ کہ جب وہ غائب ہوں تو وہ نہ پوچھیں جادوی
 اور جب وہ حاضر ہوں تو وہ نہ بلائیں جائیں مجلس میں جہانگیری لئے اور اگر وہ جہان
 بھی جائیں تو وہ تعظیم اور تکریم سے پاس بیٹھائی جائیں دل اونکی پرانیں ہر سانس

بھگتئی ہیں وہ زمین تاریک سی آخر حدیث تک جیسا کہ یہ ساری حدیث ریا اور
 سمعی کھنٹی کی بیان میں انشاء اللہ تعالیٰ لکھی جاوے گی چنانچہ اسی وجہ سے یعنی عدم
 تعارف اور عدم امتیاز کی وجہ سے سیکڑوں اخبار کو اشرا فی مارڈالا اور قطع نظر اسکی
 ہزار ہا اخبار بلکہ شیوخ الاخبار کہ وہ معروف اور مشہور تھی اور ہر ایک اور کا قطب
 الوقت اور غوث الزمان ہوا ہی ایسا نہیں ہوا کہ جب کسی نے اون کو دیکھا ہو تب
 ذکر الہی تعالیٰ شانہ کا دیکھنی الی کی زبان پر جاری ہوا ہو مثل حضرت کمیل ابن زیاد
 اور حضرت حن بصری اور حضرت حبیب عجمی اور حضرت عبدالواحد ابن اور حضرت
 معروف کرخی اور حضرت سری سقطی اور حضرت جنید بغدادی اور حضرت ابو بکر شبلی
 اور حضرت بایزید بسطامی اور حضرات خواجہ گان پنجتن چشت مبارک ابدال فقیر مولف
 کی لایسا شیوخ طریقت کے مثل غوث الاغوات ربانی محبوب سبحانی حضرت محی الدین
 فیض عبدالقادر جیلانی اور قطب المکملین شیخ الاملکین سند الاسخین ہند الولی حضرت
 خواجہ معین الدین چشتی اجمیری اور مرسل الحارثین امام الواصلین حضرت خواجہ بہاوالدین
 نقشبند در سلطان الاولیاء شیخ الاتقیاء حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی اور ذو
 الکرامات العالیہ مقبل پیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سید احمد رفاعی اور شیخ الطیث
 فرد الحقیقت حضرت سید ابوالحسن شاذلی اور اور شیوخ طریقت کے رضی اللہ تعالیٰ عنہم
 اور مریدین اونکی کہ ہر ایک اون کا غوث الوقت سید الاخبار ہوا ہی بلکہ بطین مکرین
 قرۃ العین حضرت سید المرسلین علیہ الصلوۃ والسلام کی یعنی حضرت حنین اور اور
 امہ اثنا عشر کہ وہ شیوخ الاخبار بلکہ سلوات الاخبار تھی اور ان کی دیکھنی بھی ذکر الہی
 جاری نہیں ہوا اور اگر ان حضرات کی دیکھنی سی دیکھنی والوں کی زبان پر

افذکی دلوں میں ذکر اُلمی جاری ہوتا تو تابعین نیز پید پلیدی حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مع ذکر اہل بیت کی شہید نکر تے بلکہ حضرت سید الانبیاء صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کی دیکھنی سی ابو جہل اور ابو لہب وغیرہ کا کفار ستقاوت آثار عرب سی ذکر الہی تعالیٰ شانہ کا جاری ہوا تو نزدیک س فقیر کی مطابق قول بعض کی کہ آگے مرقوم ہوا ہی بہہ توجیہ سخن معلوم ہوئی کہ دیکھنا اخبار عباد اللہ کا مشابہ ذکر الہی کی ہے یا وہ قائم مقام ذکر الہی تعالیٰ شانہ کی ہی یعنی جب وہ دیکھی جائیں تو گو یا اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا گیا جیسا کہ حدیث میں ہی کہ حضرت علی کا دیکھنا عبادت ہی اور اخبار عباد اللہ سے بھی مراد وہ عباد اللہ ہیں کہ شریعت اور طریقت کی عالم اور عامل ہیں نہ عالم کے اذکی حق بین اللہ تعالیٰ بی قرآن مجید میں فرمایا ہی کمثل الحمار یحمل سفاد اسے عالم بی عمل مانند گدہ کی ہیں کہ اوٹھاتی ہیں کتابوں کو اس آیت کی ترجمہ میں سعدی شیرازی نے کہا ہی - نہ محقق بود نہ دانشمند - چار پائی برا و کتابے چہند اور جب دیکھنا حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اور عالم ربانی کا عبادت ہوا اور عبادت ذکر ہی اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے چند جگہ قرآن میں نماز کو ذکر فرمایا ہی اور نماز عبادت ہی تو دیکھنا حضرت علی کا اور دیکھنا اخبار عباد اللہ کا مشابہ ذکر الہی جلالہ کی ہوا اگرچہ اس حدیث کی معنی میں فقیر مولف کو یہ توجیہ سخن معلوم ہوئی مگر تب بھی اس فقیر کو اس حدیث کی معنی میں تشفی حاصل نہ ہوئی دل میں طہان رہا کہ یہ تاویل ہی کہ اخبار عباد اللہ کا دیکھنا مشابہ ذکر الہی تعالیٰ شانہ کی یا قائم مقام ذکر اللہ تعالیٰ کے ہی مگر ظاہری معنی اس حدیث کی تو یہ ہے کہ اخبار اللہ وہ ہیں کہ جب وہ دیکھی جائیں تو ذکر الہی کا کیا جادوی اور بہہ شریطہ کلیہ نہیں کہا بیستہ الفاظ اس انما میں کہ یہ

نقییر اس حدیث کی معنی میں منفک اور متردد تھا کہ مولانا حافظ حاجی مولوی محمد انوار اللہ
 کہ فضلارنا مداردکن سی اور صالح اور متقی اور حضور پر نور نواب نظام الملک آصفیہ
 میر محبوب علیخان والی حیدر آباد دکن غلدار شد ملک کی اور آپ کی صاحبزادہ بلند قبال
 نواب میر عثمان علیخان بہادر اطال اللہ تعالیٰ عمرہ کی استاد ہیں اور وہ مانند اپنی
 چچا صاحب مرحوم کی اس نقیر کی شفیق ہیں حسب طریقیہ عیسویہ اپنی چچا صاحب مرحوم کے
 اور خصوصاً اپنی کی اس نقیر کی ملاقات کی لئی تشرف لائی اور اس نقیر کو اپنی ملاقاتی
 سی سرور کیا بڑا اللہ تعالیٰ خیر الخیر تبارس نقیر فی ہنگام کمالہ میں مولوی محمد انوار اللہ
 استفادہ استفار کیا اور کہا کہ لفظ اذا کا مرقطع بکی لئی آتا ہی جیسا شرح ملا حاجی
 میں حروف شرط کی بحث میں ہے اذا اللام لقطع بلہ یعنی اذا امر یقینی کے
 لئی آتا ہے اور کلیتہ مکرم حدیث خیاد عباد اللہ الذین اذا امروا دخلوا فیہ کا اثر ہی
 نہیں تب مولوی انوار اللہ صاحب نے اولاً اس حدیث کی یون تو جیہ بیان فرمایا
 کہ خیاد عباد اللہ سی مراد وہ ضعفار امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیں کہ لوگوں کے
 نفسوں میں احقر اور موجب ترحم کی اور سب یاد آہی بل شانہ کی ہیں اس نقیر فی
 اس کی اس توجیہ کو مسلم نہ کہا اور کہا کہ یہ توجیہ وجیہ نہیں کوئی آدمی سلیم الذہن
 اس کو مسلم نہ کہیجائے مولوی انوار اللہ صاحب نے اس حدیث کی دوسرے
 توجیہ بیان فرمائی کہ حضرت اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو کفار عرب کی حق میں فرمایا ہی تم ہم نیکو و ن الیک دم کا بصرہ
 یعنی یا محمد علیک الصلوۃ والسلام دیکھتی ہو تم کافروں کو کہ تمہاری طرف وہ دیکھتی
 ہیں اور حال آنکہ اون کو بنیائی باطنی نہیں اور وہ نہیں دیکھتے تو اللہ تعالیٰ نے

اذکی ظاہری دیکھنی کو کہ وہ مرادف رویت ظاہری کی ہی غیر مفید اور غیر معتبر
 جانکر اوس کو اذکی عدم بصیرت سی تعبیر فرما تا اوس آیتہ میں وہم لایبصرون
 سی عدم بصیرت باطنی مراد ہو کہ اوس سی مراد عدم محبت اور عدم اتباع اور عدم اتقیا
 و اعتقاد اور تنظیم ہی کہ بسبب عدم محبت اور اتباع اور اتقیا و اعتقاد کفار و کفر کے
 آیتہ تراجم فیظرون الیک وہم لایبصرون میں اللہ تعالیٰ نے اذکی بصارت
 ظاہری کو عدم بصیرت باطنی سی تعبیر کیا تو شاید مطابق اوس آیتہ کی اذ اس و آخر
 کہ اس حدیث میں واقع ہی مراد محبت اور تنظیم اور اتباع اور اتقیا و اعتقاد
 خیار عباد اللہ کا ہو کہ وہ بصیرت باطنی کی لوازم سی ہی اور عدم اوس کا موجب عدم
 بصیرت باطنی کی ہی جیسا کہ وہم لایبصرون سی ظاہری پس مطابق اس توجیہ کے
 معنی حدیث خیار عباد اللہ الذین اذوا ذلک اللہ کی یہ ہوئی کہ خیار عباد
 اللہ الذین اذوا اللہ یعنی خیار عباد اللہ وہ ہیں کہ جب وہ اتباع اور
 اتقیا و کی جاویں تو اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا جاویں اور اس میں شک نہیں کہ اعتقاد
 اور اتقیا و اور اتباع اور محبت اور تنظیم خیار عباد اللہ کا موجب ذکر الہی جل شانہ کی بلکہ
 باعث ترقی درجہ عرفان کی ہی کہ آدمی اوس سی واصل باللہ بلکہ فانی فی اللہ اور
 باقی باللہ ہوتا ہی اور مولوی انور اللہ صاحب فی اس توجیہ وجہ پر ایک حکایت کا
 اضافہ کیا کہ تفسیر روح البیان میں لکھا ہی کہ سلطان محمود غازی غزنوی حضرت
 شیخ ابوالحسن خرقانی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور پوچھا کہ ہاں یہ سلاطین
 رحمۃ اللہ علیہ کی حق میں آپ کیا کہتے ہیں شیخ نے کہا کہ وہ ایسی شخص تھے کہ جس نے ان کی
 دیکھا ہر ایت پائی اور سعادت کو پہنچا سلطان نے کہا یہ کبھی باقی ہو اور جو عمل ہے

خود حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھتا تھا تو اوسنی ہدایت اور سعادت
نہ پائی بایزید کی دیکھنی سی کیسا کوئی ہدایت اور سعادت پاوے گا شیخ فی فرمایا
ابو جہل نے حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نہیں دیکھا اوس سلسلہ محمد و قسیم
بن عبد اللہ ابی طالب کی برادرزادی کو دیکھا تھا اگر وہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ
علیہ وسلم کو دیکھتا وہ بے شک سعادت اور ہدایت حاصل کرتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ فی
قرآن مجید میں فرمایا ہی ترا ہم نینظرون الیک دم کل یبصر و ان یسرلہ
معلوم ہو کہ رویت سی مراد اتباع اور اقتقاد اور انقیاد اور محبت اور تعظیم
کسی کی کیا اچھا کہا ہی برای دیدن رویت و چشم دیگرم باید کہ این چشم کہ
میرام جمالت را نمی شاید مولوی رومی فی فرمایا ہی ای تو پنداری کہ روی انبیا
آنچنان کہ هست می نسیم ما - گفت یزدان کہ تر لہم نینظرون + نقش حمانند ہم
لایبصرون - اس توجیہ کی سنی سی یہ فقیر بہت خوش ہوا اور اپنی دل میں بجا
شاید کہ اللہ تعالیٰ فی مولوی انوار اللہ صاحب کو میری دفع اشکال کے لئی میرے
بہیجا تھا حدیث ہی عن جابر عن ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم لا تمسلسا لئلا تمسلسا
سرائی ادسای من مرانی رواہ الترمذی یعنی حضرت جابر رضی اللہ عنہ
مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا نہ مس کرگی و نہ رخ کی
آگ اوس مسلمان کو کہ اوسنی دیکھا ہی مجھے یا اوس مسلمان کو کہ اوس نے دیکھا ہی
اوس کو کہ اوس فی دیکھا ہی مجھ یعنی جس نے مجھ دیکھا ہی یا جس نے میری دیکھنی والی
کو دیکھا ہی اوس کو و نہ رخ کی آگ مس نہ کرگی ہدایت کیا اوس کو نہ مدعی فی اور
اس حدیث میں من مرانی سی مراد حضرات مجاہد علیہم الرضوان میں کہ یہ دیکھنے کو

کسی کی تبع اور اعتقاد اور معتقد حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی تعقی و
 سرائی من رافی سی مراد حضرات تابعین علیہم الرضوان ہیں کہ وہ متوسط حضرت
 صحابہ کی تبع اور اعتقاد معتقد حضرت فاطمہ الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعقی اور
 اس رویت سی بھی رویت باطنی مراد ہی کہ وہ لازم بصیرت باطنی ہی اور مقصود
 اس سی اتباع اور انقیاد اور محبت اور تعظیم اور اعتقاد ہی اور اسی سبب سے
 اس حدیث میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مسلمان کی قید نہ تھی تاہم
 غیر مسلم یعنی کفار عرب کے مانند ابوہریر اور ابوہشام وغیرہ کی کہ وہ حضرت احمد مجتبیٰ علیہ
 والصلوٰۃ کو بدون محبت اور اتباع اور اعتقاد اور انقیاد کی دیکھتی تھی اور
 وہ سبب عدم بصیرت باطنی اور کائنات اور آیتہ تہلک منظر و النہک و ہم
 لا یبصر و ان الذی حق میں وارد ہوئی ہی اور اور کفار کہ وہ ابوہریر اور ابوہشام
 وغیرہ کی دیکھتی والی تعقی عدم مس نار دوزخ کی حکم میں شریک اور مساوی اور ہم
 حضرات صحابہ اور حضرات تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع میں کی ہندو جاتین اور
 فرق اور امتیاز درمیان رویت حضرات صحابہ علیہم الرضوان من الرحمن کی اور
 رویت کفار عرب علیہم اللعنتہ کی محض اتباع یعنی اسلام و ایمان اور اعتقاد اور انقیاد
 تھا کہ حضرات صحابہ حضرت رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اتباع سی یعنی ایمان
 اور انقیاد اور اعتقاد اور محبت سی دیکھتی تھی کہ سبب اس کی اونکی لئی اور
 اونکی تابعین کی لئی حکم عدم مس نار دوزخ کا آیا اور ابوہریر اور ابوہشام وغیرہ
 کفار کی لئی کہ وہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو محض اور عداوت کی
 نظر سے دیکھتی تھی اونکی اور اونکی تابعین کی لئی حکم خود نار دوزخ کا آیا اور اگر

حدیث میں سرائنی سی اور سرائی من سرائنی سی بنیہ لیاظ قید مسلما کی محض تہ
ظاہری حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی بدون اتباع اور اعتقاد اور محبت کے
مراد ہوتی تو ابو جہل اور ابولہب اور اہل کفار عرب کے کہ انہوں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ وسلم کو یا حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دیکھنی والوں کو دیکھا تھا
تو وہ عدم مشرق و روضہ کی حکم میں معادل اور شاکر اور ساہم حضرات صحابہ و حضرات
تابعین کی ہوتی تامل و تدبیر اور وہ کہ حدیث میں واقع ہی کہ حضرت علی کا دیکھنا
عبادت ہی اور عالم کا دیکھنا عبادت ہی تو ان احادیث میں بھی دیکھنی سی مراد
رویت باطنی ہو کہ وہ بصیرت باطنی کی لوازم سی ہو اور مراد اس سی بھی اتباع اور
اعتقاد اور انقیاد اور محبت اور تعظیم اور تکریم ہی اور اگر ان احادیث میں دیکھنی سی
مطلق ظاہری دیکھنا بدون محبت اور اتباع اور اعتقاد اور تعظیم اور تکریم کے مراد لیا
جائی تو وہ دیکھنا ہرگز عبادت نہ ہوگا اس لئے کہ وہ دیکھنا تو کفار اور اشرار کو بھی حاصل تھا
خصوصاً حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کا دیکھنا یا عالم ربانی کا دیکھنا اگر بطریق انضمام و عناد
اور توہین اور تحقیر کی ہو تو وہ موجب کفر کی ہو اس لئے کہ فقہ کے بعض فتاویٰ میں مفہوم
کہ توہین اور تحقیر عالم کی کفر ہے اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ علاوہ اس کی کہ وہ صحابہ
کرام حضرت خیر الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام سی اور خلفاء راشدین سی اور اہل بیت حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی عقی سید العلماء بھی تھے حدیث انامدینۃ العالم و علی
یا اباؤن کی شان میں ہے کہ نبی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
کہ میں تمہارے علم کا ہون اور علی اس تمہارے دوازہ ہے جب توہین اور تحقیر عام علماء
ن موجب کفر کی ہے تو توہین اور تحقیر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی کہ وہ سلطان العلماء

و اولیاء حق کیونکہ کفر نہ ہوگی اور ظاہر ہی کہ رویت اس وقت عبادت ہوگی کہ وہ
 موجب اطاعت اور انقیاد اور عقاد اور محبت اور تعلیم کی ہو اور جس رویت میں
 کہ اتباع اور انقیاد اور محبت اور توفیق شہود کی نہ ہو تو وہ عند اللہ غیر مفید
 اور سلاطین آیتہ قلم نیز سلاطین الملک دھم لایجسارون کی وہ موجب عدم
 بصیرت باطنی کی ہی اور مطلق دیکھنا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تو ابو جہل اور
 ابولہب اور غیر ہاکفار اور ان شرار عرب کو لائیتا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی قاتل
 کو بھی حاصل تھا اور ایسا ہی مطلق دیکھنا عالمون کا تو اون فساق اور فجار کو کہ باوجود
 دیکھنی عالمون کی عالمون کی اذیت اور تحقیر کے درپے ہوتے ہیں یا اون فساق
 کہ بخلاف فرمان واجب الامان علماء ربانی کی وہ مشق اور فجوہر میں مستغرق ہوتے
 ہیں اون کو بھی حاصل ہو چکا ہے کہ وہ دیکھنا اون کی لئی عبادت اور باعث اجر
 اون کا ہو اور یہ باطل ہی خصوصاً تھا جو اور تقاطع اور اتباع عورت سے بچنی
 کی احادیث کی بیان میں یعنی دوستوں کی ملاقات کو چھوڑنی اور دوستوں کی
 دوستی کو قطع کرنے اور مسلمانوں کے عیوب کے ڈھونڈنے کی ممانعت میں اور
 جاننا چاہی کہ تھا اور تقاطع کی معنی کا ثنا ہی پس تقاطع تلخ لہجہ کا مراد ہے اور
 اوس ہی بجائی مسلمان کی ملاقات اور سلام کا ترک کرنا اور پیوند صحبت مسلمان
 کا اور اخوت اسلامی کا تین دن سے زیادہ کا شمار ادھی اور عورت جمع عورت کی
 ہے اور عورت وہ ہی کہ آدمی اوس کی ظاہر ہونے کو مکروہ بانی اور اوس کو شرم
 رکھو اور یہ دوست لکھو کہ وہ پوشیدہ رہی اور اوس سی مراد عیوب اور نقائص آدمی کی
 ہیں اور اتباع عورت یعنی عیب چینی کرنی من ابی ایوب الا تصادی قل قل

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یجیل للرجل ان یجیر اخاه فوق ثلاث
 لیل یلتقیان فیعرض ہذا ویعرض ہذا وخیر مما الذی یبدء بالمساکین
 علیہ یعنی حضرت ابی ایوب الانصاری سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کسی آدمی کی لئی جائز نہیں کہ وہ تین دن سی زیادہ مسلمان بہا
 کے کسی سبب سے ترک اخوت اسلامی کری اور جب وہ دو نو ملاقی ہوں تو وہ اپنا
 مونہ پھیری اور وہ اپنا مونہ پھیری اور اپنا دو نو کا وہ ہی کہ ابتدا کرے سلام
 یعنی دو سر کھلام دی روایت کیا اوس کو بخاری اور مسلم نے کہتا ہی فقیر و دوی
 کہ چونکہ انسان کی طبع میں غضب اور بظلمتی اور حمیت اور تعصب اور امثال
 اوس کی ممکن ہوتے ہیں تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن تک
 بہائی مسلمان کی مہاجرت کو معاف فرمایا تاکہ وہ غضب و حمیت و کینہ کہ باعث تہاجر
 دو مسلمانوں کا ہو اہی دفع ہو جائی نہ کمتر ہو جائی اور چونکہ ابتدا اسلام سی کرتا باعث دفع
 کینہ کا اور اظہار محبت کا ہی بنا برآں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 اچھا دو نو کا وہی کہ ابتدا اسلام سی کری اور اس حدیث میں مراد یہ ہے کہ جب کسی دنیا
 امور کی سبب درمیان دو مسلمانوں کی تہاجر اور تقاطع واقع ہو تو تین دن سی یا
 دو مسلمان کی روگردانی آپس میں ملال نہیں اگر کوئی انور دینی باعث تہاجر کا ہو تو
 وہ جائز ہی جیسا کہ اہل فسق اور فجور سی روگردانی کرنا جائز ہی اوس کی تائب ہونے
 تک اور سیوطی نے موطا کی حاشیہ میں ابن عبد البر سی نقل کیا ہی کہ جو کوئی بخوف فساد دین
 اپنی کی یا حضرت دنیاوی اپنی کی اور صلاح وقت اپنی کی کسی مسلمان سی بر و مجہل غیہ
 دتوع غیبت و عیب جوئی و کینہ و علوت کی اجتناب کری تو جائز ہی اور امیر المؤمنین

جماعہ سلف صحابہ وغیرہم سے منقول ہے کہ اودن میں بعض فی تاملت عمر حاضر کیا ہے
 اور تین آدمیوں نے کہ غزوہ تبوک میں تکلف کیا تھا تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے مع انہی صحابہ و متبعین کی پیاس روز تھک مساتھہ تہاجر اودنکی فرمایا
 تھا اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ تک تہی اہل سے تھا
 کیا تھا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت ابن زبیر سے مدت تک تہاجر کیا اور چونکہ
 عارض محاسبی نے علم کلام میں تصنیف کی تو امام احمد بن حنبل نے اوس سے قطع صحبت کا
 کیا لاکن چاہی کہ سبب بنیادی امور اسکے تین دن سے زیادہ پہائی مسلمان سے
 تہاجر و مذاہر نہو لاکن اگر سبب حدوث فساد دین کی ہو تو اوس میں بالکل نہیں
 لاکن اس میں نفسانیت کو دخل نہ دیوی الحب للہ والبغض للہ کو مد نظر رکھی
 وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایاکم والظن فان
 الظن کذب الحدیث ولا تحسبوا ولا تحسبوا ولا تاجشوا ولا تاجشوا
 ولا تبغضوا ولا تباہدوا کو لوہا باد اللہ اخوانا و فی روایۃ ولا تنافوا
 متفق علیہ یعنی حضرت ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 فرمایا جو تم بچو تم گمان بدی اس لئی کہ ہر گمانی زیادہ جھوٹی بات ہے اور نہ چوری کی
 سناو اور نہ جاسوسی کرو اور کسی چیز کو اور کسی درغلانی کی لئی زیادہ پہاوسی نہ مانگو اور
 حسد نہ کرو ایک دوسرے سے یعنی پس میں اور نہ بعض کہو آپس میں اور ایک دوسرے کی
 پیٹھ میں نصیبت نہ کرو اور رہو بندہ اللہ تعالیٰ کی مثل پہا کیون اور ایک روایت
 میں ہے کہ دنیا کی رغبت نہ کرو اور حرص نہ کرو روایت کیا اوس کو بخاری اور مسلم نے
 اور یہ کہ حدیث میں ہے کہ گمان زیادہ جھوٹی بات ہے اس لئی کہ جب کوئی آدمی

کسی آدمی پر گمان کرتا ہی تو وہ حکم کرتا ہے اوس پر کہ وہ ایسا ہی یا ایسا ہی اور
 چونکہ وہ واقع میں ویسا نہیں ہوتا تو حکم اوس کا جوڑ ہوتا ہے اور مراد کا لفظ کلیت
 سی حدیث نفس کی ہے اور چونکہ وہ شیطان کی القاسی ہوتی ہے تو اوس کو جوڑی
 بابت گناہ اس بجب ہے اور یا اس میں مبالغہ ہے اور قرآن مجید میں آیا ہے ان
 بعضا لظن انم یغیو تحقیق بعض گناہ گناہ ہیں اور مراد اوس سی گمان بدہی اور علماء
 فی لکھا ہے کہ گمان بد کہ اوس سی اپنی آئی ہو وہ ہے کہ استقرار اور جزم کمری ساتھ اور
 نہ وہ کہ بطریق خطہ کی دل میں گزری اور بعضوں نے کہا ہے کہ گمان بد موجب گناہ
 جب ہے کہ آدمی ساتھ اوس کلام کمری یعنی اوس گمان بد کو زبان پر لای اور بہ تقریر
 گمان گناہ تب ہی جب اوس پر دلیل نہ کہتا ہو یا اوس پر دو دلیل متعارض ہوں
 اور حکم دلیل کے اور قرینہ واضح کی جو گمان لیا جاوی تو آدمی اوس سے واخوذ نہیں ہوتا
 اور لا تحتسوا پہلا ساتھ ہمارہملہ کی ہے اور لا تحتسوا دوسرا ساتھ جیم مجہ کی ہے
 اور بالکسر اور فرق در میان تفسیر تفسیر کے علماء نے کئی وجہ سی کیا ہے قلموس میں فصل
 جیم مجہ میں لکھا ہے کہ تفسیر دریافت کرنا خبروں کا اور جاسوس اور جاسوس اس سے
 اور فصل ہمارہملہ میں لکھا ہے کہ جاسوس یعنی جاسوس کی یا وہ مخصوص ہے ساتھ خبر
 خیر کی اور جیم مجہ سی مخصوص ہے ساتھ خبر شر کے اور بعضوں نے کہا ہے کہ تحتسوا ما
 ہملہ سی دریافت کرنا خبر کا ماسہ سی جیسا کہ چوری سی سننا اور چوری سی چپ چپکے
 دیکھنا اور تحتسوا جیم مجہ سی آدمی کی مہیون کا تفتیش کرنا اور بعض نے کہا ہے کہ جیم
 طلب کرنا خبر کا غیس کے لہذا اور ماسی اپنی لہی اور تناجشو بخش سے شتق ہے
 اور بخش ساتھ سکون جیم کی لوگوں پر طلب رخصت اور بلندی سی مراد ہے اور بعض

لے کہا ہے کہ ایک چیز کی زیادہ قیمت لگانا بغیر ارادہ خریدنے کے تا دوسرا آدمی
 اس کی دیکھا دیکھی اس کو خرید لیوی واصل میں بخشش کا رکے کر گنیمت کرنے کو
 کہتے ہیں اور بخشش کہ وہ حدیث میں ہے یعنی و بظلمانی ایک آدمی کے دوسری آدمی کو
 شرا و خصوصت پر اور حدیث میں آرزو کرنے زوال نعمت غیر ظالم کی ہی یا آرزو کرنے
 اس کی کہ نعمت اس کی بچے بچو بیخ جادی کذا فی القاموس اور یہ کہ حدیث میں ہے
 کہ نہ بغض رکھو آپس میں یعنی نہ باحادث ہونے بغض سے احتراز کرو و الماحب و
 بغض دو توصفات خلقی ہیں کہ آدمی کو ان میں اختیار نہیں دلاتا اور آدمی
 معنی یہ ہے کہ آپس میں پشت فیت نہ کرو اور طبیعت لے کہا ہے کہ مراد تدابری قطع
 ہے یعنی ترک ملاقات کی نکر و اس کو کہ ہر ایک متعاطی میں دوسرے کو پیچ دیتا ہے
 یعنی حقوق سلام کی اداسی وہ اعراض کرتا ہے اور معنی منافس کی تھا سہی یا اس کی
 قریب اور احتمال ہو کہ منافس معنی میل و رغبت کرنے دنیا میں ہو و عنہ قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تفتح ابواب الجنۃ یوم الاربعین و یوم الخمسین
 فیغفر کل عبد لا یشک باللہ شیئا الا رجل کانت بینہ و بین اخیه شحنا فبقا
 النظر و اھذین حتی یصلحوا و لا مسلم یعنی حضرت ابی ہریرہ سی مروی ہے کہ حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہولی جاتی ہیں دروازی پشت کے پیر کی دن اور
 جمعرات کی دن پس بخشش کی جاتی ہے ہر بندی کے لئے کہ نہ شریک کرنا ہو سنا تھہ اللہ تعالیٰ
 سے کیوں نہیں رہتا بغیر مغفرت کے کوئی نکر و شہر کہ درمیان اس کی اور درمیان کی سلمان
 دشمنی اور کینہ ہو پس تحقیق کہا جا تا ہو ملائکہ کو کہ مہلت دو اون دو کو کی کہ وہ آپس میں دشمنی
 رکھتے ہیں یہاں تک کہ وہ آپس میں صلح کر لیں روایت کیا اس کو مسلم نے و عن ام کلثوم بنت

عقبہ ابن ابی معیط قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول للیث کتاب
الذی یصلح بین الناس یقول یزید بن خنیس قال سمعہ عنہ و زاد مسلم قالت ولم اسمعہ لعلی
النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرخص فی شئین مما یقول الناس کذب الا فی شکان الحرب
واملاح بین الناس حدیث الرجل امراته و حدیث المرأة زوجها لعلی کلثوم
بنی مقبلہ بن مہبط نے کہ سنائی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں جو ماہرہ
صلح کری آدمیوں میں یعنی چوٹ سی اور کپڑہ اپھی بات اور پہنچا دی وہ اپھی بات
یعنی اگرچہ وہ چوٹ بھی ہو روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے اور زیادہ کیا مسلم
کہ کہا ام کلثوم نے کہ نہیں سنائی یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اوہوں
رضعت کسی کسی شیئ میں اس کا آدمی کہو میں چوٹ سے گزرتین چیزوں میں چوٹ
کہنے کی خست دی ہو ایک کافرون کے جبک میں یعنی یہ کہ آدمی غیر ہادری کی باتیں کہو کہ اس
سی دشمن کا دل لوٹ جائے اگرچہ وہ چوٹ بھی ہو دوسرا آدمیوں کے درمیان صلح و لڑائی کرلے
یعنی وہ ایسی باتیں کہی کہ آدمیوں میں صلح ہو جائے اگرچہ وہ فی الواقع نہوں تیسرے یہ کہ مرد اپنے چوڑ
کی دوستی کے لئے اور عورت اپنے مرد کے لئے یعنی وہ ایک دوسری کی بازو یا دوستی کے لئے ایسی باتیں
کہیں کہ وہ فی الواقع نہوں اور جانا چاہئے کہ ام کلثوم نے لم اسمعہ کی تفسیر سی حضرت نبوی
علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مرد رکھا ہو وعن ابی خراش السلمی سمعہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یقول من جملہ خلاصۃ فهو کفیک دمہ راوا ابو داؤد وینحضرت ابی نضر
سلمی نے سنا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی کہ اپنی بہائی کو ایک سال تک
جدا کرے یا جو اس سے طلاق کرے اور اس کا ایک سال تک بات چیت نہ کرے یا جو گناہ مانڈ کرے یا کسی
قل کی بے پرواہی کیا اس کو ابو داؤد نے اور میں حدیث میں مبالغہ نہ کیا کہ یہ دور باب

عدم جدائی بہائی کے اور جب ایک سال کامل کا ہجران مجبوری عادت سی خارج ہوا اور نیز باعث
 کمال دل آزار یکا ہوتو گویا عجم ہجران ایذا اور غصہ و رنج کی تلوار سی بہائی کو قتل کر رہے
 نہ یہ کہ یہ حقیقی قتل ہو کہ وہ بعد اشراک باللہ کی اکبر کیا سہی ہو و عن الجہ صریحاً قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یجزل المؤمن ان یجھد موئافق ثلاثین
 مرات ثلاث فیلقہ فلیسلم علیہ فان رعد علیہ السلام فقد باشرکافی
 الاجر وان لم یرد علیہ فقد باء بالاثم وخرج للمسلم من الحجۃ مردا ابوداؤد
 یغوضت ابی ہریرہ کہ مروی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں حلال
 مؤمن کے لہو کہ وہ ہمد کری مؤمن کو تین دن زیادہ پس اگر گذرین جدائی سے تین روز
 پس چاہئے کہ وہ ملاقی ہو اوس ہو اور سلام کری اوس پر پس اگر اوس نے سلام کا جواب دیا
 پس تحقیق شریک ہو وہ دونو ثواب و ملت اور ترک ہجران میں یعنی پہلے جس سلام
 کیا اوس کو اعتبار سلام کا اور ترک ہجران بہائی مسلم کا ثواب پایا اور اوس دوسرے آدمی
 جواب سلام اور قبول سلام کا ثواب پایا اور اگر در صورتی کہ اوس نے اوس کے سلام کو رد کیا
 یعنی اسکی سلام کا جواب نہ دیا پس تحقیق رجوع کیا اوس نے گناہ ہی یعنی گناہ گار ہوا اور
 خارج ہو اسلام دینے والا ہجران کے گناہ سے اور وہ گناہ اوس کے گردن پہ پڑا کہ
 جس سلام کا جواب نہ دیا روایت کیا اوسکی ابوداؤد نے و عن ابی الدرداء قال
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا أخبرکم بافضل من درجتہ الصیام والصدقۃ
 والصلوۃ قال قلنا لی قال اصح ذات البین وفساد ذات البین ہی الحاقۃ
 کاواہ الیٰ تو ملنی و ابوداؤد و قال ہذا حدیث صحیح یعنی حضرت ابی الدرداء سی
 مروی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آیا خبر دینوں میں تم کو ایسے عمل سے

کہ ثواب اوس کا روزہ اور صدقہ اور نماز کی ثواب سی کہ وہ نافذ ہوں افضل ہے
 کہا ابو داؤد نے کہ کہا ہونی مع اور صحابہ کے ہاں خبر دیجئے ہمکو اوس عمل سے کہ وہ
 روزہ اور صدقہ اور نمازی فاضل تر ہو فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اچھا کرنا ذات البین کا اور فساد ذات البین کا مونڈنے والا گروایت کیا اوس کو
 ابو داؤد اور ترمذی نے اور ذات البین اوس کو حوالہ کو کہتے ہیں کہ وہ آدمیوں کے درمیان
 ہوتی ہے جیسکہ نفع اور ضرر اور خبیث و اجل کہ وہ آدمیوں میں پڑا ہو اور او میں
 فساد ڈالا ہو اور اصلاح ذات البین سی نیک کرنا اوس کا کہ وہ اوس نفع اور عدا
 اور خبیث اور اجل کو الفت اور محبت اور صلاح سے تبدیل کرے اور فساد سی صلاح پر
 لائی اور یہ کہ حدیث میں ہے کہ فساد ذات البین کا مونڈنے والا ہی نہیں آپ کا فساد ہلاک
 کر نیو الا ہی دین کا اور بیخ سے نکالنی والا ہی ثواب کا جیسا کہ اسنو بالون کو بیخ سے کاٹنا
 ایسا ہی آپ کا فساد دین کو اور ثواب کو جڑی کاٹنا ہے اور اس حدیث میں تحریر اور ترمذی
 اصلاح ذات البین اور دفع فساد کے لیے اور تحذیر اور تنبیہ ہی خلاف اور فساد جیسا کہ
 آگے کی حدیث میں بھی آویگا وعن الزہیر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 دب الیکم اعداؤکم قبلکم الحسد والبغضاء علی الخالقة لا اقول تخلق الشعراء
 ولكن تخلق بالدين اعداؤکم والترمذی یفہو حضرت زبیری مروی ہے کہ حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آئی ہے تم میں بیماری امم سابقہ کے وہ بیماری
 اور نفع کی ہے اور وہ نفع یا ہر ایک اور کا یعنی حسد یا بغض سی مونڈنی والا ہے
 نہیں کہتا ہوں میں کہ بالون کا مونڈنے والا ہی بلکہ دین کا مونڈنی والا ہے روایت کیا
 اوس کو احمدی اور ترمذی نے اور اس حدیث میں زبیری کے راجع ہے بغضا رکب طرف

اس لمی کہ بغض اشد ہے رخنہ اندازی دین میں اگرچہ وہ بھی نتیجہ حسد کا ہے اور اگر ضمیر
 بھی کا بتا دے کہ واحد من الخصلتین کے ہر ایک خصلت کی طرف کہ وہ مراد حسد
 بغض ہی راجع ہو تو بھی جائز ہے وعن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قال ایاکم والحسد فان الحسد یاکل الحسنات کما تاكل النمل الخبث
 رواہ البوداؤد یعنی حضرت ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا کہ تم حسد سے اس لئے کہ حسد کھاتا ہے یعنی نیت و نابود کرتا ہے اور یقیناً ہے
 حاسد کی نیکیوں کو جیسا کہ کھاتی اور جلاتی ہے آگ لکڑیوں کو۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے
 جانتا چاہئے کہ اس حدیث سے متغیر نے اپنے مذہب کی دلیل پکڑی ہے کہ کتاب
 مصیبت کا باطل کرتا ہے عمل صالح کو اور برائیوں کی نیکیوں کو اور نزدیک اصل
 سنت و جماعت کے ایسا نہیں بلکہ نیکیاں لیجاتی ہیں برائیوں کو جیسا کہ قرآن مجید میں ہے
 ان الحسنات یدھبن السئلات اور متغیر کا جواب یہ ہے کہ معنی اس حدیث کی یہ
 ہیں کہ جاہلہا حسد سے کمال ایمان کا جیسا کہ حدیث ہے للحسد یفسد الایمان
 کما یفسد الصبر والعسل یعنی حسد بگاڑتا ہے ایمان کو جیسا کہ بگاڑتا ہے ایلو شہر کو
 اور بعضوں نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ حسد جتنا کھاتی اور لیجانی سے مراد یہ ہے
 کہ حاسد کو حسد باعث ہوتا ہے تلف کرنے مل اور ہلاک کرنے نفس پر اور ہر تک
 حرمت محسوس دہرا اگر یہ امور حاسد نہیں کرتا تو ارادہ رکھتا ہے ہر تک حرمت محسوس کا سبب
 غیبت کے تو ضرور وہ غیبت کرتا ہے پس روز قیامت کے اس کی نیکیاں اسکے
 محسوس کو دین گی اس کے حقوق کے عوض میں کہ وہ حاسد کی گردن پر ہن جیسا کہ حدیث میں
 آیا ہے کہ مفلس میری امت میں سے وہ شخص ہے کہ روز قیامت کے ساتھ نماز ادا نہ

اور کو ان کے آویگا اور حال اوس کا یہ ہوگا کہ کسی کا اوس نے گالی دی ہوگی اور کسی بہتان
 زنا کا لگایا ہوگا اور کسی مال یا گناہ کو کسی کو ملے ہوگا کسی کو مارا ہوگا پس تمام نیکیاں اوس کی ادن کو
 دین گی کہ جب اوس نے ظلم کیا تھا جیسا کہ حدیث آگے مرقوم ہو چکی ہے اور معنی جبط اعمال
 یہ ہیں نہ ملنا اور نہ فکر ناو کا دیوانہ اعمال سے اور اگر آج او کو محو دنیا کیا ہوتا تو کل وہ ساتھ
 کس اعمال کے آویگا حال آنکہ حدیث ناطق ہے ساتھ آئے اوس کے مع اعمال صالحہ کے
 روز قیامت میں اور جواب یہ ہے کہ حسنات مضاعف ہوئے ہیں ساتھ استعداد اور
 اصلاح بندی کے پس جب بندہ مرتکب خطاؤں کا ہوتا ہے تو مضاعفیت سے محروم
 رہتا ہے۔ وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وایاکم وسوء ذات البین
 فانھا الخالقۃ واه الترمذی۔ یعنی کچھ تم برائی ڈلوانے سے درمیان دو شخصوں کو
 پس تحقیق وہ موٹہ نہ والا ہے یعنی تباہ کرنے والا ہے دین کا اور حصر مبالغہ کے لڑ ہے
 وعن ابی عمر قال سعد رسول الله صلى الله عليه وسلم النبوة فادی بصوت
 رفیع یا معشر من اسلم بلسانه ولم یفرض الایمان الی قلبه لا یوزن المسلمین
 ولا یتعبروهم ولا یتبعوا عور الھم فانہ من یتبع عورتہ اخیہ المسلم یتبع
 عورتہ ومن یتبع اللہ عورتہ یفرضہ ولوفی جوفہ حلفہ واه الترمذی
 یعنی حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ جڑ ہے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر
 پس پکارا لوگو کو ساتھ آواز بلند کے پس فرمایا اسے گروہ ادن شخصوں کی کہ اسلام لائے
 ہیں ساتھ زبان اپنی کے اور نہیں پہنچا ہے ایمان ادن کے دلوں کو نہ ایذا دیو تم مسلمانوں کو
 یعنی کامل مسلمانوں کو کہ جو اسلام لائے ہیں زبان سے اور ایمان لائے ہیں دل سے اور
 طعنہ نہ دو ادن کو اور ادن کے عیبوں کو نہ ڈھونڈو پس تحقیق جو شخص وہ بہائی مسلمان کے

عیوب کے پیچھے پڑتا ہے یعنی تفصیل کرتا ہے تو اللہ اوس کے عیوب کے پیچھے پڑتا ہے
اور جس کے عیوب کے اللہ پیچھے پڑتا ہے تو اللہ تعالیٰ اوس کو رسوا اور خوار کرتا ہے اگرچہ
وہ شخص اپنے مکان اور منزل میں پوچھنے پر روایت کیا اوس کو ترمذی نے۔ وعن جابر
عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من اعتذر بانی الی اخیہ فلم یؤذ نہ
اولہ فیصل حدیث کہ کان علیہ مثل خطیئة صاحب مکس رواہ ابیہقی
فی شعب الایمان وقال الکاس العسار یعنی حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص عذر خواہی کرے
اپنے بھائی مسلمان سے پس وہ بھائی اوس کو معذور نہ کہے یعنی اوس کے عذر کا وہ
انکار کرے اور کہے کہ تو عذر نہیں رکھتا ہے تو جو نہ بولتا ہے یا وہ بھائی عذر اوس کا
قبول نہ کرے اور اوس کہے کہ اگرچہ تو عذر رکھتا ہے لیکن میں قبول نہیں کرتا پس ہو گا او کثیر
صاحب مکس کا نقل کی اوس کو یہی نے شعب الایمان میں اور کہا مکاس عشر لیثیہ والاہر
یعنی وہ کہ ظم کرے اور موافق شرع کے عشر نہ لے اور حدیث ہے کہ لا یدخل الجنة
صاحب مکس یعنی بہشت میں نہ جاوے گا صاحب مکس کا اور باقوس میں کس یعنی ظلم
اور نقص کی کہہا ہے اور مجمع البحار میں یہی سے منقول ہے کہ کس یعنی نقصان کے ہے
اور ماکن وہ کہ ماکن کے حقوق رسانی میں نقصان کوے وعن ابی صرمة ان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ضاثر ضاثر اللہ بہ ومن شاق شاق اللہ
علیہ رواہ ابن ماجہ والترمذی یعنی ابی صرمة سے مروی ہے کہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ جو کوئی بے حجت شرعی کسی کو گزند پہونچائے گا
اللہ تعالیٰ اوس کو گزند پہونچائے گا اور جو کوئی بے سبب کسی سے خلاف اور دشمنی

گے گا خلاف اور عداوت کرے گا اللہ تعالیٰ اوس پر یعنی اوس سے روایت کیا اوسکو
ابن ماجہ اور ترمذی نے صراح میں ہے ضرر گزیدہ ہو چانا خلاف نفع کے اور صراح میں ہے
کہ شاقہ شقاق سے ہے بمعنی خلاف اور دشمنی کے اہل صل میں اشتقاق شاقہ کا شق بکسر
شین سے ہے بمعنی جانب کے اس لئے کہ ہر ایک متخالفین اور متنازعین سے ایک
جانب ہے اور سی اور طیبی نے کہا ہے کہ شاقہ مشقت سے مشتق ہے اور وہ وہ ہے
کہ اپنے صاحب کو تکلیف دے اس امر کی کہ وہ اوس کی طاقت میں نہ ہو اور یہ معنی نزدیک ہے
کلمہ علی سے اگر نہ شاقہ بمعنی خلاف اور عداوت کے بغیر کلمہ علی کے آتا ہے جیسا کہ قرآن
میں ہے من یشاق اللہ وہ سولہ ومن یشاق الرسول من بعد ما تبیین
لہ الہدیٰ اور اس لئے علماء نے فرق کیا ہے مضلہ اور مشاقہ میں اور بعضی
خویشی میں مرقوم ہے کہ ضرر اور مشقت قریب المعنی ہیں لاکن ضرر کا استعمال اتلاف مال میں
اور مشقت کا ایذا رسانی بدن میں مثل تکلیف عمل شاق کے وعن المستور دعی ابی
صلی اللہ علی وسلم من اکل برجل مسلم اکلہ فان اللہ یطعمہ مثلہا من
جہنم ومن کسی ثوبا برجل مسلم فان اللہ یکسوہ مثلہ من جہنم ومن
قام برجل مقام سمعۃ وہ یا ع فان اللہ یقوم لہ مقام سمعۃ وہ یا ع یوم
القیامۃ رواہ ابو داؤد۔ یعنی مستور سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی کسی مسلمان کی غیبت کرنے کے سبب لقمہ کھائے گا
یعنی جو کوئی کسی آدمی کو بسبب کسی مسلمان کی غیبت کچھ خوش کر کے لقمہ کھائیگا اور
اپنے لقمہ کھانے کے لئے کسی مسلمان کی غیبت کرے گا۔ پس تحقیق اللہ تعالیٰ
کھائیگا اوس غیبت کرنے والے کو مثل اوس لقمہ کے دوزخ کی آگ سے اور کوئی

پہناتا ہے کہ کپڑا بسبب غیبت کسی مسلمان کی یعنی وہ کسی آدمی کی خوش کرنیکی لہو کسی مسلمان
 غیبت کر کے پوشاک حاصل کرتا ہے پس تحقیق پہناتا ہے کہ اللہ تعالیٰ شل دے گی دوزخ کی لگ
 سی اور یہ معنی تب ہی کہ کسی کو صیغہ معلوم سی پڑ جاوے بقصر منہ اکل اور ققام کی اور اگر
 کسی کو صیغہ مہول سی پڑ جاوے تو اوس کی معنی یہ ہوگی اور وہ کہ پہنایا جاوے اوس کو
 بسبب غیبت کسی مسلمان کی کپڑا پس پہنایگا اللہ تعالیٰ اوس کو شل دے گی جہنم سی اور
 جو کوئی کپڑا ہوگا کس آدمی کی لئی سمعہ اور ربی کی مقام میں یعنی جو کوئی کسی کی معتقد کوئی
 کی لئی اور اوس کی سانی اور دیکھائی کی لئی عبادت اور تقویٰ اور طہارت اور محامد
 اور محاسن کہ گیارہ تحقیق اللہ تعالیٰ قیامت کی دن اوس کو سمعہ اور ربی کے مقام
 میں کپڑا کرے گا اور اس کی دو معنی ہیں ایک معنی تو یہ ہے کہ جو کوئی دنیا میں اپنی صلاح
 اور زہد تقویٰ کو کسی جہاں اور جاہ کی لئی ظاہر کرے گا تاکہ وہ معنی اور دیکھی اور معتقد
 ہوئی اور وہ صاحب مال اور جاہ کا اپنا مال اور جاہ اوس عابد ربی کا کار کی لئی صرف کری اور
 اوس کو دیوے پس کپڑا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اوس کی رسوائی کی لئی یعنی اللہ تعالیٰ اوس
 فضیحت کا ارادہ کرتا ہے اور کپڑا کرے گا اوس کو قیامت کی دن سمعہ اور ربی کی مقام میں
 اور ملا کہ کو فرمایا تاکہ وہ نہ دین کہ بہت شخص یا کار تھا اور اتنا زہد اور تقویٰ عبادت
 خلق کی لئی کرتا تھا پس اوس کو عذاب کرے گا اللہ تعالیٰ ربی کا رونا کا اور دوسرے معنی یہ ہے
 کہ جو کوئی کپڑا کرتا ہے کسی آدمی کو سمعہ اور ربی کی مقام میں تاکہ وہ آدمی اوس کی عبادت
 اور زہد اور تقویٰ اور طہارت کی ہر جائزہ تیار ہے اور اوس شہرت کو وہ مرانی
 باعث حصول دنیا اور شرف دنیاوی کا کرتا ہے جیسا کہ شاہجی کی مرید کہ وہ اپنی پیروی کی
 تعریف کرے اوس کو ذریعہ حصول دنیا کا گزرتی ہیں تو اللہ تعالیٰ قیامت کی دن اوس کی

نصیحت اور رسوائی کی مقام میں کٹر اگر گنا اور فرشتی نداد بونگی کہ یہ ہجوٹا ہی اوس نے
 اپنی پیر کو اپنی حصول دنیا کی لئی جھوٹ سی شہرت دی ہی وعن سعید بن زید
 عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان من ادبی الربوا الا استطالۃ فی عرض المسلم
 بغیر حق راواہ ابوداود و البیہقی فی شعب الاہمان حضرت سعید بن زید سی مروی
 ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم نے فرمایا کہ ریاض میں بہت بڑا زبان دوزخ
 کرنی ہے سلمان کی آبرو میں بغیر حق کے روایت کیا اوس کو ابوداودنی اور بیہقی نے
 شعب الایمان میں اور از روی لغت کی ربائی سخن افزونی اور زیادتی بھی اور شیخ
 میں قرض اور بیع میں زیادتی لینا اور مسلمان کی آبرو میں بغیر حق کی اور بغیر وزن
 اور صلحت شرعی کی زبان درازی کرنا گناہ ربائی گناہ سی زیادہ ہی اور چونکہ زبان
 درازی میں زیادہ استحقاق سی اور زیادہ رخصت شرعی سی آبرو ریزی ہی عباہر ان
 حضرت محمد سلیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تشبیہی اوس کو ربائی کہ اوس میں سے
 حق سے زیادہ لینا جو تم ہی اور اس کو کہ مسلمانوں کی آبرو اور خون کو اون کی مال سوزیز
 اور بغیر حق کی لہو میں ربائی لہو سے فساد اکثر اور فر ہوگا اور قید بغیر حق کی اس آئی
 کہ بغیر احوال میں زبان درازی میں ہو گیا کہ صاحب حق کا در اگر اوس شخص کو کہ وہ اوس کا
 حق نہیں دیتا ظالم کہ میں ہی اور استطالت زبان درازی اور مسلمان کی آبرو ریزی فہیت سے
 کرنا اور دشنام دینا اور کسی بہ ترغیب اور کبر کرنا اور کسی کو حقیر جانتا اور قاموس استطالت
 بمعنی امتداد اور تطویل اور تفصیل کے ہی اور صلاح میں استطالت بمعنی تکبر کرنے کی ہے مخصوصاً
 غصہ و کبریٰ کینہ کی ادا دیش کی بیان میں غصہ تقمین غصہ کرنا اور حقیقت غصہ کی ایک
 حالت ہی کہ باعث حرکت نفس کو موتی ہی جانب خارج کے بقصد بدلہ لینی اور دفع کرنے مکر و مکر کے

اس لئی کہ روح حیوانی حالت غضب میں میل کرتی ہو طرف مغضوبانہ کی تا اوس سی بدل
 لیوے یا اپنی سی دفع مکر وہ کاری اور اسی سبب سی موعظہ غاضب کا سرخ ہو جاتا ہی اور گرین
 اوس کی پہول باقی ہیں جیسا کہ حالت خوشی میں روح میل کرتی ہے خارج کے طرف تا محبوب کے
 پیشانی دی چٹا پنچ وقت انراط غضب کی اور خوشی کی خوف ہلاک کا ہوتا ہی بسبب نکل جانی تمام
 روح کی باہر کی طرف اور غم اور خوف کی حالت میں روح اندر کو چلی جاتی ہو اور زردی ہو جی
 اور لاغری بدن کی اسی سبب سی ہوتی ہو اور اس جگہ بھی خوف ہلاک کا ہوتا ہے بسبب چلی جانا
 روح کی اندر کے جانب اور سرد ہونے اوس کی مطلق اور یہ جو حدیث میں آیا ہی کہ جو کوئی اللہ
 تعالیٰ سی سوال نہیں کرتا اللہ تعالیٰ اوس پر غضب ہوتا ہی تو غضب ہونا اللہ تعالیٰ کا ایب
 گناہون کی قرآن مجیدی اور احادیث سی تاہم یہ تو اوس کو مجازاً غضب کہا جاتا ہی یعنی
 اللہ تعالیٰ اوس سی وہ معاملہ کرتا ہی کہ بادشاہ غضب کے وقت اپنی زیر دستوں پر کھڑتا ہی کہ وہ اوس
 بدل لیتا ہی اور عذاب نازل کرتا ہے اور غضب کرنا کہ حق پر ہو تو وہ بُرا ہی اور اگر کوئی
 آدمی شریع مطابق نہ چلے اور اوس پر غضب حق کی لئی ہو تو وہ محمود ہی اور مقصود ریا
 سی ازاں مطلق غضب کا نہیں بلکہ مقصود اوس سی یہ ہی کہ وہ حق کی لئی ہو اور غضب
 انتظام بدن کا اور موجب حیات کا ہی اس لہٰذا آدمی بسبب اوس کی ہشیار موزیہ اور
 مضائدہ کو دفع کرتا ہی اور اس لئی کہ نباتات میں قوت غضب نہیں رکھی گئی تو ہر کوئی اوسکی
 اہلاک پہ قادر ہی بخلاف حیوانیت کی کہ اوس میں قوت غضب رکھی گئی ہی جیسا کہ بعض جانور اپنی
 شاخون سی اور بعض جانور اپنی دھتوں سی اور اپنی پنجن سی اپنی موزیات کا دفع کرتے ہیں اور آدمی
 میں اللہ تعالیٰ بنی عقل کو رکھا ہی کہ وہ ہر جس کے آلات بنا کر اوس سی اپنی موزیات کو دفع کرتا ہی
 اور کبرشا اوس کا عجب ہی اور وہ ایجاد کیا انہی نفس کا اور اپنی منہا کا ہے اور جب کوئی

اوس کو اظہار کری اور بسبب اوس کی لوگوں پر سبقت اور بلندی اور ترفع ڈھونڈی اور
 حق فرمان برداری سی انکار کری اور سرکشی ڈھونڈی تو وہ تکبر اور استکبار ہو گا اور کبر
 اور تکبر مذموم ہی اگر بہ غلات واقع کی ہو اور اوس کی ذات میں وہ صفات اور کمالات
 کہ وہ اون کا مدعی ہی نہوں اور اگر واقع میں وہ فضائل کہ بسبب اونکی وہ سبقت اور بلندی
 ڈھونڈتا ہی اوس میں موجود ہوں تو وہ مذموم نہیں اور حضرت امام غزالی رحمہ اللہ نے
 فرمایا ہی کہ کبر منقسم ہی طرف ظاہر کی اور باطن کی پس جبکہ وہ اوس کی اعضا پر ظاہر ہو تو
 اوس کو تکبر کما بادیگا اور جب وہ اوس کی اعضا پر ظاہر نہ ہو تو کہا بادیگا کہ اوس کی نفس میں کبر
 ہی اور مقابل تکبر کی تو اضع ہی اگرچہ تو اضع تو سطحی درمیان کبر کی اور صغریٰ اس لئی کہ
 کبر وہ ہی کہ صاحب اوس کا اپنی موجودہ مال سی زیادتی کا دعویٰ کری اور خلاف اوس
 صغروہ ہی کہ صاحب اوس کا اپنی مقام سی منزل اور فروتنی کری اور جس چیز کا یا جبر مقالم
 کا کہ وہ استحقاق رکھتا ہو تو اوس کو بھی وہ ترک کری اور تو اضع قائم ہو نا طریقہ تو وسط
 اور اعتدال پر درمیان کبر کی اور صغریٰ اور حضرات مشائخ صوفیہ قدس اللہ تعالیٰ سرانہم
 نے چونکہ صفت کبر کی نفسون میں غالب یہی تو انما بالغہ اوس کی ازالہ میں کیا کہ صغریٰ کو
 تو اضع سی مشہور کیا اور اوس کی قائم مقام ٹھہرایا اس لئی کہ یہ صفات تو اضع کی کہ مشہور اور
 معروف ہیں یہ صفات صغریٰ کے ہیں نہ تو اضع کی اس لئی کہ تو اضع تو وسط حال کبر کا اور صغریٰ
 ہی عن ابی ہریرۃ ان رجلاً قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اوصنی قال لا تغضب فرد
 ذاک مما را قال لا تغضب را دلا البخاری یعنی حضرت ابی ہریرہ سی مروی ہے کہ ایک
 آدمی نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ وصیت کیجیے مجھ کو حضرت
 رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اوس کو فرمایا غضب مت کر پس اونی کہی بارگاہ وصیت

فرمائی مجھی حضرت سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات فی فرمایا کہ غضب مت کر یعنی ہرگز
کہ اوس شخص فی وصیت طلب کی اور کہا کہ اوصنی تو حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم
جواب اوس کا بھی فرمایا کہ غضب یعنی غضب مت کر اس لئی کہ اوس شخص میں غصہ غالب تھا
اور عادت شریف ایسی تھی کہ موافق حال ہر سائل کی جواب دیتی تھی اور ہر ایک دزد کا علاج
صبا و س کی مرض کی فرماتی تھی پس اوس کی حق میں غضب کرنے کی ممانعت مناسب جانے
اور بعض نے کہا ہی کہ طالب بیت کا حضرت ابو درد ار تھی اور اس حدیث میں مرجحاً
سی بھی مراد حضرت ابو درد ار تھی اور کھابعض محققین نے کہ وہ غضب کہ حق کی لئی نہ وسیعاً
و سوسون سی ہوتا ہے کہ آدمی بسبب اوس کی حد اعتدال سی صورت اور سیرت میں نکل جائے
یہاں تک کہ وہ شہرؔ اور عرفا کلام باطل اور افعال بُری کر تا ہی اور دل میں کینہ اور نفوس کرتا ہے
اور سوای اوس کی بہت سی بُری چیزیں کہ وہ بذاتِ حق کی نشانیاں ہیں اوس سی ظاہر ہوتی
ہیں بلکہ کبھی کلمات کفر کی بھی اچیاناً اوس سی سرزد ہو جاتی ہیں تو اوس کو لازم ہی کہ وہ
توبہ کری اور تہجد یا ایمان کی کری اس لئی کہی بابر حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکی
ممانعت فرمائی باوجود الحاح سائل کی زیادتی اور تبدیل کی لئی پس گویا کہ اوس کو فرمایا ہوتا
کہ خلق اپنا اور خلق جو امع الکلم سی ہی گویا کہ یہ معجون ہی کہ کہت ہی علم سی اور عمل سی و
عنه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس الشدید بالصرعۃ انما الشدید
الذی یماک نفسه عند الغضب متفق علیہ یعنی حضرت ابی ہریرہؓ سی مروی ہے کہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قوی اور پہلوان نہیں وہ شخص کہ بچھاڑی تو گون کو
سوای اس کی نہیں کہ قوی اور پہلوان وہ شخص ہے کہ مالکۃ اپنی نفس کا غصہ کی وقت کہ سخت
اور قوی تر دشمن ہی تو چاہی کہ وہ اس کو زمین خواری پر ڈالی اور اوس پر غالب ہو دی

کسی نے کیا اچھا کھانا ہر مردی نہ زور بازو دانی نہ زور کتف بہ بانفس گریزی و انکم شامی
 وعن حادثة ابن وهب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اخبركم باهل
 الجنة كل ضعيف متضعف لواقم على الله لا جبر الا اخبركم باهل النار كل عتل جاحظ
 مستكبر متفق عليه وفي رواية لمسلم كل جوارح زنايم متلبر يعني حارث بن دهب سی
 مردی ہر کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم نے فرمایا آیہ خبر دیوں میں تمکو اہل بہشت
 سی یعنی کہون میں تمکو کہ اہل بہشت کی کون نگہین وہ ہر ضعیف کہ اور آدمی اوس کو ضعیف اور
 حقیر جانین اور اس پر تکبر اور متکبر کرین بسبب مسکینی اور شکستگی اوس کی اگر تم کہاد گجاده
 خدای تعالیٰ پر تورست گو کر گیا اللہ تعالیٰ اوس کو آیہ خبر دیوں میں تمکو اہل دوزخ سی
 یعنی میں تمکو اہل دوزخ سی آگاہ کروں وہ آدمی درشت گو سخت گو لڑنیوالا بخیل
 جمع کرنیوالا مال کا اور زامزی چلنی والا ہی روایت کیا اوس کو بخاری اور مسلم نے اور مسلم
 کی ایک روایت میں ہر کہ ہر خلیل حرامزادہ کہ وہ اپنی کو اور کی اولاد سی کہتا ہی کہ
 فی الواقع وہ اوس سی انہو یا اپنی کو اور قوم سی کہتا ہی کہ فی الواقع اوس سی نہ ہو جیسا کہ
 قرآن مجید میں عقل اور زہیم ولید بن مغیرہ کی شان میں آیا ہی اور یہ کہ حدیث میں ہر کہ بہشت
 گو کر گیا اوس کو اللہ تعالیٰ اس کی چند وجہ ہین ایک تو یہ کہ اگر وہ متم کہتا ہی بامید لطف
 آلہی اور کرم خداوند جل شانہ کی کہ وہ مجہر بہشت گو کر گیا تورست گو اور سچا کرتا ہی اوس کو
 اللہ تعالیٰ اور اوس کی التجا کو قبول فرماتا ہی دوسرا یہ کہ اگر وہ کسی چیز کا یا کسی کام کو انصرام
 کا یا عدم انصرام کا اللہ تعالیٰ سی سوال کرتا ہی اور اللہ تعالیٰ کو متم دیتا ہی کہ اوس کا مدعا
 حاصل کری تو اللہ تعالیٰ اوس کو سچا کرتا ہے اور سوال اوس کا قبول کرتا ہے اور تیسرا یہ کہ
 اگر وہ قسم کہتا ہی کہ اللہ تعالیٰ فلان کام کر گیا یا نہ کر گیا تو اوس کو اللہ تعالیٰ سچا اور رست

گوگرد آتشاہی اور ایساہی کرتاہی کہ اوس نی اوس پرستم کہائی تھی اور تضعیف
کی فتح سی وہ کہ لوگ اوس کو ضعیف اور حقیر جانیں اور اوس پر تکبر اور متکبر کرین بسبب
سکنت اور شکستگی دس کی اور بعضی فی کہاہی کہ وہ عین کی کسری ہی اور معنی اوس کے
گنہگار اور ذلیل و نرم دل ہو عقل مبین مہملہ اور تار فوقانیہ کی ضم سی آدمی درشت اور سخت
گو لڑنیوالا باطل سی جو لڑائی میں مجھ کی فتح اور واد مہملہ کی تشدید سی غیل جمع کرنیوالا مال
اور بعضوں فی کہا کہ نازی چلنی والا اور مراد اوس سی آدمی متکبر ہی اور نرم مزاج و عفو
و عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یدخل الجنة
من کان فی قلبہ فتقال ذرہ من کبر فقال رجل ان الرجل یحب ان یکون
ثوبہ حسنا و غلبہ حسنا قال ان اللہ جمیل یحب لجمال الکبر بطرا الحق و غبط
الناس مرد و لا مسلم یعنی حضرت ابن مسعود سی مری ہو کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فی فرمایا کہ نہ داخل ہوگا بہشت میں وہ شخص کہ اوس کی دل میں مقدار ذرہ کی تکبر ہوگا
پس ایک آدمی فی کہا کہ تحقیق آدمی دوست رکھتا ہو کہ ہو کپڑا اوس کا اچھا اور جو تا اوس کا
اچھا یعنی اس خیال پر کہ اوس فی کہا کہ شاید کہ اچھا کپڑا پہننا متکبر و ن کارویہ ہوگا
اور باوجودیکہ اوس کو ب آدمی دوست رکھتی ہیں تو اوس کے جواب میں حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تحقیق اللہ تعالیٰ صاحب جمال کاہی اور جمال کو دوست
رکھتا ہو اور نہ کبر حق کو باطل کرنا اور حق سی سرکشی کرنا اور حق کو قبول نہ کرنا اور آدمیوں کے
حقیر جاننا ہو اور رکھتا ہو حقیر و دودی کہ یہ جو حدیث میں ہی کہ نہ داخل ہوگا بہشت میں
وہ کہ اوس کی دل میں مقدار ذرہ کی کبر ہوگا تو مرد عدم دخول جنت سی قبل کرنے عذاب کے
ہے نہ مطلق عدم دخول جنت کا کہ وہ کفار کی لئی ثابت ہی اور مومن کسی گنہگار سی مستحق

مطلق عدم دخول جنت کی نہیں ہوتا اور اس طرح ہر حال کے احادیث میں مومن مذنب کے حق میں لا یدخل الجنة آیا ہے تو اس سے مراد عدم دخول اس کا جو جنت میں قبل عذاب کرنے اس کی نہ مطلق عدم دخول جنت کا ہی جیسا کہ مفسر لہ اور خواجہ رحمہ گم کرتے ہیں کہ گناہ موجب عدم دخول جنت کا ہے اگرچہ مومن سے ہی ہو اور یہ جو حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ جمیل ہے تو معنی اس کی یا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کامل الاوصاف ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ جمیل کے معنی سنوارنیوالا اور جمال بخشی والا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ جمیل بمعنی جلیل کی ہے یعنی بزرگ اور بعضوں نے کہا ہے کہ جمیل کے معنی بندو نیکی کرنیوالا عن عمر و ابن شعیب عن ابیہ عن جلد عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یحشر الملتکبرون امثال الذر یوم القیامۃ فی صور الرجال یحشر ہم المذل من کل مکان یساقون الی معین فی جہنم یہی بولس تعلوہم ناملا لانیار یسوق من حصاۃ اهل النار طینۃ الخبال مراد لہ الترمذی یعنی عمر بن شعیب اپنی باپ اور وہ اپنی داد اسی راوی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمع کنی جاوین گی تکبر کرنیوالی مانند چوٹی چوٹیوں کی قیامت کی دن مردوں کی صورت میں یعنی صورت اون کی مردوں جیسی ہوگی اور عتبہ اون کا چوٹیوں کی مانند ہوگا اور ڈھانگی گی اون کو خواری ہر جگہ سی ہانگی اور کبھی جاوینگی وہ طرف قید خانے کی کہ دوزخ میں ہے نام رکھا جاتا ہے اور سن کا بول غالب ہوگی اون پر اور گمیری گی اون کو آگ آگن کی پلائی جاوینگی دوزخیوں کی پچھڑی کہ نام اس کا طینۃ الخبال ہے یعنی لومہ اور پیس جو دوزخیوں کے بدن پر لگا روایت کیا ہے اس کو ترمذی نے جانتا ہے کہ حدیث میں ہے کہ جمع کنو جاوین گی تکبر کرنیوالی مانند چوٹی چوٹیوں کی تو اس سے یہ مراد ہے کہ تکبر کرنیوالی خواہ اور پکا مال

ہونگی نیچی پانوں کی جیسا کہ مال چنیوٹیوں کا ہی بدلیل اس کی کہ اوٹھتا اور عود کرنا
 بدنون کا ساتھ ان اجزاء اصلی کی ہوگا کہ دنیا میں رکھتی ہیں اور صورت چنیوٹیوں کی
 اور حجتہ اوس کا گناہ اس کی نہیں رکھتا چنانچہ اس لئی فرمایا فی صور الرجال تا معلوم ہو
 کہ وہ آدمی کی صورت پر ہونگی نہ چنیوٹیوں کی صورت پر اور نیشا ہم الذل بھی اس کا
 قرینہ ہو کہ مراد اس سے خواری ہی اور سیاق حدیث بھی دلالت کرتا ہی اس پر اور صلوٰۃ
 یہم ہی کہ حدیث محمول ہی ظاہر پر اور اوٹھنا مکبرون کا بہیت چنیوٹیوں کی حقیقت
 میں ہو و لیکن وہ بصورت مرد ہونگی اس لئی کہ اللہ تعالیٰ قادر ہی اس پر کہ اجزاء اصلی
 اون کی کہ وہ ساتھ اوس کی اوٹھنکی باوجود حجتہ چنیوٹیوں کی اس صورت سے ہوں
 اور اون کو اللہ تعالیٰ خوار کری بولس فتح با اور سکون و او اور فتح لام سے ہی اور
 قاموس میں ضم بار اور کسر لام سے ہی اور وہ مشتق بلس سے ہی یعنی تجربہ برا و زنا سید
 کی اور ابلیس بھی اس سے مشتق ہی اور یہ کہ حدیث میں ہی نادالانیا را یعنی اگل گون
 کی تو معنی اس کی یہم ہی کہ نسبت اوس کی ساتھ اور آگون کی مانند نسبت آگ کی و ساتھ
 اور چیزوں کی کہ جلادتی ہی اور خبال ساتھ فتح خاک کی معنی مباد کی ہی کہا ایک شراح
 فی کہ وہ نام عصا رہ اہل نار کا وعدہ بی ہر بیوقوف قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم ثلاثۃ لا یمکض اللہ یوم القیامۃ ولا ینزل علیہم وفی رواۃ ولا ینظر
 الیہم ولہم عذاب الیم شیخ نیران و ملک کذا ابوعائل مستکبر را و اکا مسلم
 یعنی حضرت ابی ہریرہ سے مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم فی فرمایا
 کہ تین شخص ہیں کہ اللہ تعالیٰ اون سے قیامت کی دن بات نفرمایگا اور اون کو پاک
 نفرمایگا اور ایک حدیث میں ہی کہ اون کی طرف نظر نفرمایگا ابیغیب غضب اور

اور ناراضا منہ کی اور اون کی لمی عذاب دردناک ہوگا ایک دن مین سی بوڑھا زنا
 کہ یہ الہی دوسرا بادشاہ جو ٹاہو تیسرا فقیر متکبر ہی روایت کیا اون کو مسلم نے
 بوڑھی زنا کر نیوا لون سی اس لمی کہ اللہ تعالیٰ غضب ہوگا کہ وہ باوجود بوڑھائی اور
 نقصان شہوت کی ایام پیری مین کہ وہ وقت تو بہکا اور جہاں کای زنا جیسا گناہ شنیعہ
 اوس سی ظہور باتا ہی یہ ذلیل اوس کی بیچیا نیکی ہی اور بادشاہ جو ٹی سی اس لمی
 اللہ تعالیٰ غضب ہوگا کہ جوٹ یا ضرر کی دفع کے لمی ہونا ہی یا نفع کے حصول کی لمی
 اور چونکہ بادشاہ بغیر جوٹ کہنے کی اوس پر قادی پس جوٹ کہنا خصوصاً کہ وہ بی
 فائدہ ہو موجب غضب الہی جل جلالہ کا ہی اور علاوہ اوس کی جوٹ کہنا سب آدمیوں
 بُرا ہی لایسا بادشاہ سی کہ مدار انتظام ملکی و مصالح اہم خلق اوس کی قبول یہ ہوا اور
 جوٹ کہنا قبیح القباہ ہی اور رویش متکبر سی اس لمی اللہ تعالیٰ غضب ہوگا کہ تکبر
 آدمیوں سی بدنما ہی خصوصاً فقیر سی بدنما تر ہی اس لمی کہ وہ اسباب نجات سی کہ وہ مال
 اور دولت اور ثروت اور مراتب دنیاوی مین عاری ہی جیسا کہ کسی بی کہا ہی کبر
 وازگدایان زشت تر روز سرد و برف آنگہ جامہ تر اور لمفون نے لکھا ہی کہ
 عامل مہنی صاحب عیال کی ہر اور اوس سی تکبر اس لمی زشت تر ہی کہ وہ باوجود
 احتیاج کی قبول صدقہ اور زکوٰۃ سی خصوصاً ملائمت اور لین کلام اور اختلاط علاق
 سی کہ وہ باعث رفع حاجت عیال کی ہی تکبر کرتا ہے اور اپنی عیال کو بسبب تکبر کے
 ورطہ ہلاک مین ڈالتا ہی اور کہتا ہی فقیر مودودی کہ تعفف اور استخیار سوال سی
 جیسا کہ اللہ تعالیٰ اون کی حال سی قرآن مجید مین خبر دیا ہی یحسبہم الجاہل
 اغنیار من التعفف یعنی اون کو جاہل بسبب ترک کرنے سوال کی اغنیار جانیگی

اور شرعاً اپنی فقر اور فاقہ کو جب فرمودہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
 اخفاء الشدائد من المروءۃ یعنی چھپانا اپنی فقر کا اور فاقہ اور تکالیف کو جب
 مروت ہی اور توکل علی اللہ موجب فرمودہ اللہ تعالیٰ کی ان اللہ یحب المتوکلین
 یعنی اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے توکل کرنے والوں کو یہ صفات اور بہن اور تکرار اور
 عدم قبول احسان آدمیوں کا باوجود احتیاج اور اضطرار کی اور ہی ترک سوال کا
 کہ عبارت تعفف سی ہی اور اخرا فقر اور فاقہ اپنی کا اور توکل علی اللہ یہ صفت
 محمودین اور نخوت اور تکبر مذموم ہی وہ حسنات سی بہن یہ سیات سی اور وہ
 موجب خوشنودی اللہ تعالیٰ کی بہن اور یہ موجب سخط اور غضب الہی جان مال کے
 عن عطیۃ بن عمارۃ السعدی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ان الغضب من الشیطان وان الشیطان خلق من النار وانما قطعی النار
 بالماء فاذا غضب احدکم فلیتوضأ واکا ابوداؤد دینی عطیۃ بن عروۃ السعدی
 مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یعنی تحقیق وہ غصہ کرنا
 کہ خدا کی لئی نہو شیطان سی ہی یعنی اوس کی اغوا سی ہوتا ہی اور چونکہ شیطان آگ سی
 پیدا کیا گیا ہی اور آگ پانی سی بھائی جاتی ہے پس جبوقت ایک تمہار کیو غصہ آوی
 تو چاہی کہ وہ وضو کری روایت کیا اوس کو ابوداؤد نے کہتا ہی فقیر مودودی کہ پانی
 سرد کا استعمال کرنا بالخاصیت دافع غصہ کا ہی اور سحیرہ اس پر گواہ ہی اور چاہی کہ
 جب کسی آدمی کی غصہ آوی تو وہ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کو پڑھے
 حدیث میں ہو کہ اس سی غصہ جاتا رہتا ہی اور احیاناً جب دیکھی کہ غصہ نہیں گیا تو وہ
 وضو کری اور دو رکعت نماز کے پڑھے ہی وعن ابی ذر ان رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم قال اذا غضب احدکم وهو قائم فلیجلس فان ذهب عنه
 الغضب فلا فلیضطجع راوا لا احمد والترمذی یعنی حضرت ابی ذر سی مروی
 ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب ایک آدمی کو تم میں سے
 غصہ آوی اور او سوخت وہ کھڑا ہو پس چاہئے کہ وہ بیٹھو پس اگر بیٹھنے سے خشم دفع ہوا
 تو بہتر ہے ورنہ چاہئے کہ وہ لیٹ جائے بروایت کیا اوس کو احمد اور ترمذی نے طبعی نے
 کہا ہے کہ حکمت تغیر حال میں یہ ہے کہ ایسا نہ کہ اوس سے خشم کی حالت میں ایسی حرکت ہو جائے
 کہ وہ موجب پشیمانی کا ہو یعنی وہ کسی کو مار نہ بیٹھو یا برآن حضرت سید المرسلین صلوٰۃ اللہ
 علیہ وسلم استی فرمایا کہ اگر آدمی خشم کی وقت کھڑا ہو تو چاہئے کہ وہ بیٹھ جائے اور خشم کی
 وقت وہ بیٹھا ہو تو وہ لیٹ جاوی اس لئے کہ لیٹ ہوا آدمی لڑنی کی حرکت سے دور تر ہے
 بہ نسبت بیٹھ کر اور بیٹھا ہوا آدمی لڑنی کی حرکت سے دور تر ہے بہ نسبت کھڑی کی اور
 ظاہر یہ ہے کہ تغیر حالت کا کہ وہ موجب سکون اور آرام کی ہو دفع خشم اور رفع ہيجان
 اور ثوران غصہ کی لئی مؤثر ہے وعن ابن عمر وقال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ما یجمع عبد افضل عند اللہ عز وجل من جرعة فیض یکظمها ابتعا
 وجہ اللہ تعالیٰ راوا لا احمد یعنی حضرت ابن عمر سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ نہیں پتیا کوئی بندہ زور اور تکلف سی کوئی گھونٹ کہ وہ
 عند اللہ غصہ کے گھونٹ پیوے کہ اوس کو اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کی لئی پتیا ہے
 افضل ہو روایت کیا اوس کو احمد یعنی غصہ کا پتیا اور غصہ کو ہم کم کرنا سب اشیا کے
 پتیا سی عند اللہ افضل اور اولی ہی وعن ابن عباس فی قولہ تعالیٰ ادفع بالتي
 هي احسن قال العفو عند الغضب والعفو عند الاساءة فاذا فعلوا عفوهم اللہ

تعالیٰ وضع لہم عدوہم کانہ ولی حمیم قریب رواہ البخاری تعلیقاً
 حضرت ابن عباس سی آیتہ کریمہ اذفع بالقی ہی احسن کی معنی میں مروی ہے کہ انہوں
 فرمایا کہ قرآن مجید میں ہی اذفع بالقی ہی احسن یعنی خود کر برائی کو اور خصلت
 کہ وہ نیک ہی تو مراد اس سی یہ کہ صبر کرنا غضب کی وقت اور عفو کرنا بدی کی وقت
 اور جب دمی غضب کی وقت صبر اور بدی کی وقت عفو کر نیکی تو اللہ تعالیٰ اون کو فانا
 نفس سی اور آفات خلق سی نگاہ رکھنا اور اون کا دشمن اون کی لئی فرمائی کر گیا گویا
 وہ دشمن بسبب بد کہ کر نی او کی بدی کو نیکی سی مثل دوست قراتبار کی ہو جائیگا اور حضرت
 ابن عباس لی حمیم کو قریب سی تفسیر فرمایا اور آیتہ کریمہ یون ہی ولا تستوی
 الحسنۃ ولا السئیۃ اذفع بالقی ہی احسن السیۃ فاذا الذی بینک و
 بینہ عدو لا کانہ ولی حمیم یعنی برابر نہیں نیکی اور بدی جزا اور انجام کام میں
 دفع کر ساتھ اس چیز کی کہ وہ بہتر ہی بدی کو یعنی اگر کوئی تجھ سی بدی کری تو تو اس کی
 ساتھ نیکی کر حضرت ابن عباس لی فرمایا کہ مراد اس سی یہ ہی کہ جب کسی کو غصہ آوی
 وہ صبر کری اور اگر کس کو کسی سی بدی پونجی تو وہ اس سی نیکی کری پس اس وقت
 میں کہ جب کوئی تم سی بدی کری اور تم اس سی نیکی کرو گی تو وہ شخص در بیان تمہاری
 اور اس کی دشمنی ہو گی وہ تمہاری لئی گویا کہ دوست قراتبار ہو گا شیخ سعدی شیرازی
 نے کہا ہی بدی را بدی ہل باشد جزا اگر مروی احسن الی من اسکا
 عن جہز بن حکیم عن ابیہ عن جدہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 انما الغضب لیفسد الايمان کما یفسد الصبر العسل یعنی بہر بن حکیم اپنی باپ
 سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لی فرمایا کہ غصہ بگاڑتا ہے ایمان کو

جیسا کہ بگڑتا ہی ایلوا شہد کو دین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال وهو علی المنابر
 یا ایہا الناس تواضعوا فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول
 من تواضع للہ رفعہ اللہ فہو فی نفسہ صغیر و فی اعین الناس عظیم ومن
 تکبر وضعہ اللہ فہو فی اعین الناس صغیر و فی نفسہ کبیر حتی ھو اھون
 علیہم من کلب او خنزیر یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ فی منبر پر فرمایا کہ ای
 آدمیو تواضع کرو کہ نبی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی سنہای کہ فرمایا جو کوئی
 اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کی لئی آدمیوں سی تواضع کرے گا بلند کرے گا اللہ تعالیٰ اوس کے
 مرتبہ کو پس وہ اپنی نفس میں چھوٹا ہی یعنی وہ از روی تواضع کی اپنے کو چھوٹا اور حقیر
 سمجھتا ہی اور وہ آدمیوں کی آنکھوں میں بزرگ ہی اس لئی کہ اللہ تعالیٰ فی اوس کی
 مرتبہ کو بلند کیا ہی اور جو کوئی تکبر کرتا ہی میچا کرتا ہی اللہ تعالیٰ اوس کی تندر کو اوڑ
 آدمیوں کی آنکھوں میں چھوٹا اور حقیر ہی اور اپنی نفس میں بڑا ہی یہاں تک کہ وہ البتہ
 زیادہ خوار اور سبک ہو جاتا ہی آدمیوں پر کتی اور خاک سی یعنی شکستہ اگرچہ وہ اپنی
 بزرگ جانتا ہی اور بزرگ دیکھتا ہی لاکن عند اللہ وہ حقیر ہی اور آدمیوں کی آگے
 خوار ہوتا ہی اور تواضع اگرچہ اپنی کو حقیر سمجھتا ہو اور حقیر دیکھتا ہی لاکن وہ عند اللہ
 صاحب غلٹت کا ہو اور ایسا ہی آدمیوں کی پاس وہ عزیز ہوتا ہی وعن ابی ہریرۃ
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال موسیٰ یارب من اعز عبادک
 عندک قال من اذ اقدر غفر یعنی حضرت ابی ہریرہ سی مروی ہو کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام فی جناب باری عز اسمین
 عرض کیا کہ ای پروردگار میری زیادہ عزیز اور محبہ آدمیوں کا نزدیک پ کے

کون ہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ شخص کہ جب وہ قادر ہو بخشدی یعنی وہ آدمی کو جب
 وہ ظالم پر قدرت عوض کی پائی تو وہ ظالم کو بخش دی اور اوس سی وہ اپنا عوض
 نہ لی و عن السن ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من حزن لسانہ
 ستر اللہ عورۃ ومن کف غضبہ کف اللہ عنہ عدا بہ یوم القیامۃ من
 اعتذر الی اللہ قبل اللہ عذرا حضرت انس ہی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی آدمیوں کی عیوب سی اپنی زبان کو روکی گا ڈیو کی گا ڈیو کی گا اللہ تعالیٰ
 عیوب اوس کی اور جو کوئی روکی گا غصہ اپنا روکی گا اللہ تعالیٰ قیامت کی دن اوس
 اپنی مذاب کو کہ سبب گناہوں کی وہ اوس کا مستحق ہوگا اور جو کوئی عذر خواہی
 کہ بگا اللہ تعالیٰ قبول کرے گا اللہ تعالیٰ اوس کی عذر کو یعنی جو کوئی اپنی گناہوں
 تو بہ کرے گا تو اللہ تعالیٰ اوس کی توبہ کو قبول فرمائیگا و عن ابی ہریرۃ ان رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم قال ثلاث منجیات وثلاث مہلکات فاما المنجیات
 فتقوی اللہ فی السر والعلانیۃ والقول بالحق فی رضا والخط والقصد
 فی الخفاء والفقہا لقا المہلکات نعوی متبع وشیح مطاع واحجاب المرء
 بنفسہ وحی اللہ من روى البیهقی لاحادیث الخمسة فی شعب الایمان
 یعنی حضرت ابی ہریرہ ہی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین
 چیزیں مذہب کی نجات دہنی والی ہیں اور تین چیزیں آخرت میں ہلاک کرنے
 والی ہیں پہلی چیزیں نجات دہنی والی ایک دن میں ہی خدا تعالیٰ سے
 ظاہر ہیں اور دوسری چیزیں نجات دہنی اور سرعہ رضا مندی میں اور حالت ناخوشی
 میں حق کہنا اور خیر دولت میں اور فقر میں میا نہ روی کرنے اور ہلاک کرنی والی

چیزیں پس وہ بھی تین ہیں اول خواہش نفس کی کہ آدمی اوس کی متابعت کرے
دوسرا بخل اور حرص کہ آدمی اوس کی طاعت کری اور تیسرا مرد کا اپنی نفس کے ساتھ گھنڈ
کرنا یعنی وہ آپ اپنی کو اچھا جانی اور اپنی صفوں کو خوش رکھو اور اس گہر پیدا ہوتا ہے اور کبر
تکبر و جودین آتا ہے اور یہ خصلت عجب کی سخت تر اور بدتر خصال مذکورہ کی ہو نقل کیا اسکو
بیہقی فی ان پانچوں مائیت کو شعب الایمان میں خصوصاً ظلم سے بچنے کے مادیات کی بیان میں
اور جانا چاہئے کہ ظلم کی معنویت میں دفع الشئی فی غیر محلہ یعنی کسی ایک شے کو اوسکو
غیر محل میں رکھنا اور یہ کلمہ جامع اور شامل ہو ہر چیز کو کہ وہ اپنے حدود و حدود کے تجاوز کرے اور صطح
کہ چاہئے واقع نہ ہو ساتھ زیادتی کے یا نقصان کی یا وہ بیوقت واقع ہو یا وہ بیجا واقع ہو
اور جو روتندی کی بھی عیسیٰ ہی میں اور شر ظلم کی بھی عیسیٰ ہی میں یعنی شر ظلم اوس کو کہتے ہیں کہ
دجل شرعی اور جہ شرعی ہو تجاوز کری اور صراح میں ظلم منہی ستم کردن کہ ہے اور یہ بھی ظلم مطابق
اس منہی کی ہے کہ مذکور ہوا اور وہ عام ہے کہ خدا تعالیٰ کی حق میں ہو یا خلق کی حق میں ہو یا اپنے نفس
کی حق میں ہو اور متعارف فہام میں ستم وہ ہے کہ خلق کی حق میں ہو کہ ایک دوسرے پر زور کریں
اور ستم کریں اور باحق ہو ایک دوسرے کی مال میں یا عرض یعنی آبرو میں یا نفس میں تصرف کریں
عن سعید بن زید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اخذ ثلثا مائت
الامر من ظلم فانہ یطوقہ یوم القیامۃ من سج ارضین متفق علیہ یوسف سعید بن زید
مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کہ ایک لشت ہر زمین از لظلم کی لگا
پس تحقیق وہ زمین ساتون زمینوں سے اوس کی گردن میں قیامت کی دن پہنائی جائیگی اقل کی
پہنجاری اور مسلم نے اور کہتا ہے فقیر مودودی کہ چونکہ بطریق تشدید سی فتن طاعت حق کو تو
اوس کی یہ ہے کہ اوس کی اولیٰ مال کے لئے اوس کو تکلیف کی جائیگی اور یہ تکلیف وہ اوس کے

او ٹھوڑی جاگی اور شرح السنۃ میں لکھا ہے کہ معنی طوق پہنانے کی یہ ہے کہ وہ نہ سلا
 اللہ تعالیٰ زمین میں پس زمین کا ٹکڑا غضب کیا گیا اوس کی گردن میں مانند
 طوق کے ہوگا وعن ابی ہریرۃ الرقاشی عن عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم الا لا تظلموا الا لا یصل مال امراء الا بطیب نفس منہ مرواۃ المصنف
 فی شعب الایمان والذکر تظنی فی المجتبیٰ یعنی ابی حرۃ رقاشی اپنی چچا سی راوی
 ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا خبردار ہو نہ ظلم کرو خبردار ہو نہ
 ملال ہی مال کسی شخص کا مگر ساتھ خوشی اوس کے نقل کی یہ بہرہ بیہقی نے شعب الایمان
 میں اور در تظنی فی مجتبیٰ میں وعن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 قال الظلم ظلمات یوم القیامۃ متفق علیہ یعنی حضرت ابن عمر سی مروی ہے
 کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ظلم کرنا سبب تاریکی ہی قیامت
 کے دن یعنی ظلم کو قیامت کی دن ہر طرف سی تاریکی گھیرے گی اور وہ اوس نور
 کہ وہ مومن کی نصیب ہوگا محروم ہوگا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اوس نور کی کہ وہ
 قیامت کے دن مومن کے نصیب ہوگا قرآن مجید میں خبر دی ہے نور ہم
 یعنی بین اید یعم وبایمنا نعم یعنی نور اوں کا دوطرف ہوا ہوگا آگے اوں کی اور
 دایں اوں کی قیامت کے دن یا مراد ظلمات سی شدائد اور عقوبات ہیں جیسا کہ
 اس آیت میں ہے قل من ینجیک من ظلمات البود البحر یعنی شدائد برا درجہ سی
 تم لوگوں کو کون نجات دیتا ہی روایت کیا اوس کو بخاری اور مسلم نے وعن ابی موسیٰ
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یصلی لظلم حتی اذا اخذ
 لم یفلتہ تم قرءوکن الک اخذ ربک اذا اخذ القری وہی ظالمۃ لایہ متفق علیہ

یعنی حضرت ابی موسیٰ مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر مظلوم
 اللہ تعالیٰ ظالم کو جہالت دینا ہی اور اوس کی عمر کو دراز کرنا ہی بہاگ کہ جس وقت کہ پڑتا ہے
 ظالم کو تو نہیں چھوڑتا اوس کو اور نہیں بہاگ سکتا ظالم اوس کی عذاب سی پہر رہے
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت و کذالک اخذ مابا کالایہ
 یعنی ایسا ہی کچھ ناپروہگار نیزی کا جس وقت کہ کچھ تاہی بستیوں کو یعنی بستی والوں
 کو کہ ظالم ہیں آخر آیت تک روایت کیا اوس کو بخاری اور مسلم نے املاء از روای
 نفست کی جہالت دینا اور روزگار کو لٹا کرنا اور جانور کی رسی یعنی چھوڑنی وعن
 حذیفۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تکلوا من اثمہ تقولوا
 ان احسن الناس احسننا وان ظلموا ظلمنا ولکن وطنوا انفسکم ان احسننا
 ان تحسنوا وان اساءوا فلا تظلموا را دا الا التومذی یعنی حضرت حذیفہ سے
 مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہنوم غیر ثابت اپنی رائی
 اور تابع اور آدمیوں کی کہ کہتے ہیں وہ اگر نیکی آدمی تو نیکی کریں گی ہم اور اگر ظلم
 کریں گی وہ تو ہم بھی ظلم کریں گی بلکہ ہمارا اپنی نفسوں پر اور دلوں میں یہ کہ اگر نیکی
 کریں آدمی تو نیکی کریں گے اور اگر وہ بدی کریں پس تم ظلم نہ کرو روایت کیا اوس
 ترمذی نے ائمہ کے بکسر ہمزہ و فتح میم مشوہ آدمی تابع اور آدمی کا غیر ثابت اپنی
 رائی پر اور تابا نہ کی گئی ہے اور صراح میں ائمہ مردم ہر جای اور تو طین
 کی معنی وطن کرنا اور صراح میں طو طین کسی پر دل رکھنا اور وطنوں کی معنی یہ
 ہی کہ اپنی دل میں قرار دینا اور اضمال ہی اپنی معوض کی یوں ہو کہ اگر وہ نیکی کریں
 تو تم بھی نیکی کرو اگر وہ بدی کریں تو تم ہمد اعدا ل سی اوس کا سکنا جایت کرو مکیا

مشرعی ہو اور ظلم نہ کر دینی حد سے تجاوز نہ کرو اور اس سے بڑھ کر نہ کرو یا یہ کہ مکافات
 سے مستفید نہ ہو اور اس کو عفو نہ کر دیا۔ اور کسی ظلم کی عوض میں دینی احسان نہ دیکھا
 شیخ سعدی نے کہا ہے: بدی را بدی پهل باشد جزا اگر مردی احسان الی من اس
 کہتا ہے فقیر مودودی نے لکھا کہ حدیث میں واقع ہے اس کی نفی یہ ہو کہ اس
 احسان نہ کرو اس کو کہ احسان اور ظلم دونوں میں اللہ تعالیٰ کا یہ تعین و لایما
 لغنا اذا تحقق احد مما رغبنا اخرهما و نون دو نو کا اجتماع ہو گا اور نہ ان رفع
 ہو گا اور ایک کی تحقق سے رفع دوسرے کا اور ایک کی رفع سے تحقق دوسرے کا ہو گا جب
 بدی کرنے والی سے ظلم کرنے کی مانعت ہوئی تو گویا اون سے احسان نہ کیا کرنا ہو
 اور جانا چاہیے کہ بدی کا بدلہ بدی سے کرنا بہتر ہے عوام مسلمین کا ہے اور ظالم کی ظلم کو
 عفو کرنا بہتر ہے خواص کا ہے خصوصاً ظلم کے عوض میں احسان کرنا بہتر ہے لیکن خواص
 کا ہی اور مسیحا ہونا محبت آخرت کے لیے چار چیزیں ہیں جس کو کہ محبت دنیا کی
 غالب ہوگی اور خدا تعالیٰ خوف سے اور آخرت کی عذاب سے ناقل اور ذائل ہوگا
 تو وہ بی سابقہ فلاح کی بی سبب اور آدمیوں کو ایذا دے گا اور جس کو کہ محبت دنیا کی
 بہ نسبت اس کی کمتر ہوگی تو وہ پہلی سبب ایذا دے گا مگر اگر کوئی آدمی اس کو ایذا
 دے گا تو وہ اس کی مکافات میں اس کو ایذا دے گا اور جس کو کہ محبت آخرت کی تو
 ہوگی اور محبت دنیا کی ضعیف ہوگی تو جو کوئی اس کو ایذا دے گا وہ اس کو عفو کرے گا
 اور جس کو کہ محبت مولیٰ کی قوی ہوگی اور دنیا اور دنیاویہ اس کی نظر میں حقیر ہوگی اور
 مطابق والقد مرخید و شر من الله تعالیٰ کے خیر اور شر کو وہ اللہ تعالیٰ کے
 جانب سے جانے گا اور اس ایذا کو من اللہ جان کر اس پر نہ صبر بلکہ نہ کرے گا اور اس

عجب خط او ہٹا بیگا تو وہ مودی کی ایذا کا مکافات احسان سی کر گیا اور یہ درجہ اللہ تعالیٰ کی مقربین اور صدیقین کا ہی سرتر تھا اللہ تعالیٰ یا ہا بھرا مہ مقربہ

و صدیقیہ و عن ابی امامۃ ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من شہد الناس منزلة یوم القیامۃ عبد اذہب اخلاقہ بدنیاً غلب اور وہ ابن مسعود یعنی حضرت ابی امامہ سی مروی ہو کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ بدتر اور بیگا از روی ہمتیہ کی قیامت کی دن وہ ہندہ ہی کہ وہ غیر کے دنیا کی لٹی اپنی آخرت کو برباد دیتا

روایت کیا اوس کو ابن امیہ نی یعنی وہ ظلم سی اور دغاسی اور جھوٹ سی اور چوری وغیرہم امور غیر مشروعہ سی غیر کے لٹی دنیا کما تا ہو اور وہ اپنی آخرت کو برباد کرتا ہے جیسا کہ بعضی عمال حکام کی کہ وہ اپنی اعلاص تباہی کی لٹی اور دن پر ظلم کر کے اور اپنی آخرت کو برباد دی کر حکام کی لٹی دنیا جمع کرتے ہیں یا جیسا کہ بعضی آدمی دغاسی فریب سی جھوٹ سی ظلم سی چوری سی اپنی اولاد اور عیال کے لٹی دنیا کما تے ہیں اور اپنی آخرت کو برباد کرتے ہیں و عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ایاک و دعوة المظلوم فاما یسئل اللہ حقہ وان اللہ لا یمنع ذاق حقہ یعنی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سی مروی ہو کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پچ تو مظلوم کی بددعاسی اس لئے کہ وہ نہیں مانگتا اللہ تعالیٰ سی مگر اپنی حق کو اور تحقیق اللہ تعالیٰ کسی حقدار کو اوس کی حق سی منع نہیں فرماتا کہتا ہے فقیر مودودی اگر کوئی آدمی اپنی حق کو بخشے یا چھوڑ دی اوس کو یا شمار کئے ہیں اور اوس کا درجہ عند اللہ عظیم ہے و عن اوس بن شریل اندم سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من مشی مع ظالم لیقویہ و هو یعلم انہ ظالم فقد خرج من الاسلام و اخرج

فی شعب الایمان یعنی اوس بن شریحیل سی مروی ہے کہ اوس فی سنا کہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی کہ چلی ظالم کے ساتھ تاکہ وہ اوس کے
تقویت کرے مال آنگہ جانتا ہو کہ یہ آدمی ظالم ہے پس وہ اسلام سی خارج ہوا یعنی
کمال ایمان سی نکلا روایت کیا ان دو نو حدیثوں ہفتی فی شعب الایمان میں -
انتبالا کہتا ہے فقیر و دودی کہ ظلم معنی شتم کی اور گناہ کی بھی آیا ہے جیسا کہ احادیث
سابقہ سی ظاہر ہے اور نیز حدیث شریف کہ وہ مع نرجسہ کی آگے توبہ کے باب میں
لکھی گئی ہے اس کی مؤید ہے اور وہ یہ ہے - عن عائشة قالت قال رسول
صلی اللہ علیہ وسلم الدوا دین ثلاثہ دیوان لا یغفر اللہ الاشرار
باللہ یقول اللہ عز وجل ان اللہ لا یغفران بشرک بہ و دیوان لا یتک اللہ
ظلم العباد فیما بینہم حتی یقنع بعضهم من بعض و دیوان لا یعاب اللہ بہ
ظلم العباد فیما بینہم و بین اللہ فذلک ان اللہ ان شاء عذبه و ان شاء
نجاه و رعدہ او ظلم بمعرفہ کے ہر آیا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہر و الکافرون
ہم الظالمون اور جیسا کہ اس حدیث میں ہر عن ابن مسعود قال لما نزلت
الذین امنوا ولم یلبسوا ایمانہم بظلم شق ذالک علی اصحاب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم قالوا یا رسول اللہ انہا لم یظلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم لیس ذالک انما هو الشراک ثم تسمعون قول لقمان لابنہ لا تشراک باللہ
ان الشراک ظلم عظیم و فی روایت لیس ہو لکما تظنون انما ہو کما قال لقمان
لا یشک شک علیہ یعنی حضرت ابن مسعود سی مروی ہے کہ جب آیتہ الذین امنوا
ولم یلبسوا ایمانہم بظلم اولئک لعل لامن و ہم معتمدون کے اتری یعنی

وہ کہ ایمان لائی اور اپنی ایمان کو ظلم سے غلط نکلیا اور ان کے لئے امن ہوا اور
 راہ سیدھی پائی والی ہیں اور چونکہ حضرات صحابہ علیہم الرضوان ظلم کو خطا اور
 معصیت پر حمل کرتے تھے تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہ پر نزول
 اس آیت کا شائق اور دشوار آیا تو صحابہ بنی عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کون ہم میں سے ہے کہ اس نے اپنی نفس پر ظلم نہیں کیا اور اس نے حدی تجاوز
 نہیں کیا اور اس سے گناہ ظہور نہیں پایا پس حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ مراد ظلم سے گناہ اور معصیت نہیں کہ تم سمجھا ہے اور نہیں مراد ظلم سے
 اس جگہ مگر شرک آیا تم نے نہیں سنا قول لقمان کا کہ اس نے انچوڑ کی کو نصیحت
 کی اور کہا یا بی لا تشترک بالله ان الشریک لظلم عظیم یعنی اس سے بڑھ کر کسی
 چیز کو خدا تعالیٰ سے شریک ست کر تحقیق شرک بڑا ظلم ہے اور ایک روایت میں
 یوں ہی کہ مراد آیت دلم یلبسوا ایمانہم بظلم سی معصیت اور گناہ نہیں جیسا کہ تم
 نے گمان کیا ہی اور نہیں وہ مگر جیسا کہ لقمان اپنی بیٹی کو کہا ہی یعنی مراد اس سے
 شرک ہے روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے اگر کوئی آدمی اعتراض کرے
 کہ غلط اور مزح ایمان کا شرک ہی غیر ممکن ہے اس لئے کہ یہ دو دواؤں ضد ہیں اور
 اجتماع مذہب کا محال ہوا ان غلط اور مزح معصیت کا ایمان سے تصور ہے جیسا
 حضرات صحابہ علیہم الرضوان نے سمجھا تھا جواب اس کا یہ ہے کہ ہاں ایک چیز
 اجتماع مذہب کا محال ہے مگر اجتماع ایمان کا شرک ہی ایک چیز میں نہیں جیسا کہ
 منافقین عرب کہ وہ زبان سے اقرار تو میداد اہل شانہ کا اور رسالت حضرت
 سید المرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام کا کرتے تھے مگر دل میں مشرک تھے جیسا کہ قرآن

ہے و مایومن اکثرهم باللہ الاولہم مشرکون یعنی بہین لای اکثر اولن کے
 اللہ تعالیٰ پر ایمان زیادتی مگر یہ کہ وہ مشرک ہیں قلب میں تواضع کیا کیا
 اور شرک کا ایک چیز میں ہوا خصوصاً اہل اور حرص ہی بکشی کی احادیث کے
 بیان میں جانتا چاہئے کہ اہل فتح میم سے اسید رکھنا اور قاموس میں بمعنی زجا کے
 آیا ہے لکن ظاہر یہ ہے کہ اہل کو مفید کیا جائی درانی حیات سی نہ محض امید کہ
 ضد یاس کا ہے اور مشارق الانوار میں لکھا ہے کہ اہل فتح میم سی حدیث کرنا
 آدمی کا اپنی نفس سی در باب پانے امور دنیاوی کے اور پہونچنی آرزو کے
 اور حرص ہونا اون پر کذا قال طیبی اور حرص کی معنی زیادتی آرزو اور ارادہ
 کی ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے ان تجا من خدا ہم یعنی اگر
 زیادہ ارادہ کرتیو اون کی ہدایت میں اور حرص ہنی فطر مشرک ہی آیا ہے اور
 قاموس میں لکھا ہے کہ بدترین حرص یہ ہے کہ لبوی تو اپنا حصہ اور طبع کر تیو غیر کے
 حصہ میں اور مراد اہل سی یہاں درازی آرزو کی ہے دنیا کی امر میں اوس حال میں
 کہ وہ توشہ آخرت سی غافل ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ فی فرمایا ہے ذرہم یا کلو و شتیتمطو
 و بلہمہم الاصل فسوف تعلمون یعنی چوڑ کافروں کو کہ لکھا وین اور بہر مند ہوین
 اور غافل کری اون کو آرزو پس قریب ہی کہ جائیگی اور اس لی طولی مل مذہم
 اور درازی آرزو کی حصول علم اور عمل میں محمود ہے بالا جماع جیسا کہ حضرت سیدنا
 علیہ الصلوٰۃ والسلام فی فرمایا ہر طولی لمن طالعہ و حسن عملہ یعنی خوش حالی ہے
 اوس کی لی کہ دراز ہوئی عمر اوس کی اور چھوٹے عمل اوس کے اور ایسا ہی جس
 جمع کرنے مال اور کثرت باہ میں مذہم ہی اور حرص کرنا حصول علم میں اور عمل نیک میں

مستحسن ہی بلا خلاف وعن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایمر
 ابن آدم ولیشب منه اثنتان الحرص علی المال والحرص علی العز متفق علیہ
 حضرت سی مروی ہو کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بوڑھا ہوتا ہے آدمی
 اور جوان اور قوی ہوتے ہیں اور کمین دو چیزیں ایک حرص مال پر یعنی اوس کی جمع
 کرنے پر اور نہ دینی پر اور دوسرا حرص درازی عمر کی اس لحاظ کہ آدمی مجبور پر اور پر
 حسب ثبوت کی اور ثبوت بغیر مال اور عمر کے ہاتھ نہیں آتی اور سبب قوی ہونے
 اودن کا سبب ضعف بدن کے ہے کہ اوس میں ثبوت تو قائم ہے مگر قوت عقلیہ کہ قوت
 ثبوت کو زبون رکھتے تھو ضعیف ہو جاتی ہے اور وہ اوس کو دفع نہیں کر سکتے وعن
 ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا ینزال قلب اللبایر شایفا فی
 انہین فی حب الدنیا و طول الاصل متفق علیہ یعنی حضرت ابی ہریرہ سی مروی
 کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمیشہ دل بوڑھی کا دو چیزوں میں جوان
 اور قوی ہی ایک دنیا کی محبت میں دوسرا زرہ کی درازی میں روایت کیا اوس کو
 بخاری اور مسلم نے اور جانا چاہئے کہ محبت دنیا متفق کر اہیت اہل کی ہے اور درازی
 عمر متفق تاخیر عمل کی وعدہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعد اللہ
 الی اماء اخر اجلہ حتی بلغہ ستین سنۃ رواہ البخاری یعنی حضرت ابی
 ہریرہ سی مروی ہو کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچھڑی خدا تعالیٰ
 نے مجھ کو فذر کی اور دور کیا فذر اوس شخص سے کہ ڈھیل دی اللہ تعالیٰ نے اوس کی اصل
 یہاں تک کہ پہنچ لایا اوس کو ساٹھ برس کو یعنی اللہ تعالیٰ نے اوس کو ساٹھ برس کی عمر بخشی
 اور فرصت دی اور پھر بھی اوس نے اتنی مدت میں اپنی گناہوں سے توبہ نہ کی اور اسے

گناہوں کو چھوڑا اب اوس کی لہی اللہ تعالیٰ نے کوئی عذر چھوڑا دینا کیا اوس
 بخاری نے اور بعضی کہتے ہیں کہ منی حدیث کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ثابت اور
 واجب کیا اوس پر کہ وہ توبہ اور استغفار اور عذر خواہی کری اور اوس میں تقصیر
 نہ کری اور کہتا ہے فقیر مودودی کہ نزدیک اس فقیر کے بہ نسبت دوسری توجیہ کے
 پہلی توجیہ وجہ یہ ہے اس لیے کہ کسی ہمزہ فعال کا دہشتے سبب منی ثلاثہ مجرد اوس
 آتا ہے جیسا کہ محققین علم صرف پر مخفی نہیں تو بنا برآں ہمزہ لفظ احد سبب
 عذر کے لہی ہے یعنی زایل کیا اللہ تعالیٰ نے عذر اوس کا جبکہ اوس نے ساٹھ برس کی
 عمر میں توبہ نہ کی اب اوس کے لئے کوئی عذر نہ ہو وعن ابن عباس عن النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم قال لکان ابن آدم وادیان من مال لا یغنی ثالثا ولا
 یملأ جوف ابن آدم الا التراب ویتوب اللہ علی من تاب متفق علیہ
 یعنی حضرت ابن عباس ہی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 اگر مہون ابن آدم کے لہی دو ندیان بہرے ہو تو مال کی نیو بالقرض والتقییر التوبہ
 ڈھونڈی گا تیسری ندی مال کی یعنی آدمی بسبب حرص کے سیر نہیں ہوتا اور نہیں بہتے
 آدمی کے پیٹ کو اگر خاک یعنی عیبگ کہ آدمی نہیں مہتر اور قبر میں نہیں جاتا تو حرص اس کے
 نہیں جاتی اور یہ باعتبار اکثر کی اور عام کو ہی مگر اولیاء اللہ کہ اللہ تعالیٰ کی خاص بندگی
 اس سے متغنی ہیں اور اللہ تعالیٰ حرص مذموم سے توبہ قبول کرتا ہے جس کے وہ جانتا ہے ورنہ
 اوس کو بخاری اور مسلم نے وعن ابن عمر قال اخذنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم بجنس جبدی فقال کن فی الدنیا کانت غریب او عاہل سبیل وعدتک
 من اهل القبور واولا البخاری حضرت ابن عمر نے کہا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے پکڑا بعض بدن میلا اور ایک روایت میں ہو کہ وہ موندھی میری یعنی کب عادت
 متعارف انسان کر کہ وہ وقت کلام کرنے کی مخاطب کا ہاتھ یا موندھی پکڑ کر اور اوپر کی
 اپنی طرف متوجہ کر کے کلام کرتے ہیں تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موندھی
 میری پکڑ کر فرمایا کہ رہ تو دنیا میں انداز اس کی کہ تو سافہ ہو یا رستہ جائیلا ہو اور اپنی
 کو مردوں سے گن تو کہ وہ قبر میں آسودہ ہیں اور سب سے گذر گئی ہیں اور اون کی ساتھ تیر
 دنیا میں مشابہت کر کہ عین زندگی میں تو مروی کی حکم میں ہو جاوے ایت کیا اس کو بجا رنج
 کہتا ہی فقیر موددی کہ حقیقت موت کی قطع ہونا نصف روح کا اور پیوند روح کا بدن
 اور خارج ہونا بدن کا روح کا آلہ ہونی سی ہی اور جاننا چاہئے کہ روح بدن کی موت
 منجم اور نابود نہیں ہوتے بلکہ اس کا حال تغیر ہوتا ہے جیسا کہ اس کی آنکھ و کلن
 اور زبان اور ہاتھ پانوں اور تمام اعضا سلب ہوتے ہیں اور اہل اور اولاد اور
 اقارب اور اصحاب اور احباب جدا ہوتی ہیں اور خیل اور شتم اور خدم اور دواب اور رزق
 اور زمین اور مکان اور مشاع اور اسباب وغیر اہم الماک اس سے دور ہوتے ہیں پس
 حدیث میں تشبیہ مردوں کی حاصل کرنا اور اس کی حکم میں آنا اور اپنی نفس کو اہل قبور سے
 گنتا وہ ہی کہ تمہا اکن آدمی متصف ہووی قطع ملاقی بدنی سے پس قطع کری نصف روح
 اپنی مفاسی از کتاب محرمات اور مکروہات میں اور وہ پہہ جانے کہ جو چہ کہ دنیاوی شاع
 اس کی ہاتھ میں ہی اس کی ملکیت میں نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی ملکیت میں ہی وہ ملکات
 اس کی وہ ہو کہ وہ اس کی مفقود ہونے سے نکلین اور اس کی پانی سے خوش ہووی
 اور ایسا ہی نبی اہل و عیال اقارب بچران اصحاب حباب سے قطع کری ینو اون کے لئے
 حرام اور کراہت میں نہ پڑی پس جو کوئی ان صفات سے موصوف ہوگا تو وہ مردوں کے

مشابہ ہو گا بلکہ اون کی حکم میں ہو گا اس کی بعد آدمی کو چاہئے کہ وہ اور شروط اور ادراک
 رعایت کری کہ سبب اس کی مشابہ مردوں کا ہودی ایک تھو اون سی توبہ کرنا ہی اور
 وہ ہوا اور ہون نہیادی سے قطع کرنا ہے جیسا کہ موت سی علائق دنیا دی قطع ہوتی ہیں
 اور دوسرا زہدی اور وہ دنیا سی اور اس کی محبت سی اور اس کی شہوات اور لذت
 سی نکلنا ہے جیسا کہ موت میں تپس کرنا توکل ہی اور وہ قیود انساب سی خارج ہونا ہی جیسا کہ
 موت میں جو محتاطت ہی اور وہ شہوات نفسانی سی خارج ہونا ہی جیسا کہ موت میں۔
 پانچواں توجہ الی اللہ ہی اور وہ ماسوی اللہ سی اپنا مونہہ پیر نہ ہے جیسا کہ موت میں
 پس دس سال میں کوئی محبوب اور مطلوب اس کا نیر اللہ تعالیٰ کی باقی نہیں رہتا۔ چہا
 صبری اور وہ ساتھ مجاہدہ کی خطوط نفسانی سے خارج ہونا ہے جیسا کہ موت میں آدمی
 بنیر مجاہدہ کی خطوط نفسانی سی خارج ہونا ہی سا توان رضا ہی اور وہ اپنی نفس کی خوشنودی
 سی خارج ہونا اور اللہ تعالیٰ کی خوشنودی میں اور اس کی تسلیم احکام ازلیہ جن دخل
 ہونا اور اپنی تمام امور ات کو بی منازعت اور قسرض کی اللہ تعالیٰ کو تغویض کرنا ہی جیسا
 موت میں اور اٹھواں ذکر ہے اور وہ ذکر موی اللہ سی خارج ہونا ہی جیسا کہ موت میں
 اور نواں مراقبہ ہی اور وہ اپنی حول اور قوت سی خارج ہونا ہی جیسا کہ موت میں اور
 صفات اور حالات تب حاصل ہونگی کہ وہ مشابہ مردوں کا ہو گا اور اہل قبور کی شمار میں آجیگا
 اور یہی تہی ہر عد نفسک من اهل القبور کی اور یہی ہی معنی موثوق قبل ان تموتو کی
 اور موت واقعی موت اضطرابی ہو کہ بلا اختیار آدمی کی حاصل ہوتی ہو اور نہ موت حقیقی
 ہی کہ آدمی از روی اختیار کی اپنی کو صفات مذکورہ میں مردوں کا مشابہ کرنا ہی وعن سفیان
 الثوری قال ليس الزهد في الدنيا ليس الخشن داخل الجشيل نال الزهد في الدنيا

قصہ کامل رواہ فی شرح السنۃ یعنی کہ حضرت سفیان ثوری نے کہا کہ دنیا میں زہر بہہ
 نہیں کہ آدمی مونی کپڑی پہنی اور روم کی ہینکی رومی کھائی بلکہ زہر بہہ ہی کہ آدمی دنیا
 میں طویل اٹل مکر یعنی اپنی آرزو کو کوشا کرے کہ ایسا ایسا کرے گا یا ایسا ایسا ہو سکتا
 کیا اچھا کہا ہی سہا اندیشہ ہاں تعلیم کر دے سپہ کار مایا اینچنین یا آسچنان خواہد شدن +
 یا بد این منوال گنجی سیم و زر خواہیم یافت + یا در ان اقلیم حکم رواں خواہد شدن
 عاقبت معلوم شد کہ انہا خیال باطل اند + اسچہ خواہد عالم مطلق ہاں خواہد شدن + اور
 اور جانا چاہو کہ علیہ کلام علیہ کلام کہ پکارا کہ ستون مٹا ہوا خوشن فتح خاں کو کر تین مجتہدین وہ کپڑے کرنا ہوین
 اور شب فوجیم کر تین مجتہدین بی مزہ کہا نا اور حضور نبی کہا ہی کہ نا علیہ کلام و عزت اور غیر نبی کو ہار کہا نا و عن
 خرید ابن الحسین قال سمعت مالکاً و سئل ای شیئ المرء ھد فی الدنیا قال طیب
 الکسب و قصداً مل رواہ ابی یحییٰ فی شعب الایمان یعنی زہر بن حسین نے کہ حضرت
 امام مالک کا بار تھا کھا کہ سنائی حضرت امام مالک یا زہا کہا کہ سنائی حضرت امام مالک او حال میں کہ پوچھا
 او کو کیا ہو زہر بن حسین کہا امام مالک نے کہ زہر بن حسین کسب حلال اور کوتاہ ہونا آرزو ہو وایت کیا او کو
 بیہتی نے شعب الایمان میں اور جانا پاس ہے کہ کسب حلال سی کسب حلال مراد یعنی رزق
 حلال اور طیب اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر کلو من الطیبات و اعملوا الصالحات
 یعنی کھا و حلال چیزوں سے اور عمل کرو اچھ اور اور جگہ قرآن مجید میں فرمایا ہے -
 یا ایھا الذین امنوا کلو من طیبات ما رزقناکم و اشکروا للہ ان کنتم یابون
 نقبلون یعزایم و الوکھا و تم ان حلال چیزوں سے کہ دوئے عینے تمکو اور شکر کرو
 اللہ تعالیٰ کا اگر تم اس کی عبادت کر نیوالی اور کوتاہ ہونا آرزو نہ کا یعنی بخوب
 آنے اجل کی بہت عمل نیک کرنا اور دنیا میں زہر کرنا اگر کوئی آدمی اعتراض کرے اور

اور کچھ کہ کسب حلال کو زہد میں کیا دخل ہے جواب اوس کا یہ ہے کہ قول امام مالک
 اوس شخص کی قول کا رد ہی کہ وہ کہتا ہی کہ زہد دنیا میں فقط دنیا کا ترک کرنا اور کچھ
 موٹی کا پہننا اور سو کی سی روٹی کا کھانا ہی پس امام مالک نے اوس کے قول کو رد کیا
 کہ جیسا تم کہتو ہو زہد ایسا نہیں بلکہ حقیقت اوس کی حلال کھانا اور کوئی ناجی آرزو کی ہے
 کہ دنیاوی امور میں لبنی لبنی آرزو میں نہوں جیسا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ زہد دنیا میں یہ نہیں کہ حلال کو حرام کر دیا مال کو ضائع کر دیا
 بلکہ زہد یہ ہے کہ جو کچھ کہ تیری اہل میں ہے اوس پر تو بہت اعتقاد کرنا والا ہو بہ نسبت
 اوس چیز کہ اللہ تعالیٰ کی قبضہ میں ہے خصوصاً ریا اور سمعہ سی بچنی کے لئی احادیث
 کی بیان میں جاننا چاہئے کہ ریا مشتق رویت سی ہی اور صراح میں ہی ریا کہ اور وہ
 اپنی کو ساتھ نیکی کی خلق کو دکھانا اور میں العلم میں ہو کہ ریا عبادت سی نزدیک لوگوں کے
 طلب منزلت کی کرنا پس ریا مخصوص ساتھ عمل ظاہر کے ہوا اور جو کچھ کہ وہ قسم عبادت
 نہو اوس میں ریا نہیں بولتی جیسا کہ کثرت مال اور اتباع کی اور یاد کرنا اشعار کا
 اور اچھا تیر لگانا اگر کوئی آدمی ان چیزوں کو دکھاوی تو وہ تکبر اور افتخاری ہوگا
 نہ ریاسی اور جس چیز سی کہ طلب جاہ اور منزلت کی نہو جیسا کہ مشائخ مریدوں کے
 دکھانے کی لئی اور اونکی دلون کی مائل کرنے کی لئی اور اون کو طاعت اور عبادت پر
 متوجہ دین کے لئے کرین تو حقیقت میں وہ ریا نہوگا اگرچہ وہ صورتاً ریا سی اور اسی
 سبب سی کسی فی کہا ہو کہ ریااء المصدقین خیر من اخلاص الملبین فی مصدقہ کا
 ریا مریدوں کی اخلاص سی بہتر ہے اور اگر ایک شخص کی ذات میں کچھ کمال ہو اور وہ
 بحکم واقع کی اوس کو لوگوں کو دکھاوی اور دوست رکھ کہ وہ لوگوں پر ظاہر ہو

اور خلق اوس کو جانی تو وہ ریاسہ ہے اور جو شخص کہ وہ نابود کو دکھادی اور جو کہ
 اوس میں نہ ہو اور جس چیز کی کہ وہ لیاقت نہ رکھتا ہو اوس کا وہ دعویٰ کری تو
 وہ کذب اور نفاق ہی نہ رہا برقیاس اوس کی کہ حدیث میں ہی کہ جو کچھ غیبت
 کرنیوالا کہی اگر وہ اوس شخص میں ہو تو وہ غیبت ہی اور اگر کسی الواقع ایسا ہو تو
 وہ افترا اور بہتان ہو اور ریا کی کئی تئیں ہیں اور فاحش اور راقع اوس کی انہماک
 وہ ہی کہ اوس میں قطعاً ارادہ ثواب کا اور قصد عبادت الہی جل شانہ کا ہو بلکہ
 وہ خلق کی دکھانے کے لئے اور طلب منزلت کی لہی جو مانغا اوس شخص کی کہ وہ
 لوگوں میں ہوتا ہی تو نماز پڑھتا ہی اور اگر وہ اکیلا ہوتا ہی وہ نماز نہیں پڑھتا بلکہ
 لوگوں کی ساتھ اکثر وہ نماز بغیر طہارت کی پڑھتا ہے پس یہ موجب غصہ تہا ہی
 ہی اور عمل اس میں باطل ہی وہ نماز موجب ابراہیم کی ہونگی اور رضار اوس کی
 واجب ہی اور قسم دہری یہ ہے کہ اوس میں ارادہ ثواب کا اور نیت لوگوں کی
 دکھانے کے دونوں ہوں اور جانب ریا کی غالب اور قصد ثواب کا غصیف ہو ہونا
 حیثیت کہ اگر وہ آدمی خلوت میں ہوتا تو وہ عبادت کرتا اور محض قصد حصول
 ثواب کا اوس کو باعث اوس عمل پر ہوتا اور اگر اوس کو ارادہ حصول ثواب کا
 نہوتا تو البتہ قصد ریا کا اوس کو باعث اوس عمل پر ہوتا پس یہی عملی اول سے حکم
 ہی اور قسم تیسری یہ کہ قصد ریا کا اور ثواب کا دونوں برابر ہوں با این حیثیت کہ
 اوس کو محض قصد ریا کا یا نیت ثواب کی باعث اوس عمل پر نہ ہو اور جب کہ وہ
 دونوں جمع ہوں تو وہ دونوں قصد باعث عمل پر اور راغب عمل کے ہوں اس قسم میں
 سود و زیان دونوں برابر ہیں لاکن اس کی عدم قبول میں اور وعید میں احادیث

اور آنا زور دہن اور قسم چوتھی یہ کہ اوس میں نیت ثواب اور ارادہ خوشنودی
 اللہ تعالیٰ کا غالب اور راجح ہو مظاہر اس میں نقصان ہی نہ بطلان یا ثواب و
 عقاب دو لو برابر ہوں باندازہ نیت کی اور تحقیق میں اس میں یہ بھی فرق کیا
 کہ قصد ریا کا ابتداء عمل میں ہو یا اوس کی درمیان عارض ہو یا وہ بعد از عمل کے
 لاحق ہو یا وہ پھلاشیع تر ہے پہر دوسرا اور تیسرا کسری اور اوس کی ہونی سے
 عمل باطل نہیں ہوتا اور اس میں اس کا یہی فرق ہے کہ قصد ریا کا اور عزم اوس کا
 مصمم ہو یا خطرہ ریا کا ہو اور حق یہ بھی کہ خلاصی ریاسی امر دشوار ہی اور وجود حقیقت
 افلاص کا متعسر ہے حتیٰ کہ غلامی لکھا ہے کہ اگر کوئی آدمی اور کسی آدمی سی اپنی توفیق
 سنی اور وہ اوس سی خوش ہو دی یہ بھی علامت وجود ریا کی ہے اور اگر کوئی آدمی
 خلوت میں ایک عمل کرتا ہی اور وہ اپنی دل میں خیال ریا کا رکھتا ہو تو وہ بھی رپا
 اعاذنا اللہ منھا اس جگہ ایک اور حالت بھی کہ کوئی آدمی خوش ہوتا ہے ساتھ
 فضل خداوند تعالیٰ شانہ اور لطافت ایند دی جل جلالہ کے بسبب بخوار سنیات اور
 انظار اور افتاء طاعات اوس کی اور یا وہ خوش ہوتا ہے بقصد انظار طاعات کی
 تاکہ اور آدمی اوس کی پیروی کریں تو یہ محمود ہی و افضل ابواب ریا نہیں جیسا
 کہ حدیث میں اس باب میں وارد ہیں اور یہ مسئلہ فاسف بھی کہ تفصیل رکھتا ہی اور
 فقہاری تصریح اس کا نہیں کیا اور تحقیق اس مسئلہ کی اہل اللہ کی کلام سے ڈھونڈنا
 چاہئے خصوصاً احیاء العلوم سی اور وہ جو لکھا گیا ہی اوس میں سی لکھا گیا ہی اور
 سین کی قسم اور سیم کی سکون سی اکثر ساتھ ریا کی مذکور ہوتا ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے
 کہ غلام آدمی یہ کام ریا اور سمع کی لٹی کرتا ہی یعنی تاکہ اور لوگ اوس کو دیکھیں اور

اور سنیں حاصل یہ کہ سہ ماہہ سہ ماہہ کی تعلق ہو اور یہاں سہ ماہہ بصری متعلق ہے
 وعن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لا یبطل
 الی صومکم واماواکم وکن ینظر الی قلوبکم واعمالکم مرواہ مسلم حضرت ابی ہریرہ
 سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کی
 نظر سے تمہاری ظاہری صورتوں کو کہ وہ سیر مضیہ الہی سی خالی ہیں اور تمہاری مالوں
 کو کہ وہ خیرات مقبولہ سی ماری ہیں نہیں دیکھتا لاکن وہ تمہاری دلوں کو کہ محل تقوی
 اور محبت الہی کا ہی اور تمہاری اعمالوں کو کہ اوس سی تقرب الہی تعالیٰ شانہ دہو دیتا ہے
 ہو دیکھتا ہی روایت کیا اوس کو مسلم نے وعنه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم قال اللہ تعالیٰ انا اغنی الشراکاء عن الشراک من عمل عملا اشراک فبہ
 معی غیر می تراکتہ وشراکہ فی راویۃ فانما منہ برائی ہو اللذین
 عملہ مرواہ مسلم یعنی حضرت ابی ہریرہ سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہی کہ میں بی نیاز ترین شریکوں کا ہوں شرک سے
 یعنی شرکا کہ عالم میں ہوتی میں محتاج شرک کی ہوتی ہیں اور وہ شرکت سی راضی ہوتے
 ہیں تاہر ایک کو حصہ اور دخل اوس چیز میں ہو کہ اوس میں وہ شریک ہیں بخلاف
 میری کہ میں خلاق علی الاطلاق ہوں بے پردہ ہوں اس سی کہ ساتھ شرکت کی عبادت
 میں راضی ہوں جب تک کہ آدمی خالص اور تنہا میری لئے عبادت نہ کریں تو وہ نزدیک
 میری مقبول نہیں اور اللہ تعالیٰ فی اپنی کو اغنی الشراکاء اس لئی کہا کہ چون کہ
 آدمی اللہ تعالیٰ کی عبادت میں غیر خدا کو خدا متعالیٰ سی شریک کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ
 باعتبار اوں کی شریک کرنے کی اپنی کو اغنی الشراک فرمایا و اگر نہ اللہ تعالیٰ شریک

نضرہ اور میری شیخ سعدی نے کہا ہی سے بری ذاتش از تہمت ضد و جنس ۵
 غنی ملکش از طاعت جن و انس ۵ پہلہ اللہ تعالیٰ فی انبی بی نیازی کا اور شرکت
 سی بی رضائی کا بیان فرمایا کہ جو کوئی کوئی عمل کری اور اوس میں اور کو پیشتر یک
 گردانی تو میں اوس مشرک کو اوس کی شرکت کی ساتھ چوڑ و تیا ہون اور ایک تڑا
 میں بجای تہمکتہ و شہر گہ کی یون آیا ہی کہ میں اوس سی ہزار ہون اور
 وہ شخص یا عمل اوس کا اوس کی لئی ہی کہ اوس فی جس کی لئی وہ عمل کیا ہی روایت
 کیا اوس کو مسلم فی اور ظاہر اس حدیث سی بہہ معلوم ہوتا ہی کہ آمیش ریاکی بلکہ فعل
 ریا کا مقبوت ثواب کا ہی ولیکن علمانی کہا ہی کہ یہ اون دو قسموں ریا سی ہوگا
 کہ اوس میں نیت ثواب کی قطعاً نہ ہو یا قصد ریا کا غالب ہو اور بہہ ہی ہو سکتا ہی کہ
 اس حدیث میں مبالغہ مقصود ہو و زجر کی لئی اور مانعت مداخلت کی لئی وعن جنہ
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سمع اللہ بہ ومن بیرائی
 بیرائی اللہ بہ متفق علیہ یعنی حضرت خدب سی مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جو کوئی کہ عمل سنانی کی لئی کر گیا تاکہ لوگ اوس کو سنیں اور
 اوس کی شہرت ہو مشہور کر گیا اللہ تعالیٰ عیب اوس کی اور رسوا کر گیا اوس کو روز
 قیامت کی لوگوں کی سانی اور جو کوئی کہ عمل کر گیا دکھانی کی لئی جزا دیگا اوس کو اللہ تعالیٰ
 جزا ریاکاروں کی یعنی اوس کو کہیگا کہ جس کی لئی تہنی دنیا میں عمل کیا ہی اوس سے
 اپنے جزا طلب کرو اور مضمون فی کہا ہی کہ اس سی مراد یہہ ہی کہ ظاہر کیا
 اللہ تعالیٰ عمل بری اوس کی کہ وہ اوس کو پوشیدہ رکھتا ہی اور نصیحت اور رسوا
 کر گیا اللہ اوس کو دنیا میں نزدیک خلق کی یا آشکار کر گیا اللہ تعالیٰ نیت فاسد

عمل باطل اوس کا اور ظاہر کر گیا لوگوں پر کہ عمل اوس کا خدا کی لمی نہ تھا روایت کیا
 اوس کو بخاری اور مسلم نے وعن ابی ذر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم امرت الرجل لعل الرجل من الخیر ویجمل الناس علیہ وفي رواية و
 یحبہ الناس علیہ قال تلك عاجل بشری المؤمن رواہ مسلم بخیر حضرت
 ابی ذر سی مروی ہو کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا گیا آیا دیکھتے ہو اوس شخص
 کہ وہ عمل خیر کرتا ہے اور لوگ اوس کا کام پر اوس کی تعریف کرتے ہیں حکم اوس کا کیا ہو یا اہل
 ہوتا ہے ثواب اوس کا یا نہیں اور ایک روایت میں یجمل الناس کے بدلے یہ
 عبارت آئی ہو ویحبہ الناس علیہ یعنی دوست رکھتے ہیں لوگ اوس کو اوس کا کام پر
 حضرت سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ وہ تعریف کرنا لوگوں کا اور دوست
 رکھنا اوس کا اوس کو جلدی خوشخبری مسلمان کی ہو یعنی وہ ثواب کہ اوس کو آخر میں ملے گا
 وہ باقی ہے اور پہلے اوس کی کہ آخرت میں وہ ثواب اوس کا پادری دنیا میں ہی
 ثواب اوس کا پایا کہ لوگوں نے اوس کی تعریف کی اور اوس کو دوست رکھا اور یہ گویا
 اوس کو بشارت دنیا ہی ساتھ ثواب آخرت کی اور یہ رہا نہیں اس لیے کہ قصداً اوس کا
 ثواب آخرت کا تمام تقاضا فی اپنی فضل سی دنیا میں ہی اوس کو ثواب دیا روایت
 کیا اوس کو مسلم نے وعن سعید بن فضال عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قال اذ جمع الله الناس يوم القيامة ليوم لا ريب فيه نادى مناد من كان
 اشراك في عمل عمله الله فليطلب ثوابه من عند غير الله فان الله اخفى
 الشراك عن الشراك رواہ احمد بخیر حضرت سعید بن فضال سی مروی ہو کہ حضرت رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو وقت جمع کرے گا خدا اپنے عالی لوگوں کو قیامت کی دن وہ

وہ دن کہ اوس کی آنکھیں خشک نہیں حساب اور خراج اعمال کے لیکار پیکار فرشتہ
پکارنیو الا کہ جس شخص نے کہ شریک کیا کسی اور کو اوس عمل میں کہ اوس کو خدا کے لئے
کیا یعنی اوس میں ریا کیا پس پائے کہ وہ طلب کندی ثواب پر عمل کا بغیر خدا ہی کہ اوس نے
شریک کیا اوس کو اوس عمل میں اس لیکو کہ اللہ تعالیٰ سب شریکوں سے زیادہ بڑا ہے
شرک سے روایت کیا اوس کو اس لئے وعن عبد اللہ ابن عمر رانہ سمع رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یقول من سمع الناس بجلہ سمع اللہ بہ اسامع خلقہ و
حقاً وصحاً راوہ البیہقی فی شعب الایمان یعنی تحقیق عبد اللہ ابن عمر نے
سنا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے عمل کو گون کو سنا دیکھا او
اپنے کو لو گون کے نزدیک ساتھ مل نیک کے مشہور کر گیا سنا دیکھا اور مشہور کر گیا انہیں
تعالیٰ اوس کی عمل ریا کی کو اپنی خلق کی کا تو نہیں یعنی پہونچا دیکھا اللہ تعالیٰ ملائکہ کے کا تو
کہ یہ شخص یا کار ہی اور مشہور کر گیا اوس کو ساتھ اوس کی لو گون میں اور نصیحت کر گیا
اوس کو قیامت کے دن اور خیر اور دلیل کر گیا اوس کو دنیا و آخرت میں روایت کیا
اوس کو بیہقی شعب الایمان میں وعن النثران الثنی صلی اللہ علیہ وسلم قال من
کان نیتہ طلب الاخرۃ جعل اللہ غنا فی قلبہ وجمع لہ ثلثہ واثنتہ الدنیا
وہی راتۃ ومن کانت نیتہ طلب الدنیا جعل اللہ الفقر بین عینیہ وشتت
علیہ املا وکلا یتبہ الاما کتب لہ راوہ الترمذی وراوہ احمد و الدارمی
عن ابان عن زاید بن ثابت یعنی حضرت انس سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کہ نیت اوس کی اپنی قصد اصل اوس کا امر علیہ علی
میں طلب کرنا ثواب آخرت کا ہو یعنی وہ اپنے مولائی نیت اوس کا طالب ہو تو گو اٹھا ہو

اللہ تعالیٰ اوس کی دل میں بے پروائی یعنی اللہ تعالیٰ اوس کی دل کو بے پروا کرتا ہے اور
 اوس کو قدر کھات پر قلع کرتا ہے تاکہ وہ طلب زیادت کی لٹی رنج نہ ادا نہائی اور اللہ
 تعالیٰ اوس کو خلق سے بے پروا کرتا ہے اور اوس کی پریشانی کسی ہمیت خاطر کی عطا فرماتا ہے
 یعنی اوس کی دل کو جمع کرتا ہے سبب ہمیا کرنے اسباب معیشت اوس کی ایسی گاہی ہے کہ وہ
 نہیں جانتا اور آتی ہی اوس کے پاس دنیا یعنی وہ چیز کہ مقدر اور مقسوم ہے اور اوس کا دنیا کو
 اوس حال میں کہ وہ ذلیل اور بی قدر ہو کر کمال اوس کی یعنی بغیر طلب اور سعی اور محنت
 اور خواری کی اسباب دنیاوی اور حوائج معیشت کی اوس کی ہاتھ میں آتے ہیں اور جو شخص
 کہ ہونیت اور نقد اوس کا اعلیٰ اور علمی میں طلب دنیا کا گرد آتا ہے اللہ تعالیٰ محتاجی خلق
 کے مانند اوس کی کہ اوس کی آگاہی حاضر ہو اور پر آگاہ اور پریشان کرتا ہے
 اوس کی کاموں کو اور نہیں آتی اوس کی پاس دنیا سی مگر وہ چیز کہ اوس کی لہو مقدر کی گئی ہے
 روایت کیا اوس کو ترمذی نے اور روایت کیا اوس کو احمد اور دارمی نے ابان بنی کہ نقل
 کی اوس نے زید بن ثابت سے وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ینحی فی آخر الزمان رجال ینخلون الدنیا بالذین یلبسون للناس جلود الضأن
 من اللین السقیم علی من الشکر وقلوبہم فلوب الذیاب یقول اللہ ابی یغترون
 ام علی یجترون فلی حلفت لابن علی اولئک منهم فتنة تدع الحلیم فہیم حلون
 ما والا الترمذی یعنی حضرت ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ آخر زمان میں کتنے اشخاص ٹھیلے گئے کہ وہ فریب دیونیسے دنیا کو سانبہ علی آخرت کے
 یعنی وہ دنیا کو عبادت سے طلب کریں گے اور لوگوں کو اپنی عبادت سے فریب دیونیکو اور پیٹنگی
 لوگوں کے دکھانے کے لہو پیڑی دینی کی یعنی وہ موت کو کثرت پیٹنگی مانند کسل وغیرہ کے اظہار کی

اور تعلق اور تواضع کے لئے یعنی تاکہ لوگ اور مرید متقصدان کے ہوں اور
 وہ اوکو عابد زاهد تارک الدنیار اغب مقبلی گمان کریں زبان اذکی یعنی اذکی باتیں
 شکر سی زیادہ شیرین ہوگی اور دل اذکی مانند بیٹیوں کی ہوگی یعنی اذکی دل
 اہل تقویٰ سی دشمنی کریں اور صفات بہیمہ اور شہادت حیوانیہ کے غالب نہیں
 مانند بیٹیوں کی ہوگی اور تاہا اشد تعالیٰ کیا بسبب میری مہلت دینی اور میرے
 چہوڑ نیکی وہ مغرور ہوئے ہیں اور فریب کہائی ہیں یعنی وہ نہیں جانتی کہ میں نبی
 دینو کے لئے ڈیل دیتا ہوں یا وہ میری مخالفت کرنے پر جرات کرتے ہیں پس میں
 اپنی قسم کہتا ہوں کہ البتہ سلاط کر دھکا اداں لوگوں پر اداں میں سی فتنہ اور بلا کو
 کہ مرد مائل نہ تبرا دس میں حیران ہو جائیگا اور وہ نہ اوس کو وضع کر سکیگا اور نہ اوس
 رہ سکیگا اور نہ اوس سخی بہاگ سکیگا اور جب اوس میں مائل آدمی کا مال یہ ہوگا
 تو نادان آدمی اوس میں کیا کر سکیگا روایت کیا اوس کو ترندی نے اور چانٹا
 چاہے کہ لفظ یختلون ساتھ سکون غار بحر اور فتح تار فوقانیہ کی عبادت سے دنیا کو
 حاصل اور طلب کرنا یا اوس کی معنی یہ ہے کہ وہ آدمی اپنا دین ذمی کر دینا لیونگی اور اپنی
 دین پر دنیا کو اختیار کر لے گی اور ظاہر تر اوس کی معنی یہ ہے کہ اپنی طاعت ریائی سلو کو کو
 قریب دیکر دنیا کا دینگی جیسا کہ اوس پر قول یلبسون للناس کا دلالت کرتا ہے و مع عمر
 بن الخطاب اذ خرج یوماً الی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوجدنا
 جلی قاعداً عند قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم یکی فقال ما یکما ین قال
 یکفی شئنی ممنا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان یبیر الیہ
 غدا من عادی اللہ یبیر اللہ بالحرارة ان اللہ یبیر اللہ

الاخفاء الذین اذا غابوا لم یفتقدوا وان حضروا لم یدعوا ولم یقبلوا قلوبهم
 مصابیح الہدیٰ یخرجون من کل غبراء مظلمۃ سوا الا بن ماجہ والبیہقی
 فی شعب الایمان یعنی حضرت عمر بن الخطاب سی مروی ہو کہ وہ ایک دن حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد کحیث آئی پس حضرت معاذ بن جبل کو حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے مسجد کحیث آئے پس حضرت معاذ بن جبل کو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 کی مزار مقدس اور شہد مکر م کے نزدیک بٹیا پایا کہ وہ روتے تھے پس حضرت عمر
 فرمایا کہ آپ کے روزیگا کیا سبب ہے پس حضرت معاذ نے کہا کہ ایک شئی کہ مینی ادھر کی
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سننا اور سنی مجھے رو لایا ہو کہ حضرت لیلینیا
 علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ تحقیق تہوڑا ریا ہی شرک ہے یعنی چہ جائے کہ وہ دنیا
 ہو اور جو کوئی کہ وہ کسی کے دوست سی یعنی کسی الی اللہ سی دشمنی کر گیا اور ناحق اوس کی
 رنج اور غصہ لا دیا گیا تو لایا غلاما پس وہ تحقیق اللہ تعالیٰ سی لڑا اور جو کوئی خدا یتعالیٰ سے
 لڑ گیا البتہ وہ خراب در سوا ہو گا اور تحقیق اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے نیک کاروں
 پر ہرگز کاروں پوشیدہ حالوں کو وہ لوگ کہ جب وہ غائب ہوں نہ پوچھے جاوین
 اور جب وہ حاضر ہوں نہ بلائیں جائیں مجلس میں مہمانیکی لئے اور اگر وہ بلائیں بھی
 جائیں تو وہ تعظیم سے اور تکریم سے پاس بٹھا ئی جائیں دل آؤ کی چرافین ہدایت کے
 ہیں لینے اوں کے نور سی خلق راہ راست پاتے ہیں نکلتی ہیں ہر ایک زمین تاریک سے
 روایت اوس کو ابن ماجہ نے اور بیہقی نے شعب الایمان میں اور اس حدیث میں اس کا
 اشارہ ہو کہ مکان اوں برابر آفتیا، اضیاء کی تیرو اور تاریک اور خراب ہو گئی ہو سبب
 غلطی کے اوں کج منازل سے چلے ہو گئے اور اس حدیث میں تنبیہ ہو اس پر کہ اگر کوئی

والی شہ ظاہرین غمتہ اور خراب ہو تو آدمی کو چاہئے کہ بسبب خستگی شکل ظاہری از کمال
 خرابی از کمال و ن کی از کمال و خیر سخانی اور از کمالی تعلیم اور مکریم کری شاید کہ ابرار آتھیا
 کہ یہ حدیث اوک مخبر ہے وہ ہوں جیسا کہ کسی نے کہا ہے عاکس راں جہاز است تجارت
 شکر۔ توجہ دانی کہ درین گدہ سواری باشد کہ اور لفظ ابرار آتھیا سی اس پر بھی اشارہ ہے
 کہ بغیر تقویٰ اور نورانیت باطن کی محض فقر اور خواری اور بی اعتباری ظاہری سے نصیب لگ
 نہیں و عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ ﷺ ان العبد اذا اصاب فی
 العبادۃ فلیس فی السراۃ حسن قال اللہ تعالیٰ هذا عبادہ فی ساراۃ ابیہ ما لہ
 یوم حضرت ابی ہریرہ مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تحقیق بندہ جب وہ
 نماز پڑھے ظاہرین میں پس وہ اچھی طرح سی ٹیپ ہوئے وہ فرائض اور واجبات اور سنن اور مستحبات
 نماز کی اچھی طرح سے ادا کری اور جب وہ نماز پڑھے غفلت میں تو بھی اچھی طرح سے پڑھے و نماز
 اللہ تعالیٰ یہ بندہ میرا صدق اور راستی ہو کہ مبادتہ میں رہا نہیں کرتا و اپت کیا اوس کو اس
 ماحض نے و عن معاذ بن جبل ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یدون فی اخراۃ النہمان الخوام
 اخوان العبادۃ اعداء السراۃ نقیل یا رسول اللہ و کیف یدون ذالک قال ذالک فہی
 بعضہم الی بعض و رجبہ بعضہم الی بعض ینو حضرت معاذ بن جبل مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آخر زانی میں ایک گروہ ہونگی کہ ظاہر میں وہ بہائی اور بدو ہوں گے
 اور باطن میں وہ دشمن اور بگیانہ ہونگی کہا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ کیسا ہو گا فرمایا کہ یہ
 مال بسبب رغبت کرنے بعض از کمالی بعض سوا بسبب کراہیت اور ڈوکی بعض از کمالی بعض سے متوجہ
 انوافض نیادی ہوں گی یا کسی سوا اوس کو ڈر ہو گا تو وہ رغبت اور دوستی ظاہر کریں گی تو وہ باطن
 میں دشمن ہونگی و عن شداد بن اوس قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول

میں ملے یہاں فقہاء شریک میں تمام یہاں فقہاء شریک میں تصدیق یہاں فقہاء شریک
 رواہ احمد یعنی شہادین میں ہی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا جو کوئی کہ نماز پڑھے دیکھنا کیونکر ریائی پس تحقیق اوسنی شرک کیا یعنی اللہ تعالیٰ
 سے ادھر شرک نہ مٹی کیا اور جو شخص روزہ رکھے ریائی پس تحقیق اوس نے شرک کیا
 اور جو کوئی صدقہ دیوی ریائی پس تحقیق اوسنی شرک کیا روایت کیا دو نو احمد نے
 یعنی جو کوئی محل ریائی کرے گنا تو وہ شرک ہے اور شرک کی دو قسم ہیں ایک شرک جلی
 دوسرے شرک خفی شرک جلی وہ ہے کہ وہ آشکارا بت پرستی کرے اور دیا کار کہ وہ غیر کے
 لئے عمل کرتا ہو وہ بھی بت پرستی ہے لیکن شرک خفی ہے مطابق اس کے معاصدک
 عن الله فهو شرك يعني جو چیز کہ تم کو اللہ تعالیٰ عیرو کی وہ تمہاری گویا ہے۔ وہ نہ
 انہ بلی نقیل له ما یبکیک فقال شئی سمعت من رسول الله صلی الله علیه
 وسلم یقول فذکرناہ فابکانی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم
 یقول اتخوف علی امتی الشریک والشهوة الخفیة قال قلت یا رسول الله
 الشریک امتک من بعدک قال نعم اما انتم لا یبدون شمساً ولا قمرًا ولا حجراً ولا
 دماً ولا کن یماون باعدالم والشهوة الخفیة ان یبع احدکم صائماً فترضه
 شریکاً فترک صومه رواہ احمد والبیہقی فی شعب الایمان یعنی شہادین کو
 مروی ہے کہ وہ روایاں کہیں کہیں کو کہ کیا چیز رو لاتی ہے تجھے کہا اوسنی کہ ایک فشی
 رو لاتی ہے مجھے کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی
 ہے پس یاد کیا میں کو پس رو لایا اوسنی ہے مجھے سنا ہے میں نے کہ حضرت رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ معلوم فرمایا ہے کہ کیا اور کے فی ترک صومہ ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خوف کرتا ہوں میں اپنی امت میں شرک اور شہوت
 خفیہ کا کھانا نہ ادا بن اوس نے کہا مینی یا رسول اللہ علیک الصلوٰۃ والسلام آیا آپ
 امت آپ کی بعد شرک کر نیگی فرمایا ہاں وہ پرستش کمزین سگے آفتاب کی اور نہ ہتھکلی
 اور نہ پتھر کی اور نہ بُت کی و لکن ریا کر نیگی اپنی علموں سی بینی وہ مال و درجاہ کی حصول کے
 لئی اپنی علموں کو اور آدمیوں کو دکھا سکی اور وہ آپ شرک خفی کے دام میں گرفتار آدین گے
 اور یہہ فی الحقیقہ شرک اور بت پرستی ہی اور شہوت خفیہ یہہ کہ ایک اداں سی زات کو صبح
 کرتا ہی اوس حال میں کہ وہ روزہ دار ہی پس کوئی شہوت شہوات سی مانند آرزو طعام
 کی یا آرزو مینی کی یا آرزو جماع کے اوس پر ظاہر ہوتی ہے پس چوڑتا ہے وہ اپنے
 روزہ کو اوس شہوت کی سبب سی روایت کیا اوس کو احمد نے اور بیہقی نے شعب الایمان میں
 اذخفی ہونا اوس شہوت کا اس لئی ہے کہ گویا اوس نے روزہ کی نیت کے وقت میں اپنی
 دل میں یہہ ٹھہرا یا تھا کہ اگر اتنا روزہ میں مجھے شہوت عارض ہوگی تو میں روزہ کو ترک کر دینگا
 اور طبی نے کہا ہر کہ شہوت خفیہ اس لئی ہو کہ اوس میں ہلاک خفی ہی سمجھت مناسب شرک خفی
 کی وعن عثمان بن عفان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کانت لہ
 سریرۃ صلیحۃ اوسیدۃ اظہر اللہ منہما رداء یعرف بہ رواہ البیہقی فی شعب
 الایمان یعنی حضرت عثمان بن عفان سی مروی ہو کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 جو شخص کو اس لئی بہوضات چہی ہوئی نیک یا بد ظاہر کرتا ہے اللہ تعالیٰ اوس خلعت سی
 ایک علامت کہ پہچانا جاتا ہو وہ شخص ساتھ اوس علامت کی اور باننا چاہئے کہ رداء اصل میں
 چادر کو کہتے ہیں اور یہاں مراد علامت ہو کہ اوس سی ایک چیز پیچھانی جاتی ہو اور اپنے
 غیر سے ممتاز ہوتی ہے جیسا کہ مرد چادر حق پیچھانا جاتا ہے اور ممتاز نہ ہوتا ہے اور مراد

علامت سی ہمت اور صورت ہی خصوصاً مغاشرت اور عصیت کے احادیث کے بیان
 صرح میں فخر اور قحوظ معنی ناز کر نیکی ہے اور تفاخر ناز کرنا و گروہ کا آپس میں او
 نفیر فخر کرنا و التافخ بزرگی و گہانی مفتخر و متکبر مغاشرت برابری کرنا فخر میں یعنی باہم فخر
 کرنا انتہا اور تفاخر ایک کو دوسرے پر بڑھانا اور مغاشرت اگر حق میں اور حق کے لئے
 اور صلحت کی لئی اور انہار قوت کی لئی اعدا دین پر ہو تو وہ جائز ہے اور صحابہ کرام
 اور سلف سی آیہ اور اگر وہ ناحق بطریق تکبر کی اور نفسانیت کی ہو تو وہ مذموم ہے
 اور اکثر استعمال اس کا عرفاً معنی تکبر کی اور نفسانیت کی آتا ہے اور عصیت کی معنی
 عصبی ہونا ہے اور عصبی اس کو کہتے ہیں کہ وہ اپنی قوم کی حمایت کرے اور ان کی لئی
 تعصب کرے اور تعصب اصل میں معنی تشدید اور سختی کر نیکی آتا ہے اور اس معنی کے لئی
 ہی عصب کہ وہ پٹھی کو کہتے ہیں کہ وہ سبب شدت اور سختی مفاصل بدن کا ہے اور
 تعصب وہ کہ اپنی قوم کے لئے تعصب کرے اور وہ کہ خصوصیت کرے کسی مذہب میں
 اظہار قوت کی لئی اور اس لئی کہ تعصب میں اعصاب گردن کی یعنی پٹھی گردن کے
 پہول جاتین ہیں تو اس کو تعصب کہا جاتا ہے اور اگر تعصب حق کے لئے ہو اور
 متضمن ظلم نہ ہو تو وہ ایجابی اور اگر وہ بطریق باطل کے اور ظلم کی ہو تو وہ مذموم ہے
 اور اکثر اطلاق اس کا ظلم اور ناحق میں آتا ہے جیسا کہ احادیث آئندہ سی معلوم ہوگا
 وعن حماد قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تطرفونی کما اطراف
 النصارى ابن مایم فاما انما عبد لا ورسولہ متفق علیہ یعنی حضرت عمر سی مروی
 ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ زیادتی کرو تم میری تعریف میں
 جیسا کہ زیادتی کی نصاریٰ نبی مٹی مریم کی تعریف میں نبی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تعریف

میں کہ اون کو اللہ اور ابن اللہ رکھالیں میں بندہ خدا کا اور رسول اس کا ہوں اور
 جانتا چاہئے کہ بندگی مقام خاص اور صفت مخصوصہ حضرت سید المرسلین احمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کی ہی کہ وہی بندہ حقیقی حضرت اللہ تعالیٰ کی اور سب سی کامل تر عبودیت کی
 صفت میں ہیں اور کمال مدح اور بیان ملو مقام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ اس
 صفت کی اسناد میں ہے اور اطرا کسی کی مدح میں حد اعتدال ہی گذرنا اور اس میں جھوٹ کھینا
 اور اطرا اور مبالغہ حضرت سید الانبیاء علیہ افضل التحیہ کی تعریف میں نہیں ہو سکتا اس لئے
 کہ جیسی مدح حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بغیر ثبات اُلُوہیت کی اور انداز کے
 کی جاوے آپ اوس کے مستحق ہیں جیسا کہ کسی کی کہا ہے گمراہ اور خدا نواز مجرم شرع
 وخط دین + وگرہر وصف کش میخوای اندر وصفش انشا کن + مولوی جامی نے کہا ہے
 لا یملک التناء کما کان حقہ بعد از خدا بزرگ تو کی قصہ مختصر اور فی الواقع کوئی
 بغیر خدا جل شانہ کی حقیقت اون کی کو نہیں جانتا ہے اور مانند آپ کی کوئی اللہ تعالیٰ شہد کو
 نہیں بھیجتا عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیتعین اقوام یفقر من
 بابائهم الذین ماتوا انما هم فحم من جہنم اولیہ کوئن اھون علی اللہ من الجعل
 الذی یدھل الخیر بانفسہ ان اللہ قد اذهب عنکم عبیۃ الجاہلیۃ و فخرھا
 بالاباء انما هو مؤمن تقی او فاجر شقی الناس کلہم بچوادم وادم من تراب
 را و الا الترمذی و ابو داؤد یعنی حضرت ابی ہریرہ سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ باز آؤنگی وہ قوم کہ فخر کرتے ہیں اپنی بالوں کی کہ وہ مرگئے ہیں
 سوائے اس کی نہیں کہ وہ کوئی دوزخ کی ہیں کہتا ہے فقیر مودودی کہ ورد اس حدیث کا
 مشرکوں کی حق میں ہے کہ یقیناً وہ دوزخ میں ہیں اور یا ان اہل اسلام کی حق میں ہے

کہ باب اوں کی کافرین اور وہ حسابات متناذرات کی اپنی بابوں کی تعریف چوتھی
 کرتے ہیں یا البتہ وہ ہوں گی ذلیل نزدیک اللہ تعالیٰ کی یعنی اگر وہ فخر کرنے سے باز
 نہ آئیں تو وہ خدائی تعالیٰ کی نزدیک کرم نجاست کہ وہ نجاست کو اپنی ناک سی لٹاتا ہے
 زیادہ خوار ہوں گی تحقیق اللہ تعالیٰ فی دور کی تسبیح و تحوت جاہلیت کی اور فخر کرنا سہتہ
 بابوں کے اور آدمی یا مومن متقی ہو گا یا فاجسہ بدکار ہو گا
 اگر وہ مومن متقی ہے تو وہ خود عند اللہ عزیر ہے تو اوس کو اپنی بایوں سی فخر
 کرنے کی کیا حاجت ہی اور اگر وہ فاجر بدکار ہی تو وہ نزدیک اللہ تعالیٰ کی ذلیل ہے
 اوس کو اپنی بایوں سی فخر کرنا غیر مفید ہی اور تمام آدمی اولاد حضرت آدم کی ہیں اور
 حضرت آدم ٹٹی سی پیدا ہوئی ہیں اور ٹٹی خوار اور پست ہے تو خوار اور
 افتخار اوس کو نہ اور نہیں + زخاک آفریت خداوند پاک۔ پہلی بندہ افتخار کی
 کن چو خاک اور جبل جیم عجبہ کی خم اور عین ہلکے کی فتح سے سیاہ کرم کہ وہ پلیدی میں
 رہتا ہے اور پلیدی کو اپنی ناک سی لٹاتا ہے اور خرقہ خوار عجمہ کی خم اور راہ ہلکے
 سکون سی اور ہنر سی پلیدی اور علیہ میں ہلکے کی خم اور بار مودہ مشدہ کی کسر
 یا رتھانیکی تشدید سی نخوت وعن داثلة بن الا اسقع قال قلت یا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ما العصبیۃ قال ان تعین قومک علی الظلم اذ ابوداؤد۔
 یعنی داثلة بن اسقع سی مروی ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ علیک الصلوۃ والسلام
 عصبیت مذموم کیا ہی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عصبیت مذموم وہ ہے
 کہ ظلم پر انجو قوم کی اعانت کرو تم روایت کیا اوس کو ابوداؤد نے اس حدیث سی معلوم ہوا
 کہ اعانت اپنی قوم کی اگر وہ حق پر ہوں تو اچھی ہے جیسا کہ حدیث آئندہ میں بھی ہے۔

وعن سمرقة بن مالك ابن جعشم قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم فقال خيركم المدافع عن عشيرته من لم ياتهم والايود اؤد
 يعني سمرقة ابن مالك بن جعشم مروي ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ
 میں ہکوفہ فرمایا کہ بہترین تمہارا وہ ہی کہ لوگوں کی ظلم کو اپنی قوم سے دفع کری جب تک کہ وہ
 گنہگار نہ ہو یعنی بسبب مدافعت کی روایت کیا اوس کو ابوداؤدنی اگر کہا جوی کہ وہ
 مدافعت سے کیسا گنہگار ہو گا جواب اوس کا یہ ہے ہی کہ اگر وہ زبان سے مدافعت کر سکی تو
 اوس کو ہاتھ سے مدافعت کرنا مکرہ نہیں اگر وہ ہاتھ سے مدافعت کری تو وہ مدافعت ظلم کی کمر
 نہ پونجی اور گنہگار نہ ہو یعنی جیسا ہو سکی مدافعت ظلم کی کمر نہ پونجی کہ وہ ظلم کرے و عن
 جبار ابن مطعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس مثامن دعاء
 الى عصية وليس مثامن قاتل عصية وليس مثامن مات على عصية راوی
 ابوداؤد یعنی جبار بن مطعم مروي ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 نہیں وہ شخص ہم میں سے یعنی اہل ملت یا اہل طریقہ ہمارے ہی کہ بلاوی عصیت کی طرف اور
 نہیں وہ شخص ہم میں سے کہ جنگ اور قتال اور کشت خون کری عصیت کی لئی اور نہیں
 وہ شخص ہم میں سے کہ مری عصیت پر دعایت کیا اوس کو ابوداؤدنی اور عصیت سے
 مراد اس حدیث کا عصیت ہی کہ وہ بطریق ظلم کی اور باطل کی ہو کہ وہ مذموم اور نہی
 عکری و عن عبادة ابن كثير التامی من اهل فلسطين عن املاء منهم يقال
 لما قيل انها قالت سمعت ابي يقول سئلت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن العصية ان يحب الرجل قومه قال لا ولكن من العصية ان يضيق
 الرجل قومه على الظلم راوی احمد و ابن ماجه یعنی عباده بن كثير التامی کہ

کہ وہ فلسطین کی آدمیوں سی تھا ایک عورت سی کہ وہ اوس کی قوم سی تھی اور اوس کو
 فسیلہ کہتے تھے تھی راوی ہی کہ فسیلہ کی کہا کہ مینی اپنی باپ سی سنا کہ اوسنی کہا کہ پوچھ پٹنی
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی کہ آیا عصیت مذموم سی ہی یہ کہ کوئی آدمی اپنی
 قوم کو دوست رکھی فرمایا نہ و لکن عصیت مذموم سی وہ یہ کہ آدمی ظلم پر اپنی قوم کی یاری
 کری روایت کیا اوس کو احمد اور ابن ماجہ فی خصوصہ بخل سی یعنی کی احادیث کی بیان
 وعن جابر قال قال رسول الله صلى عليه وسلم اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة وتقوا
 الشح فان الشح اهداك من قبلكم جمع على ان سفكوا دماءهم واستحلوا محرمهم وادام مسلم
 یعنی حضرت جابر فرمائی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جو تم ظلم پر تحقیق ظلم یا کسی غیر نیات
 کے دن اور بچو تم بخل سی پس تحقیق بخلی کی ہلاک کر دیا ہی اور ان کو گونہ کو کہ تم میں
 بہ پہلی سخی باعث ہوا اور ان کو بخل اس پر کہ اوہوں کی خون ریزی کی اور حرام کو حلال جانا
 روایت کیا اوس کو مسلم فی اور چونکہ معنی ظلم کی وضع الشئ فی غیو محلہ یعنی شئی کو
 اوس کی غیر محل میں رکھنا کہ امتا پس ظلم سب گناہوں کو شامل ہوا اور بچو تم بخل سے
 کہ وہ ہی ایک نوع ظلم کا ہی اور بخل باعث خون ریزی کا اور حلال جاننی حرام کا یوں
 ہوتا ہی کہ خرچ کرنا اموال کا اور ادائی حقوق مالی اور نفقہ بھائی مسلمانوں کا سبب
 محبت کا اور ہلاپ کا ہوتا ہی اور بخل کرنا چونکہ وہ موجب عدم ادائی حقوق مالی اور
 سبب عدم نفقہ کا ہی تو وہ باعث انقطاع کا اور ترک ملاقات کا ہی اور یہی باعث
 ہوتا ہی لڑائی اور دشمنی کا اور جب دشمنی ہوئی تو خون ریزی ہی ہوتی ہے اور
 حلال کرنا حرام کا ہی ہوتا ہی کہ دشمن دشمن کی جان کو اور ان کی عورتوں کو اور
 مالی کو اور آبرو وغیرہم کو از روی دشمنی کے حلال سمجھا ہی وعن ابی ذر قال تمیت

الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأى في قال هم
 ۲ خضرون ورب اللعنة قتلته فذاك ابي واخي من هم قال هم الاكثرون
 اموا لا آمن قال هلكن او هلكن او هلكن امن بين يديه ومن خلفه
 وعن يمينه وعن شماله وقليل ما هم متفق عليه بنو حضرت ابي ذر بن عوف
 کہ اوس نے کہا پوچھا میں حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پاس اور وہ
 بیٹھی تھی کعبہ کی سایہ میں پس جبکہ مجھ کو دیکھا فرمایا وہ نہایت زبان کا زہین اور زہ
 نہایت خسارہ میں بہن متم ہے پر دیکھا کہ کعبہ کی پس کہا میں قربان ہوا آپ پر باب
 میرا اور مان میری وہ کون ہیں فرمایا وہ بہت جمع کرنے والی مال کی مگر جس شخص نے
 کہ خرچ کیا اور اور اور ہر نعمی ہر طرف جیسا کہ بیان کیا کہ آگئی اپنی اور پیچھ اپنی اور
 دہنی اپنی اور بائیں اپنی اور کم ہیں وہ روایت کیا اوس کو بخاری اور مسلم نے۔
 وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النجيل بعيد من الله
 بعيد من الجنة بعيد من الناس قريب من النار الحديث راواہ مسلم یعنی
 حضرت ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نجل
 یعنی جو شخص کہ واجبات کو اور انگری وہ دور ہی اللہ تعالیٰ سے دور ہی بہشت سے دور ہی
 لوگوں سے نزدیک ہی و نزدیک ہی اگر کسی آخر حدیث تک روایت کیا اوس کو مسلم نے و ابن
 ابی سعید قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خصلتان لا اجتماعان
 في مؤمن النجل وموء الخلق رواه الترمذي یعنی حضرت ابی سعید سے مروی ہے
 کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو خصلتیں نہیں جمع ہوتے مؤمن
 میں ایک نجل دوسری بدخلی نقل کی ترمذی نے یعنی لائق نہیں کہ مؤمن کامل میں نہ ہو

دو خصلتیں جمع ہوں یا مراد یہ ہے کہ اوس میں بہہ دو خصلتیں جلی نہیں ہوتی کہ
 وہ اوس کی طبعی ہوں اور وہ اوس سے جدا ہوں اگر مقتضای بشریت کی کوئی
 مومن ایسا نا بخلی یا بدخلق کری اور بعد از ان وہ اوس سے پشیمان ہو اور اپنی نفس کو
 وہ طاعت کری تو وہ منافی کمال ایمان کی نہیں اور مراد بدخلق سی یہ ہے کہ وہ اخلاق
 خلاف شرع کی ہوں نہ یہ کہ جو لوگوں میں متعارف اور مشہور ہے کہ وہ دوزخی کو
 اور دوزبانی کو اور دوزخی کو اور تعلق اور خوشامد کو اور ترک نصیحت کو اور عدم
 اعتساب شرعی کو اور عدم طاعت امور غیر مشروع کو بلکہ مدائمت فی الدین کو نیک
 اخلاقی سمجھتے ہیں اور بیک گئی کو اور بیک زبانی کو اور صدق اور صاف گوئی کو اور
 طاعت امور خلاف شرعیہ کو اور اعتساب شرعی کو اگرچہ وہ زبانی ہی ہو بدخلق
 اور جہالت جانتی ہیں تو یہ خیال اون کا باطل ہی وعن ابی بکر بن الصدیق
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یدخل الجنة خب ولا یجیل ولا
 منان یہو الوالترمذی یعنی حضرت ابابکر صدیق سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ داخل ہوگا بہشت میں مکار اور نہ بخیل اور نہ فقرا پر
 منت رہنے والا روایت کیا اوس کو ترمذی نے یعنی وہ عذاب سی پہلی بہشت میں نہاؤنگو
 بلکہ وہ بعد عذاب دوزخ کی اور بعد اپنی اپنی سزا پائیں گی بہشت میں داخل ہونگی اور بخیل
 سی مراد وہ آدمی ای کہ زکوۃ اور صدقہ فطر اور قربانی اور اور حقوق مالی اللہ تعالیٰ
 کے اور حقوق آدمیوں کی کہ اوس کی ذمہ ہے واجب الادا ہوں وہ ادا نہ کرے
 اور وہ نفقہ اپنی حیال کا اور قرض وغیرہم کہ اوس کی ذمہ ہے ہوں مذیوی اور
 معنی منان کی ایک تو وہ ہی کہ مذکور ہوئی اور دوسری معنی یہ ہے کہ منان قاطع

الرحمہ کو کہتے ہیں یعنی وہ آدمی کہ اپنی ذاتی داروں کی طرح کھری اور مسلمانوں ہی مجسمہ اور
 اختلاط اور امتزاج نہ رکھی عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی علیہ وسلم انما
 فی النبل شیخ صالح وجہ بن خالہ مراد الہود او حضرت ابی ہریرہ صی مروی ہو کہ
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہترین خصلتوں کی آدمی میں دو خصلتیں ہیں
 ایک نبل بہت دوسرے بزرگی غالب روایت کیا ابو داؤد نے وعن ابن عباس قال النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم اذا اخبرکم بشرا الناس فمنہم لا یجیل لکم قال الذی یسئل باللہ ولا یطی را
 احمد یعنی حضرت ابن عباس مروی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا نبیوں
 میں تم کو اس آدمی سے کہ وہ عند اللہ اور آدمیوں سے بد ہوا نہ ہوئی مرتب کی عرض کیا صحابہ نے
 کہ ہاں خبر دیجو فرمایا وہ شخص کہ اوس سے ساتھ نام اللہ تعالیٰ کی سوا کیا جاوی اور وہ ممدی
 روایت کیا اوس کو احمد نے وعن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما
 شجرۃ فی النار من کان شمساً اخذ بخصن منها فلم یتزلزلہ الغصن حتی یدخلہ
 النار مراد الہی حق فی شعب الایمان یعنی حضرت ابی ہریرہ صی مروی ہو کہ حضرت رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بجلی ایک درخت ہو درخت میں پس جو شخص کہ بجلی ہو گا اوس درخت
 کی ایک ٹہنی کو اوس کی ٹہنوں میں سے کپڑے گا پس پچوڑ کی وہ ٹہنی عیا تک کہ داخل کر گئی وہ
 اوس کو درخت میں روایت کیا اوس کو پہلی نے شعب الایمان میں کہتا ہے کہ فقیر سودوی کہ حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بجلی کو درخت ناری سے تشبیہ دی اس لئے کہ جیسو درخت کی بہت
 ٹہنیاں ہوتے ہیں ایسا ہی بجلی کی درخت کی بہت شاخیں ہیں نیز اوس کے بہت اقسام ہیں
 اور جو کوئی اوس کی ایک ٹہنی کو کپڑے گا یعنی جو کوئی بجلی کی اقسام سے ایک قسم کی بجلی کو چھپا
 کر گیا تو وہ بجلی اوس کو درخت میں داخل کر گئی فانما اقسام احادیث کے بیان میں اوس

سند میں کہ ہم سی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک جس قدر روایت کرنیوالی ہوں
 سب مائل اور دیندار اور صحیح الحافظ ہوں اور ایک دوسری سی متصل روایت کریں کہ
 بیچ میں کوئی نہ رہ جائی مثلاً حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم سی حضرت ابی ہریرہ صحابی
 کسی حدیث کو نقل کریں اور پھر انسی ابی الزناد اور پھر انسی امام مالک روایت کریں
 پس حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی امام مالک تک روایت کرنیوالی حضرت ابی
 ہریرہ صحابی اور اعرج اور ابی زناد وین بہتہ مینوں شخص مائل اور دیندار صحیح الحافظ ہین اور
 وہ ایک دوسری سی نقل کرتا ہے اور ان کی بیچ میں کوئی اور چوتھا شخص نہیں رہ گیا ہی سو
 اس سند کو سند صحیح کہتہ ہین اور اس حدیث کو ہر فوج کہتہ ہین اور اگر کسی راوی فی
 صحابی تک ہر سند چھوٹائی تو اس حدیث کو حدیث موقوف کہتہ ہین اور اگر تابعی
 تک پہونچائی اور اگر صحابی تک سند نہ پہونچائی تو اس کو حدیث مقطوع کہتہ ہین کہ بیچ سی سلسلہ
 کش گیا حضرت سید الکونین صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم تک نہ پہونچا ہاں اگر حضرت سید المرسلین
 علیہ الصلوٰۃ والسلام تک پہونچ جاوے گی آپ اس کو حدیث متصل کہین گی کہ حضرت خیر الانبیاء
 علیہ افضل التیمہ تک اس کا اتصال ہو گیا اور اگر بیچ میں کوئی راوی کم عقل یا بی دانت
 یا خراب حافظ کہ پہونسی کی اس کو عادت ہو آجادی تو یہ حدیث متصل ہی ضعیف
 کہلاوے گی اور اس حدیث کو قوی جب کہنسی کہ اس کی راوی قوی ہوگی علی ہذا القیاس جس
 حدیث کی جتنی معتبر اور قوی راوی ہوگی اوسی قدر وہ حدیث قوی ہوگی اس کو اولیث
 کے کتابوں میں بیچ بخاری سب سی زیادہ قوی اور معتبر تر اس کی بعد صحیح مسلم ہر اسی قسم کے
 اعتبارات سی احادیث کی بہت سی اتسام ہو کہ ان کو علم اصول حدیث میں علامہ بی خوب
 صراحت سی لکھا ہو پس جس حدیث کی ایک ہی سند ہو تو اس کو خراب کہتہ ہین اور جس

دوسرے ہوں اوس کو حدیث عنینا کہتے ہیں جس طرح امام مالک مثلاً ایک حدیث کو ایک ہی پہلی سند سے روایت کریں یعنی مالک اوس حدیث کو ابی الزنادی اور وہ اعرج سی اور وہ حضرت ابی ہریرہ سی اور وہ حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم سی روایت کریں اور دوسری سند اوس کی لئی یوں لاوین کہ امام مالک نافع سی اور نافع عبد اللہ بن عمر صحابی سی اور وہ حضرت رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سی روایت کریں اور جس حدیث کی دوسری یا تین یا چار یا پانچ سند ہوں سو اوس کو حدیث مشہور کہتے ہیں اور تینوں قسم کو احادیث کہتے ہیں اور جس حدیث کی بیشمار سندیں ہوں اور ہر مرتبہ میں اوس کو بیشمار راوی تواتر کرتی ہوں اور عقل اوس قدر آدمیوں کا جھوٹا ہونا محال سمجھی تو اوس کو حدیث متواتر کہتے ہیں اور خاص متواتر میں اوس کی ثبوت کا یقین حاصل ہونا ہی بخلاف غریزہ وغیرہ و مشہور کی کہ اونکی ثبوت میں ظن غالب ہی جیسی کہ شہر مکہ اور مدینہ کی موجود ہونی کی شکل کو بیان کرتے ہیں کہ سب کو عقل جھوٹا نہیں جانتی پس اس خبر متواتر سی شہر مکہ اور مدینہ کی موجود ہونی کا یقین ہو جاتا ہی اور قرآن مجید صرف حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم سی یقینی ہی اور بہت احادیث کا ثبوت ظنی ہی سو اس لئی قرآن مجید کو احادیث پر مقدم رکھا ورنہ قرآن مجید بھی حکم حضرت سید المرسلین علیہ افضل التہیہ سی پہونچا ہی اور احادیث بھی اس میں دو تو برابر ہیں اس لئی قرآن مجید کو احادیث پر مقدم رکھا کہ قرآن مجید کی الفاظ و معانی دو نوسن اللہ میں جیسا کہ یہ آیت اوس پر دال ہے وعاینطق عن الہوی ان ہوا لا حی یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہی طرف اور انہی خواہش سی بدون امر الہی جل شانہ کی امور دین میں نہیں بولتی بخلاف حدیث کی کہ اوس کی معانی میں اللہ ہی کتاب اللہ بھی امر الہی ہی اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

امر الہی ہی مگر قرآن مجید کی الفاظ اور معانی حرف بحرف منسل من ائدہین اور ادا
 کے معانی بدون حروف کی اور مشکوٰۃ شریف کی شرح میں مرقوم ہی کہ حدیث کی رجال کو
 کہ وہ حدیث کی راوی ہیں اوس کو سند رجال کہتی ہیں اور ہندو معنی سند کی اور کبھی معنی ذکر
 سند کی اور کبھی معنی اظہار سند کی بھی آستہای اور متن حدیث وہ ہے کہ اوس پر ہندو معنی
 ہو چکا ہو درمیان ہی کوئی راوی حدیث کی روایت سی ساقط نہ ہو اور اسی کا پیوستہ ہو
 اوس کو حدیث متصل کہتے ہیں اور اس عدم سقوط کو تعال کہتے ہیں اور اگر روایت سی ایک
 ایک سی زیادہ ساقط ہوں اوس کو منقطع کہتے ہیں اور اس سقوط کو انقطاع کہتے ہیں
 اور اگر سقوط اول سند سی ہو اوس کو مععلق کہتے ہیں اور اس سقاط کو تعلیق کہتے ہیں
 ساقط ایک ہو یا بہت ہوں اور کبھی تمام سند ساقط ہوتی ہو جیسا کہ مصنفین کی علت
 ہوتی ہو کہ کہتے ہیں قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اگر سقوط آخر سند میں
 تابعین کی بعد ہو اوس کو حدیث مرسل کہتے ہیں اور اوس فعل کو ارسال کہتے ہیں جیسا کہ
 کوئی تابعی کہی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور محدثین کی نزدیک مرسل اور
 منقطع ایک معنی سی آتے ہیں مگر پہلی اصطلاح مشہور تر ہے فقہاء اور محدثین کے نزدیک
 اور جو مرسل مرسل میں توقف کرتے ہیں اس کو کہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس روایت میں
 قطعہ ساقط ہی یا غیر قطعہ اسو سلمی کہ روایت تابعی کی تابعی ہی بہت آتی ہو اور تابعین
 قطعہ انقطاع دونو ہوتی ہیں اور حدیث مرسل مطلقاً نزدیک حضرت امام ابو حنیفہ اور امام
 رحمہما اللہ تعالیٰ کی مقبول ہے اور یہ دونو حضرات کہتی ہیں کہ ارسال کمال وثوق اور اعتماد
 کے لے ہی ہے اور اگر نزدیک اوس کی روایت صحیح ہوتی تو وہ روایت میں ارسال نہ کرتا اور
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہتا اور حضرت امام شافعی کی نزدیک اگر حدیث

مرسل کی کسی اور وجہی اعتقاد ہو تو وہ مقبول ہو اور حضرت امام احمد سی دو قول ہیں
 ایک قبول میں اور ایک توقف میں اور اگر اناری اسناد سی دوراوی متوالی مطا
 ہوں اوس کو منقض میم ہلکی منم اور عین ہلکی سکون اور ضا ہجہ کی فتح سی کہتو
 ہیں اور اگر اناری اسناد سی ایک راوی ساقط ہو یا زیادہ لیکن متوالی ساقط نہ ہوں بلکہ
 دو جگہ سی یا تین جگہ سی اوس کو منقطع کہتے ہیں اور منقطع از روی معنی کی شامل تمام
 تمام اقسام انقطاع کو ہی آتا ہی اور منقطع کا ایک قسم ہے کہ اوس کو مدّ تنس میم ہلکی
 ضم اور لام ہلکے شدہ کی فتح سی کہتے ہیں اور اوس کی فعل کو تدلیس اور اوس کی فاعل کو تدلیس
 لام ہلکی کسری کہتے ہیں اور صورت اوس کی یہ ہے کہ راوی اپنی شیخ کا نام نہ لیووی
 اور وہ اوس شیخ کا نام کہ اوس کی شیخ سی فرق ہو لیوے اور حدیث کو اوس سے
 روایت کری اور وہ لفظ کہ موہم سماع کا ہو لاوی اور قال آنکہ اوس حدیث کو اوس نی اوس
 نہ سنا ہو میسا کہ مدلس کہی عن فلان یا کہی قال فلان اور تدلیس منوم اور کدوہ ہی مگر
 اوس وقت میں کہ ثابت ہو کہ وہ بغیر ثقہ سی تدلیس نہیں کرتا اور اوس میں کوئی غرض نہ
 نہ ہو میسا کہ وہ بسبب صغریٰ اور عدم جاہ اور شہرت اور ستر حال نہی شیخ کی اوس سی اختا
 سلع کا کہ تا ہی اور اوس کا نام نہیں لیتا کہ وہ سبب طعن کا ہو اور تدلیس نعت میں شائع
 کا عیب چہا ناو یعنی اختلاط اور شداد ظلام کی بھی آتا ہی اور اگر حدیث کی اسناد میں
 یا تین میں راوی سی اختلاف تقدیم کا یا تاخیر کا یا زیادتی کا یا نقصان کا یا ابدال راوی کا
 مکان راوی کے وقع ہوا ہو یا ایک متن کو اور متن کی جگہ میں لایا ہو یا اشال او
 تو اوس حدیث کو مصطرب کہتے ہیں اور اگر راوی کسی مصلحت کی لئی یا کس غرض کے لئی
 اپنے کلام کو حدیث میں لاوی تو اوس کو مدّ مرج کہتے ہیں اور شاذ اور منکر اور

محلل ہی حدیث کی اقسام سی ہیں مشاذ محدثین کی اصطلاح میں اس حدیث کو کہتے
 ہیں کہ وہ مخالف روایت ثقات کی روایت کو گئے ہو پس اگر راوی اس کا ثقہ ہو
 تو وہ مردودی اور اگر ثقہ ہو تو اس کو کہہ مزید حفظ اور ضبط سی یا کثرت عدوی یا اور جو
 ترجیحات سی جہیل ترجیح کی رکھتا ہی پس وہ حدیث کہ راجع ہو اس کو محفوظ کہتے ہیں اور
 مرجوح کو شاذ کہتے ہیں اور متشکل اس حدیث کو کہتے ہیں کہ راوی ضعیف بمقابل اس
 کہ اس میں ضعف کمتر ہو روایت کری اور بمقابل منکر کی معروف ہی پس منکر اور معروف
 دو نوعین راوی ضعیف ہیں ایک ضعیف تر دوسری سی اور شاذ اور محفوظ دو نوعین راوی
 قوی ہیں ایک قوی تر دوسری سی اور شاذ اور منکر دو نوعین مرجوح ہیں اور محفوظ اور معروف
 دو نوعین راجع ہیں اور محلل کہ صیغہ اسم مفعول اور مشتق تعلیل سے ہو اس اسناد کو کہتے
 ہیں کہ اس میں ایسی علل اور سبب ہوں کہ اس کی صحت کی قانع ہوں اور اس کو
 اہل ہمارت اور خداقت علم حدیث کی پائی ہوں اور اگر کسی بی حدیث کو روایت کیا کر
 اور اور راوی بی ہی اس کی موافق روایت کیا ہو تو اس راوی کی حدیث کو اس حدیث کا
 متابع صیغہ اسم فاعل سی کہتی ہیں اور وہ کہ محدثین کہتے ہیں تابعہ خلان ولہ منشاء
 اس کی یہ معنی ہی اور متابعت موجب تقویت اور تائید کی ہی اور لازم نہیں کہ متابعت
 مرتبہ میں مساوی اصل کی ہو اور اگر وہ اس کی مرتبہ ہی کمتر ہو تو یہی وہ متابعت کی نشانی
 ہی اور متابع اگر لفظ بمعنی میں موافق اصل کی ہو تو اس پر مسئلہ کا اطلاق کرتے ہیں
 اور اگر وہ معنی میں موافق ہو اور لفظ میں موافق نہ ہو تو اس پر بخود کا اطلاق کرتے
 ہیں اور متابعت بن شرط کہ دو نوعین ہیں ایک صحابی سی ہوں اور اگر وہ دو صحابی سی
 مروی ہیں تو اس کو شاہد کہتے ہیں میا کہ محدثین کہتے ہیں لہ نسواہد ویشمد

بلہ حدیث فی الجملہ احادیث کی تین قسم ہیں صحیح اور حسن اور ضعیف
 صحیح مرتبہ اعلیٰ ہی اور ضعیف مرتبہ ادنیٰ ہی اور حسن متوسط ہی پیش میج وہ ہے کہ نقل اصل
 تمام الضبط متصل السندی منتہی تک ثابت ہوئی ہو اگر یہ صفات بروجہ کمال کی ہوں
 تو اس کو صحیح لڈا تہ کہتی ہیں اگر کوئی نوع کا تصور اور نقصان اس سہی راہ یا منع
 اور کثرت طرق فی اس کا جبر نقصان کیا ہو تو اس کو صحیح نفیر کہتی ہیں اور اگر جبر
 نقصان اس کا نہیں ہو تو اس کو حسن لڈا تہ کہتی ہیں اور اگر حدیث ضعیف میں
 خود او طرق فی جبر نقصان اس کی ضعف کا کیا ہو اس کو حسن لغیر کہتی ہیں اور
 ظاہراً قوم کا کلام اس میں ہی کہ حسن کی تمام صفات مذکورہ میں نقصان راہ یا ب ہی
 اما تحقیق وہ ہی کہ حسن لڈا تہ ہیں ضعف اور نقصان فقط ضبط میں ہی اور اور صفا
 اس کی اپنی حال پر ہیں اور ضعیف اور حسن لغیر کہ میں تمام صفات میں نقصان
 راہ یا ب ہی اور مرد عدالت سی ملکہ شخصی ہی کہ باعث ہوتا ہی اس کو تقویٰ اور مرد
 کی ملازمت پر اور تقویٰ سی مرد اقتناہ امور منہیہ کا ہی شرک اور فسق اور بدعت سی اور
 صغیرہ کی اقتناہ مختلف ہی اور فتنار عدم اشتراط اس کا ہی اس لی کہ اقتناہ صغیرہ
 خارج طاقت سی ہی مگر اصرار اور مداومت اس پر کہ وہ بھی کیسہ ہی اور مرد مروت
 تنہر بعضی خائس اور ناقص سی ہی کہ وہ خلاف مقتضای ہمت اور مردانگی کے ہی مثل
 از کتاب بعضی مباحات دنیہ کی جیسا کہ بازار میں کہانا اور پنیا اور شراب عام میں بولی
 براہ ذکرنا اور مانند اس کی اور عدل روایت عام تر ہی عدل شہادت سی اس لی کہ
 وہ فلام کو بھی شامل ہی بخلاف عدل شہادت کی کہ وہ حسی مخصوص ہی اور ضبط
 حفظ اور نہایت مسیح اور مردی کا ہی نوات اور اعتدالی سی اس میںیت سی کہ اس کی

استحصار پر وہ ممکن اور قادر ہو اور ضبط و قسم پر ہی ایک ضبط صدر اور دوسرا
ضبط کتاب ضبط صدر یا دہشت اور حفظ قلب سی ہی اور ضبط کتاب پی پاس اوس کی
صیانت اور نگاہ دہشت ہی ادا کی وقت تک اور غرابت منافی صحت کی نہیں اور زہد
غریب صحیح بھی ہو سکتی ہی جبکہ رجال اوس کی ثقہ ہوں اور غریب کبھی بمعنی شاذ کی
ہی آتی ہر شذوذی کہ وہ حدیث کی طعن کی اقسام سی ہی اور بھی مراد ہی صاحب مشکوٰۃ
کی کہ بعضی احادیث میں بطریق طعن کی کہا ہی ہذا حدیث غریب اور بعضوں نے بی
اعتبار مخالفت ثقات کی شاذ کی تفسیر در راوی سی کی ہی اور کہا ہی کہ صحیح شاذ ہی اور
غیر شاذ اور جب کہ شاذ طعن کی مقام میں مذکور ہو تو اوس وقت بمعنی مخالفت ثقات
کی ہی تا ممل لا الہ الا اللہ کہا بودم و بحجارسیدم و از کجا سر کشیدم کہتا ہی تفسیر بودم
اگرچہ علت فہمی اس رسالہ کی تالیف سی بیان توبہ کا تھا اور چونکہ توبہ کی جمع کو اذکار
کا بیان کرنا بھی ضرور تھا بنا برکن اس فقیر نے اول حقیقت توبہ کی اور بعد ازان آیات
تقرائی اور بعضی مادیث نبویہ علی صاحبہا اخضر التحیہ و اقوال مشایخ رحمہم اللہ تعالیٰ کی کہ
توبہ میں تہی اور اوس کی بعد وجوب توبہ کا ہر فرد بشر پر اور شرائط توبہ کی اور بعضی
صور جو از توبہ کی اور دفع عذرات عدم توبہ کی اور عدم تاخیر اور تسلیف توبہ میں
لکھا اور چونکہ توبہ گناہوں سی نادم ہونا ہی اور زدامت گناہوں سی بغیر معرفت
گناہوں کی نہیں ہو سکتی تو بعد اون کی ضرور ہوا کہ سنیات کبیرہ اور صغیرہ اور ان کی
عدد و مہبطات متعاصر کی کہ وہ فی المعنی قریب کبائر کی ہیں اور بعضی احادیث کہ وہ
سنیات کبائر اور متعاصر میں وارد ہوئی ہیں لہٰذا کہ ہم انہم اور مکمل اوس کا ہر دور
حب اس فقیر نے احادیث بھی لکھی تو اس فقیر نے چاہا کہ فائدہ اقسام حدیث میں بھی

لکھنا چاہیے کہ تائس ہی عرفان اقسام احادیث کا اور احادیث کی عرفان سی کیفیت
 سنائی کی کہ وہ احادیث معتبر سی ثابت ہو و واضح ہو وی اور جاننا چاہیے کہ مشرف
 آدمی کا اور حیوان پر سبب کی ہی کہ وہ عالم اعلیٰ کشور بدن کا ہی اور دل بھی
 مضغہ گوشت کا نہیں کہ وہ انسان کے پستان چپ کی نیچی واقع ہی اس کی کی بھی
 مضغہ لحمی اور حیوانات کو بھی ہی تو او اسکی وجود سی آدمی اور حیوانات سی مشرف
 اور ممتاز ہونہیں سکتا بلکہ دل لطیفہ نورانی اور سر رحمانی ہی کہ انسان کی اوس مضغہ
 گوشت بین مودع اور مظهر ہی اور اطلاق فلک اوس مضغہ لحمی پر از قبیل اطلاق
 حال کی اوس کی محل پر ہی اور کشف ملک اور ملکوت اور سیر عالم جبروت و لاہوت
 اور مشاہد اور دھال حق اوس سی متعلق ہی اور دل بندہ مومن کا عرش الہی بلکہ
 سر الہی ہی کہ زبان اوس کی بیان سی عاجز اور قاصر ہی اور بعضی محققین صوفیہ کے
 نزدیک بھی روح ہی کہ جس کی حق بن یہہ آیت وارد ہوئی ہے یسئلونک عن
 الروح قل الروح من امر ربی یعنی ای محمد علیک الصلوٰۃ والسلام آپ سے
 روح کی حقیقت سی پوچھ گئی کہ تو کہ روح امر ربی ہی فساد دل کا فساد تمام بدن کا
 اور صلاحیت اوس کی صلاحیت تمام بدن کی ہی مطابق حدیث شریف کی فی الجسد
 مضغۃ اذا صلحت صلح الجسد کلہ و اذا فسدت فسد الجسد کلہ وھی
 القلب یعنی جسم بین ایک مضغہ ہی جب وہ مضغہ ایہا ہوتا ہی تو سارا جسم ایہا ہوتا ہی
 اور جب وہ بگڑتا ہی تو تمام جسم بگڑتا ہی اور وہ مضغہ قلب ہی یعنی دل ہی اور
 قلب انسان کا مانند ایک آئینہ کی ہی کہ ایمان اور عبادات اور مجاہدہ عرفانی اور
 اور اتیان اور شرمیہ اوس کی محلی ہیں کہ اوس سی اوس آئینہ کو عکاس اور نوریت

پیدا ہوتی ہے اور کفر اور سنیات اور ارتکاب کبائر بلکہ جمیع ضامی شرعیہ اوس کی نگہ میں
 کا اوس سی اوس کی تاریکی اور زنگ پیدا ہوتا ہی اور یہ بھی جانتا چاہئے کہ ایمان بندہ
 مومن کہا مندا یک شخص کی ہی کہ مقویات اور مصلحت نہیں اوس کی عبادات اور حسنات
 اور مستقامت اور مہلکات بدن اوس شخص کی کفر اور عموماً سنیات اور خصوصاً کبائر ہیں تو یہ
 مومن کو لازم ہے کہ ارتکاب معاصی ہی اپنی لطیفہ نوزانی قلبی کو کہ وہ عرش الہی بلکہ سر آبی
 تعالیٰ شانہ تاریک اور تیر فکری اور مہلکات سنیات سی ایمان کی شخص کو در طہ ہلاک میں تبدیل
 شیخ سعدی شیرازی نے کہا ہی۔ ای کہ تیر اسد یازیر زین خفتن است چہ تمام خود بخود کج خلقان
 ای کہ گنہ کردہ بہر تو خدا تو بہ کن۔ باز گناہی مکن دشمن ایمان مباش
 اگر در صورتی کہ کوئی آدمی بقصد فی البشریت کی ہوا اور ہوس نفسانی میں گرفتار ہو جائے
 اور از روی فطرت جلی کی ترک سنیات کا ہو وی اور دل بندہ بوسن کا بسبب ارتکاب سنیات
 کے ظلمت اور تیرگی کے بیماری طویل ہو جادی تو جیسا کہ آدمی اگر کوئی بیماری بدنی اوس کو عارض
 اور لاحق ہوتی ہو تو وہ اوس سی غفلت نہیں کرتا اور وہ اس بیماری ہی غافل اور زاہل نہیں
 ہوتا اس خوف سی کہ مباد ارفتمہ رفتہ وہ اس کو ہلاک کر ڈالی تو وہ آدمی اوس کا علاج کرتا ہی
 اور علاج کرنا عوارض باطنی کا وہ ضروریات سی جانتا ہی تو دیسای آدمی اپنی دلی عوارض
 اور بیماریا کہ وہ عالم اعلیٰ کشور بدن کا ہی علاج کرنا بھی ضروری جانے تو جیسا کہ دفع بیماری
 بدن کی لئی دو تجویزین ضروری ہیں ایک تجویز علاج کی کہ وہ خاص دفع مرض کی لئی ہو
 اور دوسری تجویز پزہیز کی کہ وہ عدم تقویت مرض کی لئی ہی اور جب تک یہ دو تجویزین
 مکمل نہ کیا وین تو اصلاح بدن کی لئی دشوار ہوتی ہو دیسای دفع علالت قلبی کی لئے
 دو تدبیرین ضروری ہیں ایک تو عبادات اور طہاتیان اوامر شرعیہ اور مجاہدات عرفانی

کا کرنا کہ یہ اوس بیماری قلبی کا علاج ہی اور دوسرے سیات ماضیہ سی بخلوص قلبی و نیت
 عدم رجوع کی تائب ہونا اور حال و راستہ ہال میں ماضی کا ترک کرنا کہ یہ اوس بیماری قلبی
 کے پیرہیز ہی اور یہاں کہ علاج عوارض دینی کا مطابق تجویز حکیم دانا کی ہونا ہی تو چاہی کہ ایسی ہی
 علاج عوارض قلبی کا موجب تنفیص قانون شرع کی اور مطابق تجویز اطباء روحانی کی کہ مراد علم
 ربانی اور شیوخ کا ملین دین متین سی ہی ہو تاکہ وہ تجویز متبع شفا قلبی کی ہو دی اور چونکہ
 جمیع اولیاء اور اتقیا اور علماء اور فضلاء اور عباد اور زہاد اور برابر اور اخبار عرب اور
 عجم کی سلف سی خلف تک اور زمرہ محدثین متقدمین اور غیر متقدمین یہ سب ساتھ مسنونہ
 بمعیت کی قائل اور مقرر و مستقر ہیں اور انہوں نے تبعاً سنت السنۃ المرفیۃ علی صاحبہا
 افضل التحیۃ اپنی شیوخ جمہم اندر تعالیٰ سی بیعت تو بہ کی کی ہی بلکہ حضرات صحابہ علیہم الرضوان
 حضرت سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کی دست حق پرست پر اور حضرات تابعین فی حضرات صحابہ
 سی اور حضرات تبع تابعین فی حضرات تابعین سی اقسام کی ستین کی ہیں اور تو بہ کر نیکی
 بمعیت کرنی سی شدت اتصال تھا اس لئی کہ سلسلہ بمعیت تقویٰ کا کہ تو بہ بھی اوس میں داخل
 ہی حضرت خیر النوری علیہ الصلوٰۃ والسلام سی الی یومنا ہم جہاں ثابت ہی مگر خدی بہ نیت
 الباس خرقہ کی سلسلہ ہی کا سی بیچ بیانیہ انشاء اللہ تعالیٰ اور چونکہ اناتب کا
 لمنیت ہی یعنی نائب مانند منیب کی ہی تو اس سی بھی ثابت ہو کہ سلسلہ بمعیت تقویٰ اور
 تو بہ کا حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم سی اب تک بلا تصور کی اور بلا اہمال اور قہور کے
 مسلسل رہی بنا برآں فقیر مولف فی چاہا کہ بعد اثبات فرضیتہ تو بہ کی اور بیان انواع و اقسام کی
 اور وجوب اس کی اور شرائط اوس کی مسنونہ بمعیت سی بھی کچھ لکھی تاکہ وہ مکملہ تو بہ کا
 ہو اور ناظرین اور سامعین پر مسنونہ بمعیت کی ظاہر ہو اور ناظرین اور سامعین

تو بی غافل نہ ہیں اس لئی کہ ایک جزو اس کا سنت منیہ اور دوسرا جزو واجب ہی اور
 وہ سنت صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین اور اتباع تبع تابعین کے اور معمول بہ اولیاء
 اور اقیار اور علماء اور فضلا اور صلحا اور ابرار اور اخیار ہر کانف اور لطاف کا اور
 خصوصاً باعث حصول ثواب کا اور سبب خوشنودی حضرت اللہ جل جلالہ کا ہی بہیت کی
 بیان میں اللہ تعالیٰ فی قرآن مجید میں فرمایا ہی ان الذین پیایعونک انما پیایون
 اللہ ید اللہ فوق ایدیم فمن نکت فانما ینکت علی نفسه ومن اوفی بما
 عاهد علیہ اللہ فسیؤ لہ اجر اعظم یا یعز جو لوگ کہ بہیت کی تجسوی محمد
 صلواتی علیک وسلمانی خصوصاً حدیبیہ میں یا اس کی معنی یہ ہے کہ جو لوگ کہ سمیت
 کرتے ہیں تجسوی ای محمد صلواتی علیک وسلمانی احیاناً ای فی مین من الاحیان سوا اس کی
 نہیں کہ وہ سمیت کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ای یعنی اس لئی کہ وہ خاص میری خوشنودی اور
 تقویت دین کی لئی آپ ہی سمیت کرتی ہیں تو وہ فی الواقع مجسوی سمیت کرتے ہیں اور ان کے
 ہاتھ پر اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہی پس جس کی کہ توڑا عہد سمیت کا پس سوا اس کی نہیں کہ ادنیٰ
 اپنی جان کی مضرت پر عہد سمیت کو توڑا اور اپنی جان کو خطر میں ڈالا اور اپنی کو دنیا اور
 آخرت میں نقصان دیا اور جزو نکالیا اللہ تعالیٰ ہی عہد سمیت پر یا مضمون سمیت پر یعنی اس
 عہد پر کہ ادنیٰ اس پر سمیت کی ہی پس کتاب دیو لگا اللہ تعالیٰ اس کو اجر بڑا آخرت
 میں نعیم بہشت سی اور جاننا چاہی کہ اس آیتہ میں ایک تو ترغیب اور تحریص ہی سمیت کرنی
 پر اور دوسرا اس میں خلعت سمیت کرنی کی ہی جناب نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی کہ وہ
 فی الحقیقہ اللہ تعالیٰ سمیت کرنا ہی اور تیسرا اس میں تہدید اور وعید ہی ناکشیں سمیت
 لئی کہ وہ نقصان فی الواقع ناکت سمیت کی لئی ہی جیسے کہ نقصان اور وبال کم کا اس کی

عامل پر نائید ہوتا ہی مطابق قولہ تعالیٰ کی ولا یحییق الملک لیسئ الا باہلہ و
 جیسا کہ وبال ظلم کا ظلم پر نائید ہوتا ہی مطابق قولہ تعالیٰ کی انما نعیم علی انفسک
 نقصان اور خسارہ اور وبال نقص عہد بیعت کا ناقض اور ناکث عہد بیعت کی لئی ہو
 مطابق قولہ تعالیٰ کی فمن نکث فاما نکث علی نفسه او کسینہ کیا اچھا کہا ہی بیان
 مشکن کہ ہر کہ بیان بشکستہ از پائی در افتاد برون رفت در دست بہ اورا کہ درست
 بود بیان است بہ شکست پہنچ وجہ ہر عہد کہ بت بہ چوتھا اس آیتہ میں عہد بیعت
 ایثار کر نیو الون کی لئی دعوہ اجر عظیم کا ہی کہتا ہی فقیر مودودی کہ جیسا کوئی بادشاہ کہ
 کسی کو اپنا خلیفہ مقرر کرتا ہی تو وہ بادشاہ اپنی دربار مخصوص عام میں اوس کی اظہار خلافت کے
 لئے فرماتا ہی یا دہ بادشاہ اپنی حکماء عالیشان میں کہ اوس کی مکتوب یہ ہونیکا شرف اپنی
 خلیفہ کو عطا فرماتا ہی اور وہ حکماء مشتمل قانون سلطنت اور کام شاہی کی ہوتا ہی لکھتا ہر
 کہ تو میر خلیفہ اور نائب ہی اور جہنی تجھے بیعت کی تو اوس کی مجھ بیعت کی اور ربایت میں
 میرا تھے تھار تھے یہی اپنی تمہی بیعت کرنا بیعت کرنا ہوں جو کہ تمہی عہد بیعت کو توڑا تو اوس
 لہی جان کو معرض ہلاک میں ڈالا اور جہتی عہد بیعت میں وفا کیا تو میں اوس کو اعظم
 و دنگا ایسا ہی اللہ تعالیٰ نے اظہار خلافت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لئی کر میں
 اور اہل زمین میں وہ میر خلیفہ ہونی ایسی منشور رحمت نشور و ایسی توقع وقوع میں
 بیوقوفان مجید اور فرقان حمید میں کہ اوس کی شان میں لو انزلنا ہذا القرآن علی
 جبل لک ایتہا شاعرا متصدعا من خشیۃ اللہ اور لا یجسہ الا المظہون
 و ارنہی یہ فرمایا کہ جو لو کہ ای محمد علیک صلاۃ و سلامی تجھے بیعت کرتے ہیں تو وہ مجھ
 بیعت کرتے ہیں اور بیعت میں میرا تھے ان کی ہاتھ پر ہی جو آپ سی بیعت کرنا مجھ

بیعت کرنا ہی اور جس نے آپ سے عہد بیعت کا کہے اوس کا نقض کیا اور اوس کو ٹوڑا
 اور عہد بیعت کو فنا کیا تو اوس نے گویا اپنی جان کو معرض تلف میں ڈالا کہ ضرر نکلت
 بیعت کا باکت بیعت کی لمی ہی اور جو کوئی وفا کر گیا اوس عہد بیعت کو تو متناہ بین
 اوس کو جو عظیم دو نگا جیسا کہ بیعت کرنا خلیفہ سی بیعت کرنا اوس کی متخلف سی ہی ایسا ہی
 نقض عہد بیعت کا اوس کی خلیفہ سی نقض عہد بیعت کا اوس کی متخلف سی ہی اور فی الواقع
 نقصان نہکت بیعت کا نہکت بیعت کی لمی ہی نہ خلیفہ کی لمی نہ اوس کی متخلف کی لمی ایسا ہی
 ایفا عہد بیعت کا کہ ظاہر میں اگرچہ وہ خلیفہ سی ہی مگر فی الواقع اوس کی متخلف سی ہے تو
 نابراکنہ اللہ تعالیٰ نے عہد بیعت کی ایفا کر مویا لون کے لمی وعدہ اجر عظیم کا فرمایا تو اللہ
 تعالیٰ نے اس آیت میں اظہار خلافت حضرت سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اپنی مکتب
 اور انبی زمرین اور انبی مخلوق میں کیا اور آیت قل انکمتم تحبون اللہ فاتبعونی
 یحبکم اللہ اور آیت واطیعوا اللہ واطیعوا الرسول اور آیت من یطع الرسول فقد
 اطاع اللہ اور آیت ان اللہ وملائکته یصلون علی النبی یا ایہا الذین امنوا
 صلوا علیہ وسلموا تسلیما بھی اس پر دلالت کرتی ہیں اللهم صل وسلم علی محمد
 وآلہٖ کما تحب و ترغی بان فیصلی علیہ و علی آلہ واصحابہ اجمعین اور کہتا ہی فقیر
 مودودی کہ اس آیت میں ایک اور مکملہ نضیہ اور دقیقہ مخفیہ ہی کہ تحقیق پر نضی نہیں اور وہ
 یہ ہی کہ حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام رسول اللہ تعالیٰ کی ہیں اور علماء ربانی غیر
 اولیاء اور اقیاء اور صلحا اور برار اور اخبار ہدایت خلق اور دعوت حق میں نائبین
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیں اور چونکہ مرتبہ مطلق نیابت کا مطلق رسالت ہی بار
 مطلق نائب کا مطلق رسول سے افضل اور اعلیٰ اور ارفع ہی تو حسب بیعت کرنا رسول کا

موجب بیعت کرنی اوس کی مرسل کی ہوا جیسا کہ آیتہ ان الذین بیایعونک انما
 بیایعون اللہ فی ظاہری تو بیعت کرنا نائب کی موجب بیعت کرنی اوس کی نہیں ہے
 ضرور ہوگی تو اس آیتہ ہی ثابت ہوا کہ جیسا بیعت کرنا حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم
 ہی بیعت کرنا اوس کی مرسل ہی ہی یعنی اللہ تعالیٰ ہی تو ویسا ہی بیعت کرنا علماء ربانی امت
 محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی یعنی اولیاء اور اتقیار اور صلح اور برابر اور اختیار ہی کہ وہ
 ہدایت خلق میں نائب حضرت محمد الرسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہیں بہت کرنا
 اوس کی نہیں ہے ہی یعنی حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم ہی جیسا کہ اس قول
 قول المستحسن فی فخر الحسن کا کہ مولانا مولوی حسن الزمان محمد صاحب حیدر آبادی کی
 تالیفات ہی ہی دلالت کرتا ہی اور وہ یہ ہے وان المریدون للسلوک والبتیم
 البیاد اکابر فشیخہم اما ہم فی ذلک نیایہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 الخ یعنی تحقیق مرید سلوک طریق معرفت کی اور شیخ جہاد اکبر کی پس شیخ امام ابن کاہر
 جہاد اکبر ہیں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نہایت ہی اور یعنی اولی بیعت کی
 تو اوس ہی حضرت رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی بوسط شیوخ اوس سلسلہ کی بیعت کی
 اور ہاتھ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کا بتوسط اذن شیوخ کی اوس مرید کی ہاتھ
 پر ہی جیسا کہ یہ ظاہر ہوتا ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی قول ہی کہ کسی فی او کی خدمت میں
 حاضر ہو کر کہا کہ میں ارادہ کرتا ہوں کہ آپ ہی بیعت کروں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 فرمایا کہ آیا نہیں بیعت کی تھی میری امیر ہی یعنی میری نائب ہی تھا اس فی کہ ہاں ہوا آپ کی
 امیر ہی بیعت کی ہی حضرت عمر ہی فرمایا کہ جب بیعت کی تھی میری امیر ہی پس تحقیق بیعت کی
 تھی میری ہی اور نظیر اوس کا قول حضرت عبداللہ بن زبیر کا ہی بیعت عقبہ میں کہ بعد

کلام طویل کی اوس حال میں کہ وہ حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم سی مخاطب تھا
 کہا نبایک بلک علی ذالک ونبایک اللہ ربنا و ربک ید اللہ فوق ایدینا
 الحدیث یعنی اس پر ہم آپ سی بیعت کرتے ہیں اور بواسطہ آپ کی اللہ تعالیٰ سی کہ وہ ہمارا
 اور آپ کا رب ہی بیعت کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہماری یا توہین پہ ہی تو ملاحظہ
 اس کا یہ ہوا کہ جیسا بیعت کرنا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی بیعت کرنا حضرت اللہ
 تعالیٰ سی تھا اس لی کہ حضرت سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام رسول اللہ اور خلیفۃ اللہ تعالیٰ
 تعالیٰ شانہ ویسا ہی بیعت کرنا اولیاء اور ائمہ اور صلحا اور ابرار اور انبیاء اور علماء و اہل
 سی حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام سی بیعت کرنا ہی اس لی کہ وہ نائب حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہیں اللہ تعالیٰ فی قرآن مجید میں فرمایا ہی
 لقد رضی اللہ عن المؤمنین اذ یبايعونک تحت الشجرۃ فاعلم ما فی قلوبہم
 فانزل السکینۃ علیہم واثابہم فتحا قریبا یعنی اللہ تعالیٰ اون لوگوں سی
 جنہوں نے تجھ و درخت کی نیچی بیعت کی رضامند ہوا پھر جانا جو اون کی دلوں میں تھا
 پس اون پر تسکین اور تاروی اور انعام دیا اون کو فتح نزدیک کا اور اللہ تعالیٰ قرآن
 مجید میں اور مجاہد فرمایا ہی یا اعیال النبی اذ اجاءک المؤمنات یتابعنک علی ان
 لا یشراکن باللہ شئیئا ولا ینفرقن ولا ینزینن ولا یقتلن اولادہن ولا
 یاتین بھتات یتقرینہ بین ایدین وارجلین ولا یعصینک فی معروف
 فبايعن واستغفر لھن اللہ ان اللہ غفور رحیم یعنی اسی پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیک وسلم جب آپ کی پاس مومن عورتیں آئیں کہ وہ تجھ و بیعت کریں اس پر کہ وہ
 شریک کریں اللہ تعالیٰ سی پکارا و نہ جڑا میں اور نہ نہ کریں اور اپنی اولاد کو نہ ماریں

اور جہوت کا دن کی ہاتھ اور پاؤں نی باندھا ہو یعنی اونہوں نی باندھا ہونہ لکین
یعنی وہ جہوت مکہین اور اوامر شرعیہ میں آپ کی نافرمانی نہ کریں بل و ن سے
بہت یحییٰ اور اون کی لئی اللہ تعالیٰ ہی متغفار کچھ نہ شک اللہ تعالیٰ بخشنی والا مہربان
ہی قول المستحسن میں لکھا ہی کہ امام بخاری فی بسلسلہ سنبلاو حدیث کی نحوہ ہی نقل کیا ہی
کہ روایت کی اوس فی حضرت عائشہ سی کہ حضرت سرور کائنات علیہ السلام والصلوة
مومنات کو اس آیت سی یعنی یا ایہا النبی اذا جاءک المومنات یمایعنک الی
قوله غفور الرحیم سی امتحان فرماتی تھی جو کوئی مومنات سی اس آیت کی شرط پر اقرار
کرتی تھی تو حضرت سید الوری علیہ فضل التیجہ اوس کی لئی زبان سی فرماتی تھی قد بائعتک
علی ذالک یعنی تحقیق نبی بیت کی تجھی اس پر قسم سی اللہ تعالیٰ کی کہ بیعت کی تبت
کسی عورت کی ہاتھ کو حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی ہاتھ نی مس نہیں کیا او
بیعت کی حضرت رسول اللہ علیہ الصلوۃ والسلام فی عورات مومنات کو مگر زبانی اس
کلام سی قد بائعتک علی ذالک اس سی ظاہر ہوتا ہی کہ محل بیعت یعنی کامرد
ہاتھ ہی جیسا کہ بیعت الرضوان میں درمال غیر عافری حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے
حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم فی اپنی ایک ہاتھ کو اپنی دوسری ہاتھ پر حضرت
عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف سی رکھا پس نہ تھی وہ بیعت مگر ہاتھ سی بیعت کی عادت
کی بیان میں کہ حضرت سید المرسلین علیہ الصلوۃ والسلام سی لوگون فی بیعت کی مخرج
ابن ابی حاتم عن مقاتل قال اترلت هذا الایۃ یوم الفع فبايع رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم الرجال علی الصفاء وصری بایع النسل تحت جاعن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم والمخرج هذه القصة بن جریر وابن مردودہ عن ابن

یعنی ابن ابی حاتم قاتل سی مروی ہے کہ آیتہ بیعت النصار یعنی یا ایہا النصار اجماع
 المؤمنات یہاں بیعت کلاۃً بروز فتح مکہ نازل ہوئی اوس وقت حضرت رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم فی کوفہ صفا پر مرد و نسائی خود بیعت لی اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ عورتوں سے کوفہ صفا کی نیچی حضرت رسول اللہ صلی علیہ وسلم کپڑے سے بیعت لیتی تھی
 اخراج ابن سعد و عبد بن حمید ابو العلی والطبرانی وابن مردویہ
 والبیہقی عن ام عطیہ قالت لما قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المذنبۃ
 جمع النساء الا نصاد فی بیت فادخل الیمن عمر بن الخطاب فقام علی الباب فسلم
 فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیمن تبایعن ان لا تشرکن باللہ
 شئیاً ولا تشترقن ولا تتراین قلنا نعم فمد یداً من خارج البیت و مدنا
 یدینا من داخل البیت کذا فی الدر المنثور للسیوطی یعنی ابن سعد اور
 عبد بن حمید اور ابو العلی اور طبرانی اور ابن مردویہ اور بیہقی ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
 روایت کرتی ہیں کہ ام عطیہ نے فرمایا کہ جب وقت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف
 منورہ میں تشریف لائی آپ نے انصار کی عورتوں کو حکم دیا کہ ایک جگہ میں جمع ہو جائیں
 اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو وہاں بھیجا حضرت عمر نے اوس مکان کے دروازے
 پر کھڑے ہو کر سلام کیا کہ میں حبیبکم حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے تنہا رہی پاس آیا ہوں
 تم بیعت کرتی ہو اس بات پر کہ کبھی شرک اور چوری اور زنا نہ کرو گی ہنر کہا ہاں ہیں
 حضرت عمر نے باہر کھڑی ہو کر دروازہ کی اندر اپنا ہاتھ بڑھایا اور مہنی ہی کہہ کر
 اندر سی اوں کی طرف اپنی ہاتھ پہنچائی اور چونکہ عورتوں کے بیعت کی وقت عورتوں
 کی ہاتھ کو اپنی ہاتھ میں لینا منع تھا بنا برآں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عورتوں
 کی بیعت کرنے کے وقت اپنے ہاتھ کو اون کی طرف بڑھایا اور عورتوں نے

نے ہی اپنی ہاتھ حضرت عمر کسٹ بڑھائی اور جانتا چاہی کہ عقد کی وجہ وہیں ایک
عہد لسانی دوسرا عہد فعلی جنگیت دونو اجراعہ نہونگی بیعت کا انعقاد نہیں ہوتا
تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیعت کیوقت مردوں کا ہاتھ اپنی ہاتھ میں پکڑتی
ہتی اور اگر بیعت کرنیوالا حاضر نہوتا تو جناب سالٹاب علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی
بائیں ہاتھ کو اپنی دائیں ہاتھ پر مار کر فرماتی کہ یہہ فلان بیعت کرنیوالا ہاتھ ہی
اگر بیعت کرنا فضول امر ہوتا تو معاذ اللہ حضرت سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام
کیون فضول امر کی لئی انا اہتمام کرتی ویسا ہی جب عورتوں سی بیعت لیتی یا اس
عہد بیعت سی اکتفا کرتی کما ہا اور یا اتمام عقد بیعت کی لئی اون کی طرف ہاتھ
پہیلاتی اور بیعت کرنیوالی عورتیں بھی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسٹ
اپنی ہاتھ بڑھاتیں چونکہ حضرت خاتم الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام ناخبر مسکی بدن
کوس نہ کر سکتی تھی تو محض اشارہ پر اکتفا کرتی جیسا حاجی لوگ کہ اگر حجر اسود کو
سبب اثر دام کی نہیں پہونچ سکتی تو وہ دور سی اشارہ کرتے ہین اور ارمطیہ
سی مروی ہی قالت یا یعنار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقرء علینا
ان لا یشراکن باللہ شئیئا ونہما ناعن الباحۃ فقبضت منا امرءۃ یدھا
الحدیث یعنی ہمنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی بیعت کے پس اپنی
ہمین یہ آیت پڑھ کر سنائی لا یشراکن باللہ شئیئا الا ید اور نوحہ کر مئی مع فرمایا
پس ایک عورت فی اپنی ہاتھ کو بند کر لیا اور عرض کیا کہ فلانی عورت فی میری مردہ
پر نوحہ کیا تھا مین اوس کا بدلہ دینا چاہتی ہون اور ابو داؤد مین ہی مان ہند
بذنت عتبۃ قالت یا بنی اللہ بالعینی فقال لاحق تغیری کفیک فانہما کفیا

یعنی ہند بنت قنہہ فی غرض کیا کہ یا نبی اللہ علیک الصلوٰۃ والسلام آپ مجھ سی بیعت لیتے ہیں
 پس فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ہم تجھ سی بیعت نہیں لیتی جب تک تو اپنی
 ہاتھوں کا رنگ بدلی تیری ہاتھ لپی این جیسی درندی کی نیچی اور ابوداؤد اور نسائی حضرت
 حضرت عائشہ سی روایت کرتی ہیں اومت امراۃ من و مرءاء السنو پیدا کتا
 الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقبض البی صلی اللہ علیہ وسلم یداً فقال
 ما ادری اید رجل ام ید امراۃ الحدیث یعنی ایک عورت فی حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پردہ میں سی بیعت کی لی اشارہ کیا اور مکتوب اوس کی
 ہاتھ میں تھا پس حضرت ید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم فی اپنی ہاتھ کو پھینک دیا اور
 فرمایا میں نہیں جانتا کہ یہ ہاتھ مرد کا ہی یا عورت کا ہی حافظ ابن حجر فی فتح الباری
 خرچ صحیح بخاری میں حدیث ہاتھ پہلانی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور غیر میں
 کا بیعت کی گتھ میں صحیح ابن خرمیہ اور ابن جبان سی نقل کی ہی ان روایات کی شرح
 میں علماء کے دو قول ہیں بعضے کہتے ہیں کہ یہ فقط دو رو
 کا اشارہ تھا اور بعضی کہتے ہیں کہ عورتیں آپ کی آستین پکڑتی تھیں
 اور سعد بن منصور اور ابن سعد اور ابوداؤد و مرسلین میں اور عبد الزواق
 ہی شعی سی سرسار روایت کرتی ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہی ہاتھ
 پر کپڑا لپیٹ کر عورتوں سی بیعت کیا کرتے تھے تو سمجھنا چاہی کہ اسلام میں بیعت کا
 امر کیا اہم اور ضروری سی صحیح بخاری میں ہی کہ بروز غزوہ خندق حضرت خیر البرکات
 علیہ الصلوٰۃ والسلام فی سب ہاجرین اور انصار کی لی دعائی منفرت کی کی تو صبح
 یہ کہا نحن الذین بايعوا محمداً علی الاسلام ما بقینا ابداً یعنی ہم وہ لوگ ہیں

جنہوں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کی جنگ ہم زندہ
 رہیں گی اور اس معرکہ میں تمام مہاجرین اور انصار حاضر تھے جنہوں نے بیعت کا
 اقرار کیا اور جنگ حدیبیہ میں ایک ہزار پانچ سو بار جانتار حاضر تھے سب نے حضرت
 سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بیعت کی بخاری میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 روایت ہی کا نو ائیس عشتاق مائتہ الذین بايعوا للنبي صلى الله عليه وسلم
 يوم الحديبية یعنی پندرہ سو آدمی تھے جنہوں نے حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم
 کی حدیبیہ کے دن بیعت کی تھی ایک روایت یہی ہے کہ اختلف احد من المسلمين حضرها
 الامجد ابن قيس اخبرني سلمة يعني اذكر كوفي شخص سلمان بن سبي او س مجلس سب
 نہیں رہا مگر حدیبیہ میں جو سب سنی تھے انہوں نے لکھتے ہیں کہ وہ منافق تھے اس لئے بیعت میں
 حاضر نہ ہو اور صحیح بخاری میں سلمہ بن اکوع سے روایت ہے کہ قال بايعت النبي صلى الله
 عليه وسلم ثم عدت الى فلل شجرة فلما خف الناس قال يا بن الكوع لا تنجس يداك
 قلت قد بايعت قال وايضا قال وبايعته الثانية يعني سلمة نے کہا کہ میں بیعت کی حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے درخت کی سایہ میں جا بیٹھا پس جب مجلس شریف میں
 آدمی کم ہو گئی فرمایا ای بیٹے اکوع کی تو بیعت نہیں کرتا کہا سلمہ نے کہ میں نے فی عرض کیا کہ
 میں بیعت کر چکا ہوں فرمایا دوبارہ سلمہ نے کہا کہ میں نے دوبارہ بیعت کی ای ہا بیو حکم
 تعالیٰ دیکھو کہ بیعت کرنا کیسا ضروری اسلام میں ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو ایک شخص نے ترک بیعت کا گمان ہو یا تاکیدی بیعت ضروری سمجھ تو اس کو بھی فریب
 بیعت کی دلائی اور دوبارہ اولی بیعت لی ابن جوزی لکھا ہے کہ چار سو ستادین عورتوں
 نے ہر روز تک حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کی اور صحیح بخاری میں ہے کہ

کہ حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ فی مشورت اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی حضرت عثمان رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کو خلیفہ مقرر کر کے اپنی بیعت کیونٹ یہ کہہ ابا یعلت علی سنتہ اللہ وسنتہ
 رسولہ وسیرۃ ابی بکر و عمار بنی تیری بیعت کرتا ہوں کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اور طریقہ ابوبکر اور عمر کے پر اور حضرت جریر بنی منقول ہی کہ اس نے فرمایا
 بایعت رسول اللہ علی النض لکل مسلم یعنی بیعت کی ہی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی بیعت اور خیر خواہی کرنے پر ہر مسلمان کی کہتے ہی نفیہ وودی کہتے شرط بیعت نسائی
 ایذا الیہا البنی اذا جاءك المومنات الایۃ بین ین مخصوص نسائی نہیں بلکہ وہ
 جمیع مومنین کی لئی ہیں اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مردوں کی ہی ان
 شروط کی عمل کرنے پر بیعت میں حکم فرمایا ہی جیسا کہ احادیث آئندہ سی ثابت ہی نسائی
 میں ہی ان الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تشبا یعونی علی ما با یع علیہ
 النساء فلنالی یا رسول اللہ فبا یعناہ علی ذالک یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اپنے صحابہ ہی ارشاد فرمایا تم مجھے بیعت نہیں کرتی اوس عہد پر کہ عورتوں فی بیعت کی ہر
 مجھے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس ہم ہی اوس عہد پر بیعت کی عبادہ بن
 صامت ہی کہا یا ایہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ان لا تشراک با اللہ ولا تنزلی
 ولا تشرق ولا تقفل النفس لقی حرام اللہ الا بالحق یعنی ہم ہی بیعت کی حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ ہم کبھی شریک اور زنا اور چوری اور خون ناحق نہ کوئی امام نودی
 بعد نقل روایت کی کہ تو ہیں کہ یہ عمارت قبل از ہجرت تھا مگر یہ نہیں کہا کہ ہجرت کی بعد کبھی
 آنحضرت علیہ الصلوۃ والسلام فی بیعت توبہ نہیں لیا اور صحیحین میں ہی ان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قال وحولہ عصا یت من اصحابہ تعالیٰ ابا یعون فی ان لا تشراک

بالله سبَّیْہَا وَلَا تَمْرُقُوا وَلَا تَمْرُقُوا وَلَا تَقْتُلُوا وَلَا تَحْلُمُوا وَلَا تَأْتُوا بِجَهَنَّمَ تَقْتُلُوا
 بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأُخْرٰی لَكُمْ وَلَا تَقْصُوْنِیْ فِیْ مَعْرُوفٍ وَفِیْ رَاٰیَۃٍ لِّلْمُنَادِیِّ وَالنَّسَائِیِّ
 وَقَرَّۃِ الْاَیْۃِ النِّسَاءِ فَمَنْ وَفِیْ مِنْکُمْ فَاجِبًا عَلٰی اللّٰہِ وَمَنْ اَصَابَ مِنْ ذٰلِکَ شَیْئًا
 فَعُتِبَ بِہٖ فَمَوْکِفًا لَّہٗ ۝ مَنْ اَصَابَ مِنْ ذٰلِکَ فَسَاوَا اللّٰہُ عَلَیْہِ فَاَمَّا
 اِلٰی اللّٰہِ اِنْشَاء عَاقِبَہٗ وَاِنْ شَاعَا عَنْہُ قَالَ فَبَايَعْنَا عَلٰی ذٰلِکَ بِعِنِّیْ خُصْرَتِ
 رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ کَیْجَزِیْتُ مِنْ اَصْحَابِ خُصْرَتِیْ اَیُّ نِیْ اِرْشَادِ فَمَا یَا اَوْجْہُ سِیِّ
 ہَاتِ بِمَعِیْتُ کَرُوْکَ ہَمْ شَرِکَ اَوْ چُوْرِیْ اَوْ زَرْنَا کَرْنِیْ اَوْ رَاپیْ اَوْ لَادِ کُوْزِ مَارِیْگی اَوْ کَرْسِیْ
 بَہْتَانِ کَرْنِیْگی اَوْ کَرْسِیْ حَلَمَ کَا غُلَافِ کَرْنِیْگی اَوْ صَیْحِ بَخَارِیْ اَوْ رَسَائِیْگی کی روایت میں ہے
 کہ آپ نِیْ ہِہ آیتہ پڑھی یا ایہا الذین اذ اجاءک المومنات یا بایعناک الایۃ پس
 فرمایا جو شخص اس وعدہ کو پورا کر گیا اللہ تعالیٰ اوس کو اجر دے گا اور جو کوئی ان گناہوں کا
 مرتکب ہوا اور سزاویا گیا پس وہ اوس کی لمی کفارہ ہی اور جس گناہ کا کسی اللہ تعالیٰ نے
 پر وہ پوشی کی تو اوس کا معاملہ اللہ تعالیٰ کی سپردی خواہ وہ عذاب کری خواہ وہ بخشنے والا
 کہتا ہے کہ پہر منہ او ان شروط پر حضرت رسول اللہ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ بیعت کیے فقط عوقب او آیتہ
 یا ایہا النبی اذ اجاءک المومنات کی پڑھو سی صاف ظاہر ہی کہ یہ بیعت حضرت ابوبکر
 صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ کی بیعت کی گئی تھی اس کے لفظ عوقب سے مراد ہے کہ جو کچھ تم نے کیا ہے وہ
 جانا چاہو کہ بعض متنازع ہوئے ہیں کہ وقت ہمدانی بیعت نہ کر لیا کہ ایک برتن میں پانی ڈال کر اس کے طرف
 میں پڑنیا ہاتھ رکھا اور دوسرے طرف برتن میں عورت بیعت کرنے والی اپنا ہاتھ ڈالتی ہے اور کبھی
 بوقت بیعت کرنے عورت کی کپڑی کا ایک کنارہ سپر کپڑے میں اور کپڑی کی دو سر کنارہ کے
 کپڑے کا عورت بیعت کرنے والی کو حکم دینے کی جملہ اس عمل کے واسطے بھی منت مبنیہ

سی سند عن عمر بن الخطاب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى
 عليه وسلم اذ اباع النساء عاتق مائة نفوس بدينار فبئس ابدن
 یعنی عمر بن الخطاب سی مروی ہے کہ وہ اپنی باپ سی اور وہ اپنی دادا سی روایت کرتے ہیں
 کہا اور انہوں نے کہ تہی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیعت کرتے عورتوں کو
 جنگاتی ایک پیالہ پانی کا پہرہ باقی ہاتھ اپنا اوس میں پہرہ باقی ہتھیں عورتیں اپنی
 ہاتھ کو اوس میں روایت کیا ہے اوس کو ابن سعد اور ابن مردودہ نے اور اسحاق نے
 مغازی میں وعن الشعبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يابيع النساء
 ووقع على يديها ثوبا يخرج به سعيد ابن منصور وابن سعد وابدود في المراسيل
 وعبد المزنق ايضا في روايت ابراهيم بن محمد بن اوس في تہی حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم بیعت کرتے عورتوں کو اور کچھ لیتی کپڑا اپنی ہاتھ پر اس روایت کو بیان کیا ہے
 سعید بن منصور نے اور ابن سعد نے اور ابوداؤد نے اسرائیل میں اور عبد الزراق نے ہی
 اگرچہ یہ حدیث مسل ہے مگر بہت حد میں کی نزدیک حدیث مسل محبت ہوتی ہے اور یہی
 مذہب ہی امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کا اور جس بیعت کا ان روایتوں میں ذکر
 ہی یہ بیعت تقویٰ کی ہی خلافت وغیر امور شرعیہ سب میں داخل ہیں اور عبد اللہ بن
 خطلمہ میردینہ نے وقتہ اللہ بین لوگوں سی ساتھ میں بیعت لی تہی یہ قصہ صحیح خارجی میں
 موجود ہے اور یہ بیعت بیعت خلافت کی سوا اور ہی بیعت تہی اور کمال تمام بیعت کی تقویٰ
 کی بیعت میں داخل ہیں بیعت تو برکی سب گناہوں سی تو بکرنا اور امور شرعیہ کی تعمیل کا
 وعدہ کرنا ہی اور بیعت جہاد کی جہاد میں ثبات اور صبر کا وعدہ کرنا اور حضرت سید الانبیاء
 صلی اللہ علیہ وسلم کی مافانی اور نزاع باہمی سی اور جنگ کی میدان سی پہاگنی سی نیز ہتھ پر

تکوی اور محبت تو بہ اور محبت اسلام یہ سب ایک ہی چیز ہیں اور محبت جہاد اور ان کی ایک
 فردی اور محبت کی وقت میں مباح کا ہاتھ پکڑنا عقد فعلی ہے جو جس سے تاکید اور سختی جہاد سانیکی
 مقصود ہونی ہے اور عقد فعلی جہاد سانی کی علامت اور نشانی نہیں بلکہ وہ ایک مستقل چیز ہے
 جیسا کہ کہا جاتا ہے عقد المؤمن کاخذ الکف یعنی زبانی وعدہ مؤمن کا نچتے کے من مانند
 پکڑنی ہاتھ کی ہی جیسا کہ اقرار کی وقت ہاتھ پر زبانی ہیں اور اس کو پکچا وعدہ سمجھتے ہیں تو
 مؤمن کا زبانی وعدہ عملی ایسا ہی اور جہاد سانی جس کو عقد فعلی ہی قوت دی عادی ضرور محض جہاد
 سانی سے زیادہ معتبر اور مضبوط ہے جو کہ جنہوں نے حضرت سید الکونین مدظلہ الصلوٰۃ والسلام سے
 کی اور ان کی حق میں اللہ فی فرمایا ید باللہ فوق ایدیم یعنی اللہ تعالیٰ کا ہاتھ اون کی ہاتھ
 پہر ہی اس آیت سے عقد فعلی کی کس قدر عظمت اور بزرگی ثابت ہوتی ہی اگر ہاتھ میں ہاتھ لینا
 محض علامت جہاد سانی کی ہوتی ہی تو اس قدر فضیلت ہوتی اور اس کی کہ محبت کرنا ایسا
 امر سنونضوی ہی کہ محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ کی کتب صحاح میں مانند اور احکام شرعیہ کو اسکی
 محمل ابواب مقرر کی ہیں تو اس جگہ میں اور ابواب کی ہرست ہی کہ لکھا جاتا ہی تاکہ ناظرین اور
 سامعین کو معلوم ہو وہی کہ دین اسلام میں محبت کا امر کیا اہم المہات ہی صحیح بخاری میں صفحہ
 ۵۷ باب البیعة علی قدام الصلحۃ صفحہ ۱۸۷ باب البیعة علی ایتاء الزکوٰۃ صفحہ ۱۸۱
 باب البیعة فی الحرب علی ان لا یفر و صفحہ ۱۰۶۹ باب کیف یباع الامام الناس من
 باب میں بہت سی حدیثیں ہیں اور اس اقسام کی محبت کا اس میں ذکر ہے مثلاً بیع لولنا
 اور دینی معاملات میں کسی کی ملامت سے نڈرنا اور خلیفہ کے ساتھ جہاد کو حاضر ہونا اور حکم سننا
 اور ماننا اور مسلمان بہائیوں کا خیر خواہ رہنا اور مطابق کلام اللہ اور سنت رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم اور سیرۃ خلفاء کی عمل کرنا اس باب سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امام بخاری کے نزدیک ایسی

امور میں امام کی ساتھ بیعت کرنی سنت ہی صحیح بخاری میں اور بھی بیعت کی ابواب ہیں امام
 نووی رحمۃ اللہ علیہ جی صحیح مسلم کی باب دفع کی ہیں صحیح مسلم کی جلد ثانی صفحہ ۱۲۹ میں لکھتے ہیں
 باب استحباب مباہلۃ الامام الجیش عند اعادة القتال دیکھو اس باب ہی
 صاف معلوم ہوتا ہے کہ جیسا امام کی اتہ پر بیعت خلافت کی کی جاتی ہے ایسا ہی اور
 معاملات کی بیعتیں اور یہ ابواب ہی صحیح مسلم میں ہیں صفحہ ۱۳۰ جلد ثانی باب مباہلۃ
 بعد فتح مکہ علی الاسلام والجماد والخیر صفحہ ۳۱ جلد ثانی باب کیف بیعتہ ^{لیسہ}
 اور باب البیعة علی السمع والطاعة جلد ثانی سنہ ابو اور دین صفحہ ۵۲ باب ما جاء
 فی البیعة اور صفحہ ۲۰۶ باب نکث البیعة اور باب ملجاء فی بیعة العبد اور باب
 ملجاء فی بیعة النساء اور موطا میں صفحہ ۱۸ جلد ثانی باب البیعة علی المکان لا سلا
 وترک الکبائر وغیر ذلک من احکام الشرع اور اس باب میں عورتوں کی بیعت
 کا بھی ذکر ہے شاہ ولی اللہ محدث دہلوی مسوی شرح موطا کی اس باب میں لکھا ہے و فیہ
 دلیل علی ان البیعة غیر مقصورۃ علی قبول الخلفاء والذی یتعادلہا مشائخ
 القومیۃ لہ وجہ یعنی یا باب اتاہی کہ بیعت صرف خلافت پر موقوف نہیں اور جو فریق
 میں مداح بیعت کا ہی اور کسی الٰہی شریعت میں اصل ہی اور لسانی رحمہ اللہ تعالیٰ فی انہی
 سنن میں کتاب البیعة لکھا کہ اس میں اٹھارہ باب بانہی ہیں مگر خوف طوالت کی
 بقیر موطا میں لکھا اور سنن ماہ میں صفحہ ۲۱۱ باب البیعة اور باب الوفا بالبیعة
 اور صفحہ ۱۱۲ باب بیعة النساء اور مولوی شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فی قول الجلیل میں
 لکھا ہے واستفاد عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الناس كانوا یسألون
 یعونہ تاسی علی الحق والجماد فاسی علی قامة ارکان الاسلام وتاسی علی

الثبات والقرار فی مکرکۃ الکفار وناسترا علی انفسک بالسنت والاحتنا
 عن المبدعة والحرس علی الطاعات کما صح انہ صلی اللہ علیہ وسلم باج
 لسنک من الکفار علی ان لا یخفن الا یمنوا ہوا پیش شہورہ میں حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ہی کہ لوگ بیت کرتی تھی حضرت سید الکونین علیہ الصلوۃ والسلام
 کبھی ہجرت اور جہاد پر اور کبھی قامت ارکان اسلام یعنی صوم و صلوۃ حج و زکوۃ پر اور گاہی ہما
 اور قرار پر مکرکۃ کفار میں جیسا کہ بیت الفضل میں اور کبھی سنت نبوی علی صاحبہا اھل بیت
 کی تسک پر اور بدعت سی فنی پر اور عبادات کی حریص اور خیال ہی پر چنانچہ بروایت صحیح ثابت
 ہوا ہی کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فی بیعت لی انصار یوں کی عورتوں سی فوضہ کنی
 پر اور ابن ماجہ بی روایت کیا ہی کہ آنحضرت علیہ الصلوۃ والسلام فی چند محتاج ہاجرین سی
 بیعت لی اس پر کہ لوگوں سی کسی چیز کا ہوا ل فکیرین سواون میں سی کسی شخص کا ہر حال تھا
 کہ اس کا کوڑا اگر گرفتار تھا تو وہ اپنی گود لیں اور تر کر اس کو اٹھا لیتا تھا اور کسی سی کوڑا
 اٹھا دینا کا ہی سوال نہ کرتا تھا اور جس میں کچھ شک اور شبہ نہیں وہ یہہی کہ جب ثابت
 ہو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی کوئی فعل بطریق عبادت اور تمام کی نہ برسبیل فاد
 کی تو وہ فعل سنت دینی سی کتر نہیں باقی رہا یہہی بیان کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ
 وسلم عیفتہ اللہ تعالیٰ اس کی زمین میں اور عالم حق اس کی جو اللہ تعالیٰ فی اوپر قرآن اور
 حکمت کو اتارا اور تعلیم ہی قرآن اور حدیث کی اور امت کی ہاک کہ نیوالی تھی جو فعل کہ
 حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوۃ والسلام فی بنا بر خلافت کی کیا تو وہ خلفاء کی ہی سنت
 ہو گیا اور جو فعل کہ سجت تعلیم کتاب اور حکمت کی اور تتر کیست کی کیا تو وہ علمائے ہنرمند
 کی ہی سنت ہوا تو چکو چا کچھ کہیت کی گفتگو کریں کہ وہ کون قسم سی ہو سوبھی لوگوں

یہ گمان کیا ہی کہ بیعت منحصر ہی قبول خلافت اور سلطنت پر اور وہ جو صوفیوں کی عادت
ہی باہم اہل تصوف سی بیعت لینے کی وہ شرعاً کچھ نہیں سو یہ گمان اون کا فاسدی
بدلیل اس کی جو ہم ذکر کر چکی کہ مقرر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گاہی بیعت لیتی
تھی اقامت ارکان اسلام پر اور گاہی تکبیل سنت پر اور یہ حدیث صحیح بخاری کی گواہی دی
رہی ہی اس پر کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبی جبریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر شرط کی
اون کی بیعت کے وقت سو فرمایا کہ خیر خواہی لازم ہے ہر مسلمان کی واسطو اور حضرت خیر الوری
علیہ الصلوٰۃ والسلام نبی بیعت لی قوم انصاری سو یہ شرط کر لی کہ نہ دین امر خدا میں کسی
ملاست کرے نہ مالی کی ملاست سی اور حق ہی بات بولیں جہاں رہیں سو اون میں سی بعضی
لوگ امرار اور سلاطین پر کھل کر بلا خوف رد انکار کرتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
سلم نبی انصاری کی عورتوں سی بیعت لی اور شرط کر لی کہ نہ کہ شیشی پر ہیز کریں ان کی
سوا ہی بیعت امور میں بیعت ثابت ہی اور وہ سب امور از قسم تزکیہ اور امر بالمعروف
اور نہی عن المنکر میں تو حق یہ ہی کہ بیعت چند قسم پر ہی بعضی بیعت خلافت کی اور بعضی
بیعت اسلام لائیکلی اور بعضی بیعت تقویٰ کی رسی پکڑنے کی اور بعضی ہجرت اور جہاد کی اور بعضی
بیعت جہاد میں مضبوط رہنے کے اور مسلمان ہونے کی بیعت خلفاء کی زمانی میں متروک تھی
خلفاء راشدین کی زمانی میں بیعت اسلام سو اسلی متروک تھی کہ داخل ہونا لوگوں کا اسلام
میں اون کی ایام میں اکثر سبب شوکت اور تلوار کے تھانہ بستانا ایف قلوب اور ظہار
ذلیل اسلام کی اور پھر دخول اسلام اپنی خوشی اور رغبت پر تھا اور خلفاء راشدین کی سوا
اور خلفاء کی وقت میں چنانچہ خلفاء مروانیہ اور عباسیہ کی وقت میں اس لئے بیعت
اسلام متروک تھی کہ اون میں اکثر ظالم اور فاسق تھے اقامت سنن دین میں بخشش

بیعت نکوتے تھے اور اسی طرح تقویٰ کی رسی تھامنی کی بیعت زمانہ خلفاء میں متروک ہو گئی تھی
 خلفاء راشدین زانیین تو بسبب کثرت اصحاب کی متروک ہی ہو جوریانی ہو چکی تھی بسبب
 حضرت رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اور متادب ہو گئی تھی آپ کی حضور میں
 تو اول کو تصفیہ باطن کی لئی کچھ حاجت خلفاء راشدین کی بیعت کی تھی اور خلفاء
 راشدین کی سوا اور زمانی میں بسبب پھوٹ پڑنے کی اور اس خوف سی کہ بیعت
 کرمیوالوں کی ساتھ خلافت کی بیعت کا گمان کیا جاوے تو مناد اوٹھی بنا بر آن
 بیعت مذکورہ متروک تھی اور اس وقت میں اہل تصوف غرقہ دینی کو قائم مقام بیعت
 کا کرتے تھے پہاؤس کی بعد جب سم بیعت کی ملوک اور سلاطین میں معدوم ہو گئی تو حضرت
 صوفیانی فصاحت کو نصیت جان کر سنت بیعت پر پچھل مارا اور بیعت سنت ہی واجب
 نہیں ہو سکی کہ صحابہ بنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی بیعت کی اور اوس کی
 سبب سی حق تعالیٰ کی نزدیکی چاہی اور کسی دلیل شرعی نی تارک بیعت کی گنہ گار ہونے
 پر دلالت کی اور ائمہ دین نی ہی تارک بیعت پر انگیزہ کیا تو یہ عدم انکار اجماع ہو
 اس پر کہ بیعت واجب نہیں اور سنت اللہ تعالیٰ کی یوں جاری ہی کہ امور خفیہ جو نقوس
 میں پوشیدہ ہیں اون کا ضبط افعال اور اقوال ظاہری ہی ہو اور افعال اور اقوال
 ظاہری امور قلبیہ کی قائم مقام ہوں چنانچہ تصدیق توحید اللہ تعالیٰ کی اور اوس کی رسول
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رسالت کی اور قیامت کی امر مخفی ہی تو اقرار ایمان کا بجائی
 تصدیق تلکھی قائم کیا گیا اور عیساکہ رضامندی باطل اور شتری کی تمیت اور منبع کی دینی
 میں امر مخفی اور پوشیدہ ہی تو ایجاب اور قبول کو قائم مقام رضائی غنی کی کر دیا تو
 اسی طرح توبہ اور عزم کرمی معاصی کا اور تقویٰ کی رسی کو مضبوط پکڑنا امر مخفی اور پوشیدہ

تو بیعت کو اوس کی قائم مقام کر دیا اور قول الجلیل میں اور مجاہدہ کہا ہی فاعلم ان البیعتہ
المستوا سرائۃ بین الصوفیہ علی وجہ الخ یعنی جو بیعت کہ صوفیان میں متواتر ہے
وہ کسی طریق پر ہی پہلا طریقہ بیعت تو بہی ماضی ہی اور دوسرا طریقہ بیعت تبرک ہی
یعنی بقصد برکت حاصلین کے سلسلہ میں داخل ہونا ہنزلہ ہنسا حدیث کی ہی کہ اس میں
البتہ برکت ہی اور تیسرا طریقہ بیعت تاکہ غریبیت ہی یعنی غم مصمم کرنا و اصلی خلوص اتمثال
امرا الہی اور ترک مناسی کی ظاہر اور باطن میں اور تعلیق دل کی اندر جل شانہ سی اور محی
تیسرا طریقہ اصل ہی اور پہلی دونوں قسم کی طریقوں میں بیعت کا پورا کرنا عبارت
ترک کبائر سی اور نہ اڑنا مناسی پر اور طاعات مذکورہ پر چنگل مارنا از قسم واجبات
اور نوکدہ سنتوں کی اور عہد شکنی عبارت ہی خلل ڈالنی سی اوس میں جن کو ہمہی ذکر کیا یعنی
از تکاب کبائر اور اصرار علی الصغائر اور طاعت پر مستعد ہونا بیعت شکنی ہی اور تیسری
طریقہ میں پورا کرنا بیعت کا عبارت ہی مدام ثابت رہنی سی اس ہجرت اور مجاہدہ اور
ریاضت پر یہاں تک کہ دل روشن ہو جاوی اطمینان کی نوری اور ہمہ اوس کی
عادت اور خواہر جعلی ہو جاوی بلا تکلف تو اس حالت کی نزدیک گاہی اوس کو لہذا
دیکھائی ہی اوس میں جس کو خسر فی مباح کیا ہی از قسم لذات کی اور مشغول ہو نیکی
بعضی دن کا سون میں جن میں طول مدت کی طرف حاجت ہوتی ہے مبیاتہ بریر کرنا
علوم دینی کا اور قضا اور بیعت شکنی عبارت ہی اوس کی خلل اندازی سی قبل نوریت
حول کے اور نواب سید صدیق حسن خان غیر مقلد قوی فہم ہو پالی فی سورۃ فتح کی تفسیر میں
کہا ہی وحل الایۃ فیما دلالة علی مشاوعیۃ البیعة وقد صدرت منہ علی
علیہ وسلم مباحیات کثیرۃ اشتملت علیہا الاحادیث والاشکافی الصحیحین و

منہ و اذین الاسلام و مشکلا شک فیہ ولا شمتہ انہ اذا ثبت
 عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعل علی سبیل العادۃ و الاہتمام بشانہ فانہ لا
 یزال عن کونہ سنۃ فی الدین وان الذی افتادہ القوفیۃ من سابعہ ^{المستحبین}
 ففیہ ما یقبل وما یراد و یظهر ذلک بمرضا علی کتاب السنۃ فماذا فیہا
 فہو السنۃ والثواب وما خالفہا فہو الخطاء والشیاب یعنی اسرار تین شریعہ
 بیعت کا ثبوت ہی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت بار بیعتیں کی ہیں جو کلمہ صحیح
 بخاری اور صحیح مسلم وغیرہما کتب حدیث کی روایتوں سے ثبوت ملتا ہی بی شہدہ قلم عدہ
 تھیک ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی فعل کا مدد و ربط طریق عادت اور
 اہتمام کے ثابت ہو جائے تو کم از کم وہ فعل سنت فی الدین ضرور سمجھا جاوے گا جو صوفیوں
 میں رواج ہو کہ صوفیوں کی ہاتھ پر بیعت کرتے ہیں اور اس کے بعضی اقسام مقبول ہیں
 اور بعضی مردود و کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تطبیق سے فرق معلوم
 ہو سکتا ہو پس جو بطلان سنت کی ہو وہ بیعت سنت اور صحیح ہی اور جو بیعت بطلان سنت کے
 ہو تو وہ خطا اور ہلاکت ہی کہتا ہو فقیر مولود دی کہ نواب سید صدیق حسن خان کی عبارت
 مذکورہ میں اذا ثبت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعل علی سبیل العادۃ واقع ہوا
 ہی اور حال آنکہ فعل بیعت کا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی علی سبیل العبادت
 واقع ہوا ہی نہ بر سبیل عادت کی جیسا کہ قول الجلیلین ^{ہم} و مشکلا شک فیہ ولا شمتہ
 انہ اذا ثبت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعل علی سبیل العبادت و الا
 ہتمام بشانہ لا ینزال علی کونہ سنۃ فی الدین اور مولوی خرم علی نے فتاویٰ العلیلین
 اور عبارت کا ترجمہ یوں لکھا ہی کہ جن میں کہہ دیتے ہیں وہ یہ ہے کہ عیب ثابت ہو

حضرت رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کوئی فعل بطریق عبادت اور اہتمام کرنے سے میل
 عادت کی تو وہ فعل سنت دینی ہی کہتر نہیں تو اس کے ترجمہ سے معلوم ہوا کہ قول الجلیل
 میں علی سبیل العبادت ہے نہ علی سبیل العادات و اگر نہ مولوی خرم علی ضرور اس کی
 تفسیح کرتے اور لکھتے کہ یہاں بسبب سہونا نسخ کے بجائے عادت کی عبادت لکھی گئی ہے
 تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ نواب سید صدیق حسن خان کی عبارت میں یہی علی سبیل
 العبادت ہے مگر بسبب سہونا نسخ کے بجای اوس کی علی سبیل العادات لکھا گیا ہی اور
 انفس ہی معلوم ہوتا ہے کہ نواب مذکور نے بعینہ قول الجلیل کا نقل لایا ہی مگر اوس میں
 سہونا نسخ کا واقع ہوا ہی و اگر نہ نواب صدیق حسن خان خلاف عبارت قول الجلیل کا ہرگز
 نہ لکھتی اور جاننا چاہی کہ بیعت تقویٰ اور بیعت توبہ میں شرط یہ ہی کہ بیعت کرنے والا
 وہ مرد ہو یا عورت ہو چاہی کہ وہ بالغ ماقبل ہو اس لیے کہ نابالغ اور عصبون ایمان
 اور اور احکام شرعیہ کا مختلف نہیں تو توبہ کا اور توبہ کی بیعت کا اور تقویٰ کا اور تقویٰ
 کی بیعت کا کیسا مکلف ہوگا مگر صحیح مسلم کی حدیث میں ہی کہ حضرت زبیر انپی ٹی عبد اللہ
 کو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خدمت میں بیعت کی و سلی لائی اور وہ چوٹی
 اتنی حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اوس کو اپنی طرف متوجہ دیکھ کر مسکرائی
 اور پھر اُن سی بیعت لی تو اس ہی معلوم ہوا کہ وہ بیعت تقویٰ کی اور توبہ کی نہ تھی بلکہ
 کہ عبد اللہ بن زبیر اوس حال میں توبہ اور تقویٰ پر مکلف نہ تھی مگر وہ بیعت تبرک کی
 تھی اور عوام لوگ کہ اُن کی نیت توبہ اور تقویٰ کی نہیں ہوتی اور وہ بقصد تبرک کے
 صالحین کے سلسلہ کی دخول کی لئی بیعت کرتی ہیں تو وہ بیعت تبرک ہی جیسا کہ اگلی
 قول الجلیل سے ظاہر بیعت تبرک لکھا گیا ہی اور وہ جو حدیث میں آیا ہی کہ حضرت رسول

صلی اللہ علیہ وسلم کی ساسنی ایک لڑکا گیا یا وہ اوس کو لائی تاکہ حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی بیعت کری حضرت خاتم النبیین صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہ فی اوس کے سر پر ہاتھ پھیرا اور اوس کی لئی برکت کی دعا کی اور اوس ہی بیعت نہ لی شاید کہ وہ بیعت جہاد کی یا بیعت امر بالمعروف کی یا جہاد میں مضبوط رہنے کی بیعت ہوگی کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس لڑکی ہی سبب عاقل اور بالغ نہ ہونے کے اوس کی بیعت نہ لی ہوگی اسلئے کہ اوس اقسام کی بیعت میں عاقل بالغ ہونا مباح کا شرط ہے اور قول المستحسن میں ہے کہ علماء نے کہا ہے کہ جو آدمی کہ بالغ اور عاقل ہو اوس کو بیعت کرنا لازم ہے اور غیر بالغ اور غیر عاقل کو بیعت کرنا لازم نہیں اور بعض نے کہا ہے کہ بیعت لازم ہوتی ہے اصغر کو بسبب اوس کی اکابر کے کہ انہوں نے بیعت کی ہو اور تحقیق حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہی حضرت عبداللہ بن زبیر نے بیعت فرمائی تھی اور حسب وقت کہ حضرت سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دنیا ہی تمثال فرمایا تو عبداللہ بن زبیر عمر بن آفہ جس کے تھے تو وہ قبل اس کی بوقت بیعت کی کتنی برس کے ہو گئی اور فتاشی نے لکھا ہے کہ بیعت کبیر کے صغیر کو نہ کی جاوی اس لئی کہ بیعت میں ایک نوع اتصال کا ہی اور صغیر وہ کہ اوس کی مال کی لائق ہی کیا جاوی جیسا کہ حضرت سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن زبیر کی سرکوس کیا اور اوس کی لئی دعا فرمائی کہ اللہ بیعت نوع اتصال سے لائق حال صغیر کے جیسا کہ مصافحہ کہ وہ لائق حال کبیر کے ہی اور انہوں نے لکھا ہے کہ بیعت کی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امام حسن کو اور حضرت امام حسین کو اور عبداللہ بن عباس کو اور حضرت عبداللہ بن جعفر کو اوس وقت میں کہ وہ صغیر تھے اور نہ عاقل تھے اور نہ بالغ تھے اور یہ دلیل ہے بیعت مباہلت صغیر کے لئی کہ وہ قلم نہ ہوئی ہوں لیکن اسلئے کہ یہ کافی ہے اتصال سنت اور حصول برکت کی لئی اور کہتا ہے فقیر مودودی کہ یہ قول فتاشی

از قبیل بلیفقی کی ہی نہ از قبیل علیہ الفتویٰ کی یعنی یہ قول اور اقوال سی راجح
 اور قوی تر ہی جیسا کہ بلیفقی علیہ الفتویٰ سی راجح اور قوی تر ہی جیسا کہ یہ فقہا
 پر مخفی نہیں فاعلموا اتبعوا تبع تابعین میں بجای ہجرت کی خرقہ کا عام طور پر رواج ہو گیا
 تھا اور اس خوف سی کہ مبادا ہجرت کر نیوالوں کے ساتھ ہجرت خلافت کا گمان کیا جاوی تو فرما
 اوٹھی تو ہجرت مذکورہ متروک تھی اگرچہ ہلال الدین سیدوطی رحمۃ اللہ علیہ نے رسالہ امتحان الفقہ
 بوصول الخلقہ اور ملا علی قادری فی موضوعات کبیر میں ناقلاً عن احمدی سی اور قسطلانی نے
 حافظ ابن حجر سی اور مولوی عبدالغزیز ملتانی فی اپنی کتاب کوثر النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں خرقہ
 کا رواج خیر القرون سی جس کی خیر موثر نے کی حضرت رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
 شہادت دی ہی ثابت کیا ہی اور بعضی محدثین نے سند خرقہ کی کھیل بن زیاد تکبہ حضرت
 علیؑ بعضی کی اصحاب سی تھی اور حضرت اویس قرنیؓ تکبہ جو حضرت عمرؓ کی اصحاب سی تھی ہجرت
 پہونچا یا ہی اور صوفیہ فی الیاس خرقہ کی سند میں لکھا ہی کہ اوس کی لئی مشروع میں اصل یہ ہے
 کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زاوی شریف کعب بن زہیر پر ڈالی جبکہ اوس نے
 قصیدہ شہورہ کہ اول اوس کا یہ ہے بابت سعاد فقلبی الیوم مبتول پڑھا اور ام خالدہ کو
 لوی عنایت فرمای اور حضرت معاذ کو جب بین کی طرخصت کیا تو عمامہ پہنایا اور حضرت
 عبدالرحمن بن عوف اور صحابہ کو الیاس فرمایا جیسا کہ وہ احادیث سی ثابت ہی مگر محدثین کو
 ان روایات کی تصحیح میں گفتگو ہے اور قول صحیح اور راجح یہ ہے کہ رواج خوف کا حضرت
 شیخ جنید بغدادی سے اور اودن کی معاصرین سی ہو جیسا کہ حضرت شیخ شہاب الدین سی اور
 صاحب انتباہ فی بعد بحث کثیر کی لکھا ہی اور نواب سید صدیق حسن خان سی اس قول کو صحیح
 اور راجح کہا ہی اور ولادت اور وفات حضرت شیخ جنید کی مائتہ ثانیہ میں ہی امام یافعی وغیرہ

اہل تواضع نے اس کی تصریح کی ہے کہ وہ معاصر امام احمد اور امام بخاری کی ہیں اور وہ اتباع تابع تابعین میں سے ہیں مگر مولانا مولوی حسن الزمان صاحب فخری سلیمانی شہسوار حیدر آبادی نے قول المستحسن میں اسناد الباس خرقہ کا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ابتک لایا حضرت جنید بغدادی تک بعد کمال تحقیق اور تدقیق روایات کی اور تنقیح اور نقد اون کی روایت کی چند طرق کے اسناد صحیحہ قویہ سے تفصیل تمام اور توضیح تمام کہ بیان اس کا سنو طوالت ہو لکھا ہے کہ اہل سلوک میں وہ اسناد الباس خرقہ کی الٰہی دانی اور کافی ہو کر مسرت کی صورت کے بیان میں جانا چاہئے کہ مکرر بیعت چند وجہ سے جائز ہے اول یہ کہ کوئی مرید کسی پیر ہیئت کی اور اس کی بعد اس کی پیروی کوئی گناہ کبیرہ سرزد ہو اور اگر وہ مرید دوسرے پیری ہیئت کر لے تو بھی جائز ہے اس نالی کہ مقصود اس پیر کی ہیئت سے استہزاء تھا جب کہ وہ پیروں کے ساتھ ہی تو وہ مرید کو کیسا ہدایت کرے گا مطابق قول شیخ سعدی شیرازی کی وہ فتنہ گمست کر رہے ہیں اور دوسری وجہ یہ کہ اگر مرید کہ اس کی بیعت نے انتقال کیا ہو اور کسی اور پیر کا سلوک طریقت کے متقاضی اور استفادہ کی الٰہی مرید ہو جو غائی جیسا کہ اصحاب حضرت رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام کی او انہوں نے حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی تھی بعد ازاں فرامانی حضرت خیر النوری صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کے او انہوں نے دوسری بار حضرت ابابکر صدیق رضی اللہ عنہ سے بیعت کی اور بعد ازاں حضرت ابابکر صدیق رضی اللہ عنہ کی او دن میں سے تین حیات تھی تیسری بار حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیعت کی اور بعد ازاں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی او دن میں سے تین حیات تھی چوتھی بار حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیعت کی اور بعد ازاں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے او دن میں سے تین حیات تھی پانچویں بار حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے بیعت کی اور بعد

شہادت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی اون میں سی قنبر زندہ تھی چٹے بار حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سی بیعت کی اور بعد ترک خلافت حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اون میں سی قنبر زندہ تھی ساتوین بار حضرت امیر معاویہ سی بیعت کی جبکہ اصحاب حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم سی مکرر بیعت قبول خلافت کا ثابت ہو چکا مگر اگر بیعت استفادہ اور استفانہ سلوک معرفت کا بعد متعال اوس کے پیر کے کیسا ناجائز ہوگا اور چونکہ مکرر بیعت کا صحابہ کرام ثابت ہو تو نہا برآن بعض اولیاء ربی مثل حضرت احمد بام زندہ فیصل اور حضرت مخدوم جہانیاں جہاں گشت وغیرہ جانی بغرض اشکمال سلوک طریق معرفت کی کسی نے پانچ پیری اور کسی سات پیری اور کسی فی دو پیری اور کسی نے تین یا چار پیری با متعال پیران کی بعد بعد وگیری ویا با جازت پیران کی بعد وگیری بیعت کی ہے جیسا کہ مکرر بیعت استفادہ کہ اولیاء سی ہوئی ہو کتب تصوف مثل نفحات الانس وغیرہ سی ثابت ہو وجہ بیستری یہ کہ اگر کسی مریدی کسی پیر سے استفادہ سلوک طریقت کی لئی بیعت کی اوس کی بعد درمیان اوس مرید کی اور درمیان اوس پیر کی ایسی جہائی واقع ہوئی کہ مرید کو امیر پیر اوس کی ملکی اور استفادہ کی نہ ہی بلکہ طریق آمد و شد مراسلات کا کہ عبارت نصف المقاتات سی اور زیور استفادہ اور اضافہ کا ہی ایسا سدود ہو جائی کہ وہ اوس کو مجاری کرنے سکے تو اس صورت میں بھی اگر مرید بغرض استفادہ سلوک طریقت کی اور پیری سی بیعت کری تو بھی جائز ہے اگر کوئی آدمی کہ بیعت ہونے سے اوس کی غرض استفادہ سلوک معرفت کی نہ ہو اور وہ کبھی کسی پیری اور کبھی کسی پیری سی بیعت کرتا ہی اور چند ہی ایک پیر کا مرید اور چند سے اور پیر کا مرید بن جاتا ہی اور باوجودیکہ پہلا پیر بھی اوس کا حیات ہی اور اذن ترک اذن مکرر بیعت کا بھی اوس مرید کو ماصل نہیں اور کوئی وجہ جواز مکرر بیعت کو وجہ سے

ہی موجود نہ ہو تو بیعت مکرار بیعت نامائز اور باعث خذلان اور عصیان اور موجب
 تلعب بالالدین اور باعث توہین مشایخ دین ہے اعادنا اللہ تعالیٰ وایک منہ
 مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فی رسالہ قول الجلیل میں مکرار بیعت کی جواز میں لکھا ہے
 ان تکلم البیعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما تور وکن الک عن الفیو
 اما من الشخصین فان کان یظہر خلل فی من باعہ فلا بأس فکن الک بعد تولی
 او غیبتہ المنقطعه ولما بالاعداء فانہ یشبہہ المتکلم یذهب بالبلکۃ
 ویصرف قلوب الشیخ عن تعددہ واللہ اعلم یعنی تحقیق مکرار بیعت کی حضرت رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم ہی اور اسیطرح حضرت صوفیہ سی لیکن دو پیروں سی بیعت کرنا
 سوا اگر سبب ظہور خلل کہی اوس پیروں جس سی بیعت کر چکے تھے تو کچھ مضائقہ نہیں اور
 اوس کی موت کے بعد یا اوس کی غیبت منقطہ کے بعد کہ اوس کی توقع ملاقات کی کچھ باقی
 نہیں رہی اور بلا عذر تو دوسری مرتبہ سی بیعت کرنا مشاہدہ کبیل کی ہی اور ہر گجہ بیعت کرنا
 برکت کو کہوتنا ہی اور مرتبہ دن کی دلون کو اوس کی تعلیم اور تہذیب سی بہت ناہی واصلہ
 اعلم اگر یہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے جواز مکرار بیعت کی نہیں وجہ لکھی ہیں لاکن نیز
 فقیر مولف کی اگر کسی سالک کی تکمیل سلوک کی ایک پیری نہ ہو اور باوجودی کہ اوس کا
 پیر ہی حیات ہو تو باذن اوس کی اور پیری بیعت تنفاضہ کا کرنا اور اوس سے تنفا
 طریق طریقت کا کرنا ہی جائز ہی اور اگر کوئی مرید اپنی پیری ظلمہ و علحدہ فعل کے لئی تکرار
 بیعت کا کری یعنی ایک بار بیعت تو رب کی اور دوسری بار بیعت استفادہ سلوک کی طریقت
 کی اور تیسری بار کسی اور امر مشروع کی کرے تو بھی جائز ہے جیسا کہ حضرت صاحب رضی اللہ
 تعالیٰ عنہم حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی کسی جہاد پر کبھی ہجرت پر اور کایا اہمیت

ارکان اسلام پر اور گاہی ثبات اور قرار پر معرکہ کفار میں اور کبھی سنت نبوی علی صاحبہا
 افضل التیمہ کی تسک پر سمیت کرتی تھی ویسا ہی اس فقیر کی خواجہ تاش بی بی پیر بہائی تکرار
 اور تجدید سمیت کی سلطان الاکملین امام المکملین شمس الملتہ والدین شیخ الاسلام و المسلمین
 سیدی سندی مرشدی معاذی ملاذی مخدومی حضرت شمس الدین فخری سلیمان خشتی رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کی خدمت سراپا سادت میں کرتے تھے اس لئی کہ سمیت کی منی ہمد کردار کی کسی امر مشروع
 پر اگر کوئی مرید اپنی پیروی کسی اور مرشد کی کرنی پر یا نوای شریعی کی ترک کرتے پر وقتاً
 فوقتاً تکرار سمیت کی کری تو گویا اوس فی احیاء سنت صحابہ کا کیا مہیا کہ کتاب جمع الجوامع
 میں کہ تالیف حافظ سیوطی کی ای عقبہ بن عبد سی مروی ہے کہ اوس فی کہا کہ ہوں حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے سات بیعتیں کی ہیں پانچ بیعتیں طاعت پر اور دو بیعتیں محبت پر اور
 سلمہ بن الاکح فی دو بار سمیت کی جیسا کہ حدیث میں گذر اگرا جابہی کہ آدمی بعد سمیت کے
 اپنی سمیت پر ثابت قدم رہی اور اوس ہمد سمیت کو و فاکری اس لئی کہ خلاف کرنا بعد سمیت کا
 خصوصاً کہ وہ کسی اہل ہندی ہو موجب نقصان اور خسران مہات دارین کا ہی فائلا
 مرید ارادت کرنیوالی کو کہتے ہیں اگر کوئی مرشد اپنی مریدی سے آزر دہ ہو کر اوس کو
 کہی کہ تم ہماری مرید نہیں ہو تو وہ مرید مرید کی خارج نہیں اس لئی کہ ارادت فعل
 مرید کا ہی نہ مرشد کا فائلا اگر کوئی آدمی کسی شیخ کو کہے رضیت ہا شیخاً و مہیاً
 و دلیلاً یعنی راضی ہوا میں آپ کی شیخ ہونے اور مرید ہونے اور دلیل ہونی پر
 پس تحقیق سمیت کی اوس فی اون شیخ سے منشا اور مکروہ پر اور تمام تربیت کسی پیکار
 نہیں ہوتا مہتک کہ وہ اپنی کو جمیع حال میں شیخ کی پیروی مکرری اور اپنی کو شیخ کے
 ہاتھ میں کالمیت فی ید القسالی کے نہ سون ہے ۔

سوال و جواب

اگر کوئی آدمی سوال کری کہ تحقیق آپ کی کتاب المیزان اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بصرۃ الفہم کے سنوئیۃ ہیئت کی ثابت کی ہی مگر معلوم نہ ہو کہ مرید کی کیا ہی اور مرشد کی کیا ہی جو اب اس کا یہہ ہی کہ ہیئت کے نام پر یہی کو کہتی ہیں اور ہیئت لینا مرید کی کو کہتی ہیں اگر کوئی آدمی سوال کری کہ قرآن مجید میں عورتوں کی ہیئت لینے کا حکم اور خبر اور احادیث نبویہ علی صاحبہا افضل التحیہ میں ذکر ہیئت لینے حضرت خاتم النبیین صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کا حضرت صحابی اور عورتوں کی اور ذکر ہیئت کرنے اور ان کا حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہی مگر لفظ مریدی اور مرشدی کا یا لفظ مرید کا اور مرشد کا اور نہیں پہر کیونکہ معلوم ہو کہ ہیئت ہونا مریدی اور ہیئت لینا مرشدی ہی جواب اب اس کا یہہ ہی کہ از روی اصطلاح قدیمی عرب کی جو آدمی کہ کسی آدمی کی ہیئت کرے اس کو مہابیع میم ہند کی ضم سی اور بار مودہ کی فتح سی اور یار تھمانیہ کی کشر سی کہتے ہیں اور جو آدمی کہ ہیئت لے لے اس کو مہابیع بلکہ کہتے ہیں اور بل مرید النقاد مہابیت کا ہو اس کو مہابیع علیہ یار تھمانیہ کی فتح سی کہتے ہیں اور حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے زانیہ ہیں مہابیت تقویٰ اور توبہ کی ہی مگر اس زانیہ میں اور حضرت صحابی کی زانیہ میں استعمال لفظ یہ اور مرشد کا آدمی ہیئت لینے والی کی لے اور استعمال لفظ مرید کا آدمی ہیئت کرنے والی کی لے نہیں ہو اگر حضرات صحابہ کی زانیہ سی حضرت عبید اللہ کی زانیہ تک بجای لفظ ارادت کی یعنی مریدی کی لفظ مہبت کا استعمال ہو ای جیسا کہ حضرات صحابہ علیہم الرضوان کہ حضرت سید الانبیاء صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کی مرید اور متفہض تھی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اصحاب کمالی تھی

۱۵ اس مجھے تیرے ضدِ عداوت کا نہیں بلکہ میری کسی اور بیماری کی علامت ہے۔

اور جیسا کہ حضرت سلمان فارسی کہ حضرت ابابکر صدیق کی اصحابوں ہی کہلاتے
 تھے اور حضرت کبیل بن زید کہ حضرت علی المرتضیٰ سی تنفیض تھے اور ان کی اصحاب
 کہلاتی تھی اور کتب قدیمہ میں دیکھا گیا ہے کہ بجای پیری اور مردی کی کہا ہے کہ
 فلان مضاف فلان بویا فلان کہ از یاران فلان بود یعنی فلان آدمی کہ مرید فلان
 آدمی کا تھا اور قول المستحسن میں ہے کہ صوفیہ کرام میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی زمانی سی حضرت ابو القاسم شیخ جنید بغدادی تک لفظ صحبت کا متعلق تھا
 اور فقیر مودودی کہتا ہے کہ اوس زمانہ میں کسی لفظ اوستاد کا مرشد کی لئی اور
 لفظ تلمیذ کا مرید کی لئی ہی متعلق ہوا ہے جیسا کہ حضرت حبیب عجمی اور حضرت عبد
 بن زید حضرت حسن بصری کو استاد کہتی تھی جیسا کہ مذکورہ الاولیاء میں ہے اور
 غنیۃ الطالبین میں حضرت جنیدی منقول ہے اندرون مادیہ کا متاد ہی
 سرای السقفی رحمۃ اللہ علیہ وہو ان سلم علیہ ذات یوم صدیق الہ فرم
 علیہ وهو عائس لیتبشش لہ فقلت لہ فی ذلک فقال بلغنی ان
 المرء المسلم اذا سلم علی اخیه وراہ علیہ اخلا تسمت بلیہما ما تہرجہ
 تسعون مئۃ لا بشاہما و عشرا للاخرا فاحببت ان یکون لہ تسعو
 ینبی آیات تہی ہو وہ چیز کہ میری استاد سری سقطی کو واقع ہوئی اور وہ یہ ہے کہ
 کہ آپکے سلام کی گئی دوست فی حضرت سری سقطی پر پس حضرت سری سقطی
 فی ترش رفتی سی اوس کی سلام کا جواب دیا پس نبی حضرت سری سقطی سی اس کا سبب
 دریافت کیا پس انہوں نے کہا کہ مجھے پہنچا ہے کہ آدمی مسلمان جب بچہ ہوئی مسلمان
 پر سلام کرتا ہے اور وہ اوس کی سلام کا جواب دیتا ہے تو اون دونوں میں سورن

تفہیم ہوتے ہیں تو درجہ تین اون دو نویں اوس کو ملتی ہیں کہ وہ کشادہ رو ہو تا ہے
اور دس درجہ تین دوسری کو پس نبی تر شریفی سی اوس کو سلام کا جواب دیا تاکہ اوس کی
تو درجہ تین ملین یعنی میں نے اوس پر اثبات کر لیا تو اس رویت میں حضرت جنید بغدادی
نی اپنے مرشد حضرت سری قسطنطینی کو مستاذ کہا ہی اور غنیۃ الطالبین میں شیخ کی آداب
میں لکھا ہی کہ الذک من بین استاذ و تلمیذ کا الحسن البصری و تلمیذہ
عتبۃ ابن الغلام یعنی ایسا درمیان استاذ اور تلمیذ کی مانند من بصری اور شاگرد
اوس کی عتبہ بن غلام کی تو اس عبارت میں حضرت غوث الاعظم محی الدین شیخ عتبہ
جیلانی قدس سرہ الغریبی مرشد کو مستاذ اور مرید کو تلمیذ فرمایا ہی مگر بعد ازانی حضرت جنید
بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کی قبل زانی حضرت محبوب سبحان شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ
کی اول عراق عرب میں لفظ مرشد اور شیخ کا آدمی بیعت لینی والی کی لئی ہی متعل ہوا ہی
جیسا کہ کتاب غنیۃ الطالبین میں اور کتابوں میں کہ بعد زانی حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ
علیہ کی تالیف ہوئی میں لفظ شیخ کا اور مرشد کا آدمی بیعت لینی والی کی لئی اور لفظ مرید کا
آدمی بیعت ہونے والے کے لئی ہی متعل ہوا ہی اور مرشد کی معنی از روی لغت کل راہ
راست بتانیوالا ہی اور چونکہ بیعت لینی والی اصطلاح مستقیم شریعت غزالی بتاتے ہیں تو انکو
مرشد کہا گیا اور شیخ از روی لغت کی بوڑھی آدمی کو اور خواجہ اور قوم کی سردار کو کہتے ہیں
اور از روی اصطلاح عرب کے شیخ اوس آدمی کو کہتے ہیں کہ وہ سنت نبوی علی صاحبہا افضل التوحید
جلالی اور بدعت کو نیست اور نابود کری اور قول اوس کا اور فعل اوس کا اور آدمیوں کے
لئی حجت ہو اگرچہ وہ آدمی جوان ہو یا بوڑھا اور چونکہ بیعت لینی والی اکثر بوڑھی آدمی ہوتے ہیں
اور وہ اصیانت سنہ کا کہتے ہیں اور قول اور فعل اوس کا اور آدمیوں کی لئی حجت ہوتا ہی

اور اون بنی ہر قول و فعل میں اتنا مذاکیا جاتا ہی تو اون کو شیخ کہا گیا اور جب استعمال
 اوس کا حجم میں ہوا تو اوس کی لئی لفظ پیر کا استعمال میں لایا گیا اس لئی آدمی بعیت لینی
 والی اکثر بڑی ہی ہوتے ہیں اور فارسی میں پیر بھی بڑی ہی آدمی کو کہتے ہیں تو اس سے
 معلوم ہوا کہ لفظ شیخ کا اور مرشد کا آدمی بعیت لینی والی کی لئی اور لفظ مرید کا آدمی بعیت
 کرنے والی کی لئی بعد زمانی حضرت ابوالقاسم جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مستقل ہو کر
 اور حضرت صحابہ علیہم السلام کی زمانی ہی حضرت جنید بغدادی کی زمانی تک بجای پیری پر چلنے
 لفظ صحت کا مستعمل تھا اور کبھی بجای مرشد کی لفظ استاد کا ہی مروج ہوا ہی کما تمنا پس
 قرآن مجید میں اور احادیث نبویہ علی ما جہا افضل الخیرین لفظ مرید ہی اور مرشد ہی کا لفظ
 مرید کا اور مرشد کا کیونکر نہ ذکر ہو گا اس لئی کہ اوس زمانہ میں تو یہ لفظ اوس منی کے لئی مروج
 نہ تھا اور قرآن مجید اور احادیث نبویہ مطابق ثبات مروجہ اوس زمانی کے ہیں اگر کوئی آدمی
 سوال کری کہ مسنونۃ مباہیت کی تو اصل حدۃ النص ہی معلوم ہوئی مگر پیری اور مرید کی
 حقیقت معلوم نہ ہوئی کہ وہ کیا ہیں تو جواب اوس کا یہ ہی کہ جب مسنونۃ مباہیت کی
 صراحتہ النص ہی ثابت ہو چکی تو اوس کی ضمن میں مسنونۃ مرید ہونے کی اور مرشد
 ہونے کی بھی ثابت ہو چکی اس لئی کہ مرید ہونا مباہیت کے زامی اور مرشد ہونا مباہیت کے
 اور جب تک کہ آدمی بعیت ہوئی والا کہ اوس کو مرید کہتی ہیں اور آدمی بعیت لینی والا
 کہ اوس کو مرشد کہتے ہیں موجود نہ ہونگی تب تک فعل مباہیت مسنونہ کا تحقق نہ ہو گا
 تو فعل مباہیت کا موقوف ہوا اور آدمی بعیت کے زامی مرید اور آدمی بعیت لینی والا
 یعنی مرشد مباہیت کی فعل کی موقوف علیہ پیری تو جیسا کہ موقوف لینی فعل مباہیت کا مسنون
 ہی ویسا ہی اوس کا موقوف علیہ لینی مرید ہونا اور مرشد ہونا ہی مسنون ہی اس لئی کہ

موقوف مسنون ہو اتو اوس کا موقوف علیہ یا فرض ہو گا یا واجب ہو گا و اگر نہ مسنون تو ضرور ہو گا ورنہ لازم آوے گا کہ موقوف سنت ہو اور اوس کا موقوف علیہ بدعت ہو نیز یہہ باطل ہی تو اثبات سنونیت مباہیت کی ضمن میں کہ موقوف ہی کہ نبوت سنونیت مرید ہونیکا اور مرشد ہونیکا ہی ہو کہ اوس کی موقوف علیہ میں کمالا یعنی علی من لا ینفک فہم اگر کوئی آدمی سوال کری کہ لفظ سنت کا عام ہو اطلاق اوس کا افعال الہی جل شانہ پر موجب آیت شریف سنۃ من قد اسرسلنا قبلا من رسلنا ولا یجد لسنۃنا تخوفا کی اور افعال حضرت سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام پر اور حضرات صحابہ کرام پر موجب حدیث شریف فعلم بسنۃ الخلفاء الثمینیہ کی آیا ہی اور نیز اطلاق اوس کا تابعین اور تبع تابعین اور جمیع اخبار اور ابراہ اور اولیاء اور علماء ربانی کی افعال کی کمی تا اگر جیسا کہ کہا جا تا ہی کہ یہ سنت تابعین کی ہی یا تبع تابعین کی ہی یا فلان ابراہ کی ہی یا فلان ولی کی ہی اور شرعاً تخصیص اطلاق لفظ سنت کا کسی نبی یا ولی کی فعل کی لئی نہیں ہوا کہ اطلاق اوس کا اور ای اوس کی جائز نہ ہو بلکہ وہ مطلق حدیث من سن سنۃ حسنۃ کی عام ہی تو ہو کہ معلوم نہ ہو کہ مرید ہونا کسی سنت ہی اور مرشد ہونا کس کی سنت ہے جواب اوس کا یہہ ہی کہ مرشد ہونا اور رعیت لینا سنت نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بلکہ سنت الہی تعالیٰ شانہ کی مطابق آیتہ ان الذین ینایعونک انما ینایعون اللہ کی ہی اور مرید ہونا اور رعیت کرنا جمیع صحابہ کا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی بلکہ اللہ تعالیٰ ہی بواسطہ حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مطابق آیتہ لکونی حضرت خیر الوری صلوٰۃ اللہ علیہ سلام کی زانی میں سنت جمیع حضرات صحابہ کی ہے اور مرشد ہونا اور رعیت لینا اور صحابہ ہی بعد زانی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سنت حضرت خلفاء اربعہ کی ہی اور مرید ہونا اور رجعت کرنا تابعین کا حضرت صحابہ
 اور تبع تابعین کا تابعین سی اور اتباع تبع تابعین کا تبع تابعین سی بہ نیابت خرقہ
 کی اور رجعت کرنا عوام مسلمین ہر قرن کا اولیاء اور اقلیاء اور علماء ربانی اوس قرن
 حلیہ جہا آب گب از روی اتباع سنت حضرات صحابہ کرام علیہ الرضوان کی مطابق حدیث
 شریف تعلیم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین المہدیین تمسکوا بھا وعضوا
 علیھا بالمواعظ کی ثابت اور ظاہر ہی یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ تم اپنی پرمیری سنت کو اور میری خلفاء الرشیدین ہدیہ میں کے سنت کو لازم
 پکڑو اور تشک کرو میری سنت سی اور میری خلفاء کی سنت سی اور سخت پکڑو سنت کو
 نوازندی اور نواہد چار دانٹوں کو کہتی ہیں کہ وہ اور دانٹوں کی آخرین پیدا ہوتے
 ہیں کہ اون کو عقل کی دانٹ کہتی ہیں کہتا ہی فقیر مودودی کہ جب عبارت النص سی ثابت
 مسنونیت مباہیت کی اور اقتصار النص سی مسنونیت پیر ہونیکی اور مرید ہونیکی ثابت
 ہو چکی اب یہ فقیر جانتا ہوں کہ بعد اوان کی وہ نصوص قرآنی کہ اونی امرشد یعنی کا لفظ
 مرید ہونیکا بطریق اشارۃ النص و اقتصار النص اور دلالتہ النص کی ثابت ہے
 وہ ہی اس جگہ میں کہی تاکہ جمیع طرق سی اثبات اوس کا ہو اللہ تعالیٰ فی قرآن
 مجید میں فرمایا ہی یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ و
 جاهدوا فی سبیلہ لعلکم تفتنون یعنی ای ایمان والو ڈرو اللہ تعالیٰ سی اور
 ڈھونڈو طرف اوس کی وسیلہ اور چاد کرو اوس کی راہ میں تاکہ تم نفع پاؤ خلاصتہ فقیر
 میں لکھا ہی کہ اس تیسری حضرت صوفی سی تشک کیا ہی کہ وسیلہ شیخ کامل کہ علم معلوم
 آسمانی اور مدرس حکمت روحانی کا جو مراد ہی اس لی کہ اگرچہ اللہ تعالیٰ کا نام پاک

بنفعہ موجب صلاح اور فلاح کا ہرگز تعلیم اور صحبت کامل کو بڑا دخل ہو مولانا رومی نے
 فرمایا ہی قال را بگذار مر و حال شو پیش صاحب دولتی یا مال شو کر تو سنگ صخرہ
 مر مر شوی چون بصاحب دلرسی گوہر شوی اور عجبہ امر با اتفاق مستم ہو کہ جو فنا مدہ کہ
 صحبت سی ہوتا ہی درگاہ اور وعظ سی ممکن نہیں یہی قرآن ہی ہی سنت ہو مگر حضرات
 صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم فقین صحبت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی سزا پا تو رنگینی وہ
 حجابی وجود کہ ہوائی خودی سی تجھی اور وہ قطرات قلوب کہ جوش خود رنگینی سی پیرہین بدشا
 قدم اور فیضان اتمنی اون کو صرف ظاہر نہیں کیا بلکہ مظهر بنادیا ہی کتاب علم صامت ہی اور
 کتاب ناطق بہ شریعت منقول ہی اور وہ سنت مقبول بجان خبر ہی اور وہ ان نظر اور
 قول المستحسن میں اس آیتہ کی تفسیر میں لکھا ہو کہ هذا الا بتغاء الخاص للوسيلة اليه
 تعالیٰ يتضمن مبايعة خاصة غير المبايعة الاولى التي هي المبايعة على الاسلام
 فان البيعة تختلف باختلاف المقامات يعفوا ويتغوا اليه الوسيلة كقران
 مجید میں ہی مراد ابتغاء وسیلہ سی بیعت خاص ہی غیر بیعت اسلام کی اور وہ بیعت تقویٰ
 اور توبہ کی کہ مراد بیعت ارادت سی ہی اس لی کہ بیعت مختلف ہوتی ہو اختلاف مقامات
 اور مولوی شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی سی منقول ہو کہ ہنوی اینی بدامجد شاہ عبدالحکیم
 کی ایک مریدی سنا کہ اون کی معاصر کا عالم فی اون سی بیعت کی سنت یا بدعت ہونے
 میں گفتگو کی میری بدامجدنی وسطی شریعتیہ بیعت کی اس آیتہ سی استدلال کیا اور فرمایا بلکہ
 ممکن نہیں کہ وسیلہ سی ایمان مراد ہو اس لی کہ خطاب بل ایمان سی ہی خیال نہ کیا یا ایہا الذین
 آمنوا اس پر دلالت کرتا ہو اور وسیلہ سی بل صالح بھی مراد ہو نہیں سکتا کہ وہ تقویٰ
 میں داخل ہو اور تقویٰ عبارت ہو امتثال اوامر اور تعتبات نواہی سی اور آیتہ یا ایہا

امنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة بين درمیان اتقوا الله اور وابتغوا
 اليه الوسيلة کی دو عاطفہ ہو کہ وہ مقتضی مناسبت کی بین المعطوف والمعطوف
 علیہ کی ہو یعنی دو عاطفہ مقتضی مناسبت کی درمیان تقویٰ کی اور وسیلہ کی ہو اور اس طرح وسیلہ
 سی جہاد بھی مراد نہیں ہو سکتا کہ وہ بھی تقویٰ میں داخل ہو اس لئے کہ جہاد اشغال اور امری
 ہی پس متعین ہو گیا کہ وسیلہ سی ارادت اور صحبت مرشد کی مراد ہی اس کی بعد مجاہدہ
 اور ریاضت ہی ذکر و فکر میں تاکہ ظاہر حاصل ہو کہ عبارت وصول ذات پاک سی ہی
 اور اللہ تعالیٰ فی قرآن مجید میں ارشاد واجب الانقیاد فرمایا ہی فاستشلوا اهل الله
 ان گنتم کا قلمون یعنی پوچھو اہل ذکر سی اگر تم نہ جانتی ہو اور ذکر ضد سیباں کا ہی
 کہ مراد اس سے باد آہی جل جلالہ ہی اور اہل ذکر سی شاخ اور اولیاء اللہ اور اہل اللہ
 مراد ہیں کہ مطابق آیتہ شریفہ الذین یدکرون الله قیاماً وقعوداً علیٰ جہوجہم
 وہ ہر حال میں شب و روز اللہ تعالیٰ کی ذکر میں مستغرق ہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے
 اس آیت میں اہل ذکر فرمایا ہی تو مراد اس سی اللہ تعالیٰ کی یاد کرنیوالی ہونگی نہ غلو
 کہتہا ہی فقیر مودودی کہ اکثر مفسرین نے اپنی تفسیر میں مطابق سیاق مضمون اس
 ماقبل کی آیت کی اہل ذکر سی مراد اہل علم اور اہل کتاب لکھا ہی مگر موجب عدہ اصول فقہ کی
 کہ وقت تعلیم لفظ کی تخصیص محل معتبر نہیں اگرچہ اہل ذکر سی اہل علم اور اہل کتاب بھی مراد
 ہو سکتی ہیں مگر بطا تعلیم لفظ کی تخصیص اس معنی کی اہل ذکر کہ لے غیر معتبر خصوصاً وقت
 کہ وہ بعید الفہم ہو بخلاف اس کی کہ یہ قریب الفہم ہی اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل ذکر فرمایا ہی
 نہ اہل علم اور نہ اہل کتاب و جب ہر دو کا اہل ذکر سی سوال کرو اور پوچھو تو اس سے
 معلوم ہو کہ وہ ہادی راہ شریعت اور طریقت کی اور راہ شریعت معرفت اور حقیقت کے

جن اون سی رستہ ہدایت کا پوچھو اور ہدایت پاؤ اور ظاہری ہی کہ غلب ہدایت کی راہ پوچھو
 والا مرید ہوتا ہی اور ہدایت کرنیوالا مرشد ہوتا ہی اور فریضہ فاسٹو اسی بھی ظاہری
 کہ امر سوال کرنیکا حصول ہدایت کی لئی ہی کہ وہ ملو ارادت سی ہی اور جب مسئلہ عند اہل
 ذکر تہبیری کہ مراد اون سی مشائخ اور اولیاء اور اہل بند اور علماء ربانی ہیں تو وہ ہادی
 اور مرشد ہوی تو امر سوال کرنیکا اور ہدایت کی راہ پوچھو گا کہ وہ کنایہ مرید ہونے مشائخ
 اور اہل اندی ہوا س آیت سی ہی معلوم ہوا اور واضح ہو کہ ہادی اور مضل
 بہم دونو اسماء حتی سی اند تعالیٰ کی ہیں اس لئی کہ ہدایت کرنیوالا اور گمراہ کرنیوالا الٰہی
 ذات اند تعالیٰ کی ہی مطابق من یبغی اللہ فلا مضل لہ ومن یضلل فلا
 ہادی لہ جس کو اند چاہتا ہی کہ اس کو ہدایت فرمائی تو اند تعالیٰ اس کی لئی سب
 ہدایت کی موجود کرتا ہی کہ اس کو اہل بند اور اخبار اور برابر کا مصاحب اور جلس
 اور انیس گرد آتا ہی اور سب صحبت نیک کے اس کی ل میں محبت اور ارادت اہل بند کی
 ڈالتا ہی تو وہ از روی وس محبت اور وس ارادت کی کہ وہ اہل بند سی رکتا ہی اہل بند کو وہ ہادی
 اون کا مرید ہوتا ہی اور اون سی ہدایت کی راہ پوچھتا ہی اور ہدایت پاتا ہی اور جب کہ اند
 تعالیٰ گمراہ کرتا ہی تو اند تعالیٰ اس کی لئی سب باضدالت کی موجود کرتا ہی اور اس کو ہادی
 اور اہل معاصی اور اہل عقائد باطلہ اور اہل ہوا سی بلکہ اہل کفر سی نہیں کرتا ہی اور اس کو :
 اون کا جلس اور انیس گرد آتا ہی اور اخبار اور برابر اور اہل خیر اور اہل صلح سی اس کو سب محبت
 سے رکے نفرت دلاتا ہی تو وہ اہل اند کا منکر ملک مخالف ہو کہ ہدایت کی راہ پوچھو
 اور اہل اند کی مرید ہونے سی اور اون سی ہدایت پانیسی مردم رتتا ہی اور کوئی دلی اس کو
 ہدایت نہیں کرتا تو فی الواقع ہادی اور مضل اند تعالیٰ ہی ہوا اور چونکہ یہ عالم سب کا

تو ہدایت خلق بسبب محبت اور اذیت اہل اللہ کی اور ضلالت خلق بوجہ انکار اور عدم محبت اور عدم ارادت اہل اللہ کی ہوتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فی قرآن مجید میں فرمایا ہے
 من بعد الله فهو المهتد ومن يضل فلن نجد له وليا مشددا یعنی جس آدمی کو کہ
 اللہ تعالیٰ ہدایت کرتا ہے پس وہ ہدایت پاتا ہے اور جس کو کہ اللہ تعالیٰ گمراہ کرتا ہے پس پائگی
 تم اس کی لگو کوئی دلی مرشد نہیں دلی راہ راست بتا نیوالا اور ارشاد کرتے نیوالا اور اس آیت سے
 بھی معلوم ہوا کہ جس کو اللہ تعالیٰ ہدایت فرماتا ہے تو اس کی لگو اللہ تعالیٰ اس عالم سبب
 میں اسباب ہدایت کی موجود کرتا ہے اور اس کی دل میں محبت اہل اللہ کی ڈالتا ہے اور لو کہ
 مرید اور معتقل اہل اللہ کا بناتا ہے پس وہ بسبب ان اسباب ہدایت کی ہدایت پاتا ہے اور جس کو
 کہ اللہ تعالیٰ گمراہ کرتا ہے تو اس کی لگی کوئی اہل اللہ مرشد اور ارشاد کرتے نیوالا اور ہدایت کی
 راہ کا بتا بیٹھتا ہے تو ہم لگو کہ اللہ تعالیٰ اس کو اسباب ہدایت کی موجود نہیں فرماتا اور اس کی دل میں اذیت
 اور محبت اہل اللہ کی کہ وہ اس عالم سبب میں سبب ہدایت پانچا ہے نہیں ڈالتا۔ گمراہ و فقیر
 مودودی کہ اس آیت کی اقتضائے النص سی ظاہر کلمہ اظہر ہے کہ باعث ضلالت کا عدم وجدان
 دلی مرشد کا ہے جیسا کہ آیتہ ومن یضل فلن نجد له ولیا مشددا اس پر دلالت کرتی ہے
 اور بہت ضلالت کا عدم وجدان دلی مرشد کا نہیں تو ضرور موجب ہدایت کا وجدان دلی مرشد
 کا ہے اور ان تو مطابق اس توجیہ جیہ کی تفسیر اس آیت کی یوں ہوئی من بعد الله فهو المهتد
 ہار شاد ولیہ المرشد ومن یضل فلن نجد له ولیا مشددا یعنی جس آدمی کو کہ اللہ تعالیٰ
 ہدایت فرماتا ہے پس وہ جو طریقہ دلی مرشد کی ہدایت پاتا ہے اور جس کو کہ اللہ تعالیٰ گمراہ کرتا ہے
 پس پاؤگی تم اس کی لگی کوئی دلی مرشد اور بہت ظاہر کلمہ اظہر ہے کہ ارادت اللہ یوں جاری
 کہ ابتدا خلقت عالم سی قیامت تک ہدایت عوام خلق کی جو سبب ارشاد خاص خلق کی ہوئی ہے

اور ہوگی اور اس فتیرہ میں کبھی تغیر نہ ہوگا اِلَّا نَادِرًا کہ وہ کالعدم ہو اور اگر عبادت خلق کی
 انکار اور الہامی بغیر سناط اور ذرائع اور سیلاب ظاہری کی ہوتی ہو تو مسبوت ہونا انبیاء
 علیہم السلام کا اور اولیاء اور علماء ربانی کا عبت اور باطل ہونا اور یہ مطابق آیتہ قرآن مجید
 رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ۖ كَيْفَ بَاطِلٌ هُوَ اَوْ آيَةٌ مِنْ يَفْضِلُ عَلٰی سَائِرِ الْاَشْيَاءِ وَلِيَا مِثْلِ
 مِثْلِ اِذَا كَرِهَ جِوَدِيْ مُرْشِدًا زُرْوٰی دِلالت مطابقی کے ولی راہِ رست تبا نیوالی پر دال ہے مگر اس میں
 شک نہیں کہ لفظ ولی مرشد از روی دِلالت التزامی کی ولی مرشد پر یعنی بیعت آدمی لینے
 والی پر اور اِشاد کر نیوالی پر دال ہے اگر کوئی آدمی اعتراض کری کہ آپ نبی اس کی قبل لکھا ہے
 کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حضرات صحابہ کی کی زمانہ میں لفظ مرید کا آدمی بیعت
 کر نیوالی کی نحو اور لفظ مرشد کا آدمی بیعت لینے والی کی لئی مستعمل تھا تو بنا برآں لفظ مرید کا اور
 مرشد کا قرآن مجید میں نہیں آئی اور حال آنکہ قرآن مجید کی اس آیت فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًا مُّشْكَا
 مِثْلِ لَفْظِ مُرْشِدٍ کا آیا ہی جواب اس کا یہ ہے کہ نبی کی قبل اس کی لکھا ہے کہ حضرت سید الانبیاء
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زمانہ میں اور حضرات صحابہ کی زمانی میں آدمی بیعت لینے والی کی لئی
 لفظ مرشد کا مستعمل نہیں ہوا تو اس سے مقصود یہ ہے تھا کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم
 اور حضرات صحابہ علیہم الرضوان کی زمانی میں لفظ مرشد کا آدمی بیعت لینے والی کی لئی از روی دِلالت
 مطابقی کی مستعمل نہیں ہوا اور ظاہری کہ کوئی لفظ کسی لول میں تب مستعمل ہوگا کہ جب وہ لول
 اس کی لئی موضوع نہ ہوگا اور دِلالت اس لفظ کی اس بدل لول کی لئی مطابقی ہوگی اور تحقیق
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کی زمانہ میں لفظ مرشد کا آدمی بیعت لینے والی
 کے لئی از روی دِلالت مطابقی کی موضوع نہیں ہوا بخلاف دِلالت التزامی کی کہ وہ کبھی غیر لول
 ہی ہوتی ہو لینی بغیر قصد مکمل کی ہی واقع ہوتی ہے جیسا کہ دِلالت انسان کی حیوان مطلق

متلفظ کا ارادہ اوس کی تلفظی مدلول مطابق اوس کا ہو کہ وہ حیوان ناطق ہی اور قابل
 علم اور صفت کتا چہرہ کہ وہ مدلول التشرانی اوس کا ہی نہو ایسا ہی اوس آیتہ میں دلالت لیا
 مرشد کی ولی راہ رہت تباہی پر کہ وہ مدلول مطابق اوس کا ہی دلالت ارادی ہی اور ولی
 مرید کر نیوالی اور بصیرت لینی والی یہ کہ وہ دلالت التشرانی اوس کی ہوا آیتہ میں دلالت
 غیر ارادی ہی کہ وہ مقصود نہیں و غلطی بیان میں جانا چاہیے کہ ابتدائی ایجاد عالمی اولی
 مرشد اور راہ ہدایت کی تباہی ولی اور ارشد تعالیٰ کی طرف کہ پہنچنے والی خلالت کی حضرت انبیاء
 علیہم السلام تھے کہ وہ ارشد تعالیٰ کی زمین میں اور ارشد تعالیٰ کی مخلوق میں خلفاء ارشد تھے اور بعد
 اون کی حضرت صحابہ علیہم الرضوان کہ وہ بعد حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خلفاء
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی اور بعد اون کی ائمہ دین حضرت خاتم النبیین علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کی بعد اون کی اولیاء اور اقطیاء اور ابرار اور انبیاء اور علماء ربانی امت محمدی
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیں اور آئندہ تا قیام قیامت علماء ربانی اور اولیاء اور اہل اللہ کہ وہ
 ہدایت اور ارشاد خلق میں نائب رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات کی ہیں گمراہان امت
 محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ہدایت فرمائی رہنمائی اور امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم بواسطہ
 حق ارادت و سرخ عقیدت اپنی کی کہ رو بہ مرید و صادق الاعتقاد کا ہی اون ہادیان
 شریعت اور مرشدان طریقت سی ہدایت پائی رہنمائی اس لیے کہ ہدایت اور ارشاد خلق بذریعہ بیگے
 حضرت سید المرسلین علیہ افضل التمجید و حضرات صحابہ کرام کی زانی سی اب تک جاری ہے ہزاران
 علماء و فضلاء عرب اور عجم کی کہ ہر ایک کا علم اور تقویٰ اور تقویٰ میں لہنی زمانہ میں بنی حنفیہ اور
 عدم المشق تھانگ کہ اوہوں نے سلسلہ سمیت اولیاء عظام کا اپنی گردنوں میں نہیں ڈالا اور
 شرف سمیت اولیاء و اولیاء کرام کا حاصل نہیں کیا تب تک اوہوں نے اس فرض باطل سے

مانند خدا و خداوند فضل و در خدا و در ریا و در صفا و در تکبر و در خود بینی و در پندار کی که باعث
ظلمت دل کی اور موجب تیرگی آئینه ایمان کی ہیں خلاص نہیں پایا بر چہرہ عشق آلہی
جل شانہ کا اون کی حرمت ایمان سی نمودار نہیں ہوا یعنی ایمان اون کا مکمل نہیں ہوا اس
کہ عشق آلہی تعالیٰ شاذ اور عشق حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا باعث تکمیل ایمان کا
اور وہ بغیر ارادت اہل اندر ہم اندر تعالیٰ کی حامل نہیں ہوتا جیسا کہ تحقیق اس تدقیق کے
کتاب معدن الخیرات فی النجیات والمہلکات کی ایمان میں لکھی گئی ہیں ای میرے پیارے
بہائیو یہ حکم اللہ تعالیٰ نہیں نتیجہ بعینت ہونی اور مرید ہونی اہل اللہ کا اور فائدہ اتباع اور
اعتقاد اور استحسان پنی پیران عظام کا ہی کہ اس امت محمدی علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات میں
ہزاران اولیاء اور ہادی شریعت اور طریقت کی پیدا ہوئی مانند حضرت حسن بصری اور حضرت
حبیب عجمی اور حضرت عبدالواحد بن زید اور حضرت فضیل بن عیاض اور حضرت سلطان الہیم
بن ادرہم البطنی اور حضرت بایزید بسطامی اور حضرت معروف کرخنی اور سری سقطی اور حضرت
علیہ بغدادی اور حضرت ابو بکر شبلی اور حضرات خواجہ گان پنجتن چشت مبارک یعنی مجدد
فقیر مولف کی اور محبوب سجانی غوث الاعظم محی الدین حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی اور
ہند الہی حضرت خواجہ معین الدین حسن بنجر چشتی اجمیری اور حضرت شیخ شہاب الدین
سہروردی اور حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند اور حضرت شیخ نجم الدین کبریٰ اور حضرت
ابوالحسن شاذلی اور نقشبند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سید احمد رفاعی رحمہ اللہ
تعالیٰ عنہم جمیع اور مریدان ہمارے اسل ان حضرات کی کہ تفصیل اسرار اون کی باعث طوالت
کی ہے اور ہر ایک اون کا نام نہ ہر ایک نبی امین علیہ السلام کی ہدایت خلق اللہ اور
دعوت الی اللہ میں اور تقویٰ میں اور زہاد اور عبادت میں اور علم میں اور جلالت میں اور

اور کر امت میں اور صطفار اور راہدار میں مدیم انظیر اور مفتود المثل تھا اور جهان کو اپنی
 انوار برکات اور ہدایت سی منور کیا اور گمراہوں کو راہ ہدایت کی بتایا اور انہوں نے
 اپنی ہستی کو اللہ تعالیٰ کی ہستی میں ایسا نیست اور بنا بود کیا کہ اون کی ہستی خدا تعالیٰ کے
 ہستی میں اور اون کی ذات اللہ تعالیٰ کی ذات پاک میں ڈوب گئی جیسا کہ مولوی رومی نے
 مثنوی میں فرمایا ہی گفتہ او گفتہ اللہ بود گرچہ از مخلوقم عبد اللہ بود کسی فی الون
 میں سی جوش بخود می من لغو انا الحق کا مارا اور کسی فی اون میں سی مہجانی مع اعظم
 شانی کہا اور کسی فی اون میں سی ایس فی جلتی سوی اللہ کہا جیسا کہ یہ حدیث شریف
 اون کی صدق دعویٰ پر گواہ ہی عن ابی حمزہ ثمال قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم ان اللہ تعالیٰ قال من عادی لی ولیا فنداد ننتہ بالحرب وما تقرب الی
 عبدي بشئین احب الی من ان تقربت علیہ وما یزال عبدي یتقرب الی
 بالنوازل حتی احببتہ فاذا احببتہ فقلت سمعہ الذی یسمع بہ وبعلا الذی
 یبصر بہ ویدہ الذی یمسش بہا ورجلہ الذی یمشی بہا وادہ الذی یخاطب بہ یعنی حضرت
 ابی ہریرہ سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تحقیق اللہ نے فرمایا ہی
 جو شخص کہ ایذا دی میرے ولی کو تحقیق مجھ کو گناہوں میں اوس کو ساتھ لڑائی کی اور نہیں
 نزدیک موصول کی بندہ میری طرف میری کسی شے کی کہ وہ درست ہو مجھی اوس چیز سی کہ
 فرض کیا میں اوس پر اور ہمیشہ رہتا ہوں بندہ میرا نزدیک کی ڈھونڈتا ہوں ہر طرف میری ساتھ
 نفلوں کی یعنی عبادات نافذ سی کہ وہ سوای مفروضات شرعی کی ہر پہان تک کہ دست
 رکھتا ہوں میں اوس کو پس ہوتا ہوں میں شنوائی اوس کی کہ سنتا ہوں وہ ساتھ اوس کے
 اور ہوتا ہوں میں خیالی اوس کی کہ دیکھتا ہوں وہ ساتھ اوس کی اور ہوتا ہوں میں

ہاتھ اوس کا کہ پکڑتا ہی وہ ساتھ اوس کی اور ہوتا ہوتا مین پاؤں اوس کا کہ چلتا
 وہ ساتھ اوس کی روایت کیا اوس کو بخاری نے کسی نے کیا اچہ کہا ہی پی یسمعی
 یبصر بی بیطش بی یبشی سری ست بسی غامض تن سرا یہ ولا بخشی پس میا
 سننا اور دیکھنا اور پکڑنا اور چلنا اولیاء اللہ کا کہ وہ متصف باوصاف اللہ ہیں سننا
 اور دیکھنا اور پکڑنا اور چلنا اللہ تعالیٰ کا ہی ایسا ہی علم اللہ تعالیٰ کا علم اون کا ہوتا ہے
 اور قدرت اللہ تعالیٰ کی قدرت اون کی ہوتی ہی حدیث شریف ہی کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا خیار عباد اللہ الذین اذا سرؤ ذکر اللہ یعنی خیار عبا
 وہ بندے ہیں کہ جب وہ نظر پڑیں تو اللہ تعالیٰ یاد آئی کماترا اور اولیاء اللہ کی شان
 مین ہی کہ ہم بیطرون و ہم یرزقون یعنی بطفیل اولیاء اللہ کی برسات برائی
 جاتی ہی اور بطفیل دن کی آدمی رزق دی جاتی ہیں اور اولیاء اللہ کی حق مین ہر
 ہم جلساء اللہ و ہم قوم لا یشتقی جلسہم ولا یخیب انیسہم یعنی اولیاء اللہ
 ہمشین اللہ تعالیٰ کی ہیں اور اولیاء اللہ وہ قوم ہیں کہ ہمیشین اون کی شقی نہیں ہوتی
 یعنی جو کوئی اون ہی صحبت مع الاخلاص کہتا ہی تو وہ بی ایمان نہیں مہترا اور اون کی
 دوست نقصان دہی نہیں اوہنا تا تو یہ سب نتیجہ بیعت کرے کیا اور خرید ہو گیا ہے
 کہ اولیاء اللہ نے اپنی پیران عظام سی بیعت اور خرید ہو کر ایسا رتبہ عظمیٰ حاصل کیا ہے
 کہ دیکھنا اون کا دیکھنا اللہ تعالیٰ کا اور سننا اون کا سننا اللہ تعالیٰ کا اور چلنا اون کا
 چلنا اللہ تعالیٰ کا اور پکڑنا اون کا پکڑنا اللہ تعالیٰ کا ہی اور وہ مظاہر آیات اور
 صفات اللہ تعالیٰ شانہ کی ہیں کہ اون ہی ہزاران کرامات باہرہ مانند احیاء اموات
 اور شفا بریادون کی اور بینا ہونا نابیناؤں کا سبزد ہوتی ہیں اور خاک آستان

مزارات اون کی سرحد چشم بہان اور ہانیان کاہی اور یہ بات ظاہر ملک انظر
 کہ کوئی دلی بغیر بیعت کرنے اور مرید ہو سکی اس مرتبہ کبریٰ کو نہیں پہونچا سہون
 پہلی آپ مرید ہو کر اور یہ مرتبہ عظمیٰ اپنی پیروں کا حاصل کر کے بعد ازان اور وں کو
 اپنا مرید کر کے اون کو اس مرتبہ اعلیٰ پر پہونچا یا ہی اگر بیعت کرنا ایک لغو اور بفاہدہ
 بات ہوتی تو کس لئی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی تمام صحابی سی اور خلفاء
 راشدین اور صحابوں سی بیعت لیتی اور یہ وتیرہ اولیا را اور علماء ربانی امت محمدی
 علیہ الصلوٰۃ والسلام میں اب تک جاری رہتا اور ہزاران علماء عرب اور عجم کی تفصیل
 اون کی کتب نصوت میں مثل طبقات اور اخبار الاخبار اور کشف المحجوب اور انھات
 الانس میں مرقوم ہے کس لئی اپنی پیروں سی وہ بیعت ہو کر مرید ہوتے خصوصاً بڑی
 بڑی علماء نامی اور فضلا کرام ہندوستان کی مثل مولانا شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور
 مولوی شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی اور مولوی شاہ عبدالغفر محدث دہلوی کے
 اور سیکڑوں اور علماء اور فضلا ہندوستان کی کہ تفصیل اون کی موجب تطویل ہے
 ہی اپنی پیروں سی بیعت فرمائی ہیں چنانچہ اوہنوں فی سلسلہ بیعت اور راوت اپنا
 اپنی کتب میں لکھی گئی ہیں اور بعضی علماء تو فقراری علم کی مرید ہوئی ہیں کہ وہ فقراء
 نظر آتی محض تہی جیسا کہ ملا نظام الدین والد مولوی بحر العلوم عبدالعلی لکھنوی کے کہ شاہ
 عبدالرزاق صاحب بالنوی کی مرید تھی کہ وہ شاہ جہاں نظر محض آتی تہی جانا چاہئے
 کہ اتباع شریعت عزاک اگرچہ امراض باطنیہ کی مثل حمص اور ہوا اور حسد اور خفا اور
 بغض اور ریا اور عجب اور خود بینی اور خود پسندی اور دورنگی وغیرہ کا علاج ہے
 اور سلوک طریقت اور مجاہدہ اور تقویٰ اور ریاضت اور خلاف ہوائی نفسانی

بہی امراض باطنیہ کا علاج ہی لاکن شریعت علاج خارجی اون امراض داخلہ کا ہے
 کہ استعمال ادویہ مسائل شریعیہ سی استیصال اون امراض باطنیہ کا غیر ممکن ہے اور سلوک
 طریقت اور مجاہدہ اور تقویٰ اور ریاضت وغیرہم علاج داخلی اون امراض داخلہ کا
 ہی کہ اوس کی استعمال ہی استیصال اون امراض کا یقینی نہی اس لئی کہ علاج امراض غلبہ
 انسان کا مانند امراض بشتن و رکبہ اور انما اور موعده اور طحال وغیرہم کی تفریح اور
 تدبیر اور کماد اور رضاد اور بانگباب اور نطول اور اطلیہ سی کہ اون سی مخصوص ہون
 کما حقہ نہ ہو گا جنگ کہ علاج داخلی امراض داخلہ کا مانند منضجیات اور مسہلات اور
 اثرہ اور سفوف اور جوب اور اقراص اور معاجین وغیرہم کہ مخصوص اون امراض
 سی ہون یا نہ ہون اس لئی کہ اکثر علاج داخلی امراض غلبہ کی لئی اور علاج خارجی امراض
 خارجیہ کی لئی زیادہ تر مؤثر اور مفید ہوتا ہی بنا برآں ہزاران علماء اور فضلا رہے
 کہ صاحب تصانیف باہرہ بین جب علاج تیرے اشفا امراض داخلہ کورہ اپنی کا بجز تیرے
 سلوک طریقت اور مجاہدہ اور ریاضت عرفان کی نہ پایا تو وہ اہل اندس سی کہ وہ اطیاء امراض
 روحانی کی بین حجت کر کر اور مرید ہو کر اور سلسلہ راوت اہل لہ لکھ کا اپنی زیب گردن کا
 کر کی نسخہ جان بخش ریاضت مجوزہ اون کا استعمال بین لاکر اون امراض باطنیہ سی
 شفا پا کر اور سالہا اون حکما روحانی کی مطب طریقت بین تعلیم ساخت نبض اور فارو
 کیفیات مکائد نفس کے اور معالجہ امراض روحانی کا اور تجویز غذای تقویٰ کی اور پرہیز
 ہوا ی نفسانی کی حاصل کر کی وہ آپ طبیب امراض قلبی و اسقام روحانی کی ہو کر اظہار
 شکر کی لئی اپنی کتب مؤلفہ طبیبہ روحانی بین کسی نی اپنی کو منسوب کسی مطب حکیم روحانی
 سی اور کسی نی اپنی کو منسوب کسی مطب حکیم روحانی سی کیا یعنی کسی نی اپنی کو حشیتہ اور کسی

فی اپنی کوتاہی اور کسی فی اپنی کوتاہی اور کسی فی اپنی کوتاہی اور کسی
 اپنی کوتاہی اور کسی فی اپنی کوتاہی اور کسی فی اپنی کوتاہی اور کسی
 فردوسیہ لکھا اور بہت علماء ظاہری کہ ملت غائی اؤن کی تعلیم علم سی ناموری اور نہر
 اور حصول دنیا اور مراتب دنیاوی ہی اور محض کتب درسیہ معقول اور مقول پر اؤن کے
 نظر ہی اور مذاق عرفان سی چاشنی گر نہ ہوئی تو موجب آیت ۱ تا صا و ن الناس بالتر
 و تنسون ۱ نفسیم کے یعنی آیاتم امر کرتی ہو لوگوں کو سائہ نیکی کرنے کی اور بہو تو ہم
 اپنی نفسوں کو یعنی اؤن کو کہتی ہو اور آپ اؤس پر عمل نہیں کرتے تو اؤن لوگوں
 علم ظاہری کو وسیلہ کتب دنیا کا اور ذریعہ مفاخرت کا اور سکا برت کا اور حصول دنیا
 اور مراتب دنیاوی اور خواہش نفسانی کا تھیرا کر کوئی اؤن سی واعظ بن گیا اور کوئی فاضل
 اور مفتی ہو گیا اور کوئی مدرس ہو اور کوئی ڈپٹی یا نصف یا جج بنا اور کوئی تحصیلدار یا
 تعلقہ دار یا صوبہ یا مخد یا ناظم ہو اور کوئی فشی بنا اور سیکو اور کوئی رتبہ مراتب دنیاوی
 سی حاصل ہو اور کسی فی محض تعلق لسانی سی جہان میں شرف پیدا کیا تو حصول دنیا اور
 مراتب اور اغزاز اور اکرام دنیاوی اور حصول خواہش نفسانی فی اؤن کی وجہ میں حواس
 اور ہوا اور حس اور نقد اور بغض اور عناد اور نفاق اور دوزخی لاسیما ریا اور خود بینی
 اور تکبر اور مفاخرت اور سکا برت اور اور اخلاق ذمائم اور عادات سببات کا کہ وہ مطلق
 اشعہ ایمانی اور مکرر لطائف عرفانی ہیں ایک باغ سرسبز وریان کیا اور انواع الواع
 شامل ذمائم اور اخلاق غیر محمود کی اشجار اؤن کی زمین وجود میں نشوونما پا کر تنکھا
 پیدا کیا تو علاج قلع اور قلع اؤن اشجار کا بجز تیر یا نصبت طریقت اور آراء مجاہدہ عرفانی
 کہ مطابق تعلیم خطاب اور بنجار پختہ کار مرشد کامل کی ہو ممکن نہیں ہاں وہ علماء ربانی

اور فضلا و سخاوتی کہ وہ متبع شریعت غراکی ہیں تودہ ہی ان صفات ذمیلہ و اخلاق
 ہمیشہ کو دفع کر سکتے ہیں مگر واسطی دفع خصال سیئہ کی اتباع شریعت کی مانند معالجہ
 خارجی امراض اعلیٰ کی ہو گا مگر انفا یا اتباع شریعت کی مانند علاج کرنی نفسا و دویہ
 طبیہ کی ہو کہ آملہ اوس سی نفع ہو گا اور سلوک طریقت عرفانی مانند معالجہ کرنے جو اہل طریقت
 طبیہ کی ہی کہ وہ سریع النفوذ اور دفع امراض میں سریع التاثر ہے اور وہ عاملان نفع
 ہو گا اس لیے کہ طریقت جو اہل و زبده اور کتب شریعت کا ہی شریعت میں رخصت
 اور تقویٰ ہی اور طریقت میں غریبت اور تقویٰ ہی اور قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فی
 فرمایا ہی ان ادلیاء الا المتقون یعنی نہیں اولیا و اوس کی مگر متقی نواس ہی معلوم
 ہو کہ تقویٰ خاصا و لیار کا ہی پس اتباع شریعت مانند معالجہ کرنے نفسا و دویہ کی اور سلوک
 عرفانی مانند مداوا و اجواہر دویہ کی ٹھہرا شیخ عبدالحق محدث دہلوی فی رسالہ مرجع البیان
 یلتقیان میں کتاب قواعد الطریقہ فی الجمع بین الشریعۃ و الطریقہ سی کہ وہ
 شیخ امام قدس سرہ المتاخرین سید احمد مغربی برہنی حرف بز ووق حجتہ اللہ علیہ کی تالیف ہو نقل فرمایا
 کہ سبب تحقیق و بقای حرمیت و ذکر و جمیل عباد و غفار نہ فقہاء و علمائے اطوار کہ از طبیعت
 و تقید و توبہ الی اللہ عاظمی عاری باشند انہست کہ فقیہ منسوب و مشغول بصفات نفس
 خود است کہ درک نہ ہو و نقد باشند و ان باتقویٰ حیات ظاہر و باطن پذیر و نالود گرد و غفار
 و عباد منسوب بہ پروردگار حقیقی و صفات اویند کہ از ازل تا ابد باقی است و چگونہ ہمیر
 چونکہ نسبت او یحیی الاموت بی علت نفس درست شدہ باشد ہرگز نمیرد انکہ دانش نڈہ شدہ
 بشرق ثبت است بر جہر و عالم دوام ما و ہند انجا ہر فی سبیل اللہ کہ شہادت
 رسیدہ ہوں تحقیق کلمہ انداد اعلای دین خدا و معنی کردہ بہر دستہ حیات کہ مہی مسنون است

نماز کرد و لا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء چون عمل
 عبادت معلوم موجب تحقیق و اعلائی معنوی کلمه اکر دین دی بود مخصوص بشیخ معنوی
 و مقصود آمد و او آن دو ام کرامت و ذکر خیر و برکت اوست چنانچه گفته اند مصرع قد
 مات قوم و هم فی الناس احياء ان بیه برهان سید احمد مغربی بر بنی عرف بنزد حق علیه
 سلیم که از قبیل مشاهدات و در مجربات کی ای که ده یقینی ای وقوع اوس کا ایسا اظهر من الشمس
 و بیض من الالاس ہی که انکار اوس کا هرگز هو نہیں سکتا اور بیه قول اون کا بجای ای
 که اعمال علماء ظاہری کی فائضات انہ نہیں ہوتی اور غرض اون کی تعلیم علم و غیرہ اعمال
 سی شہرت اور حصول دنیا اور مراتب دنیاوی اور مغفرت و غیرہم من الشهوات النفسانیۃ
 ہوتی ہیں تو بعد مرئی اون کی اون کا نام بلکہ اون کی قبر کی آثار ہی منقود اور معدوم ہو
 جاتی ہیں اور اس لہذا کہ اعمال اہل مدد کی خاص لغضات انہ ہوتی ہیں اور ربنا اور عجب
 منشوش نہیں ہوتی اور شہرت اور حصول دنیا اور اغراض نفسانی کی نیت سی سوا اور برتر آہو
 ہیں تو بعد مرئی اون کی نام و نمکانہیں متنا اور اون کی لمی بعد مرئی کی فائضات جاری
 کرتی ہیں اور قبر اون کی کو لوگ باعث تبیین اور تبرک کی سمجھ کر اوس کی لمی مجاور اور جاروب
 کش اور شمع افزہ مقرر کرتے ہیں ان اعمال کہ وہ فائضات انہ نہیں اور منشوش
 ریاسی ہوں اور لوگوں کی دیکھانی اور سنائی کی لمی ہوں یا دہلی حصول نیکنامی اور شہرت
 نفسانی اور اغراض دنیاوی کی ہوں تو وہ اعمال عند انہ قبول نہیں اور وہ مرئی قیامت کے
 دن اون اعمال کی اجر اور ثواب سی محروم رہیگا شیخ سعدی کی کہای زعمای و چشمہ آب
 چو درخانہ زید باشی بکار حضرت فرید الدین عطارنی فرمایا ہی ہرگز انہ عمل اخلاص
 نیست و درجہ ان ازندگان خاص نیست گرنہ باشد پاک اعمال از ریاست و حاصل

اور کسی اور نبی کہا ہی طاعت ناقصا موجب غفران نشود راغبیم گرد دولت عیال
 اعوذ بالله منه ومن قول بلا عمل عمل بلا اخلاص الغرض بیعت کرنا سنت
 حضرات صحابہ علیہم السلام کی اور توبہ کرنا موجب غفران سنہیات اور ہر معاصی ایام نبی کا
 اور یہ دو نوعا بیعت و توبہ ضروریات دین اسلام سی ہیں بعضی بزرگوارانی فرمایا ہی من
 لا یفیل فی شیعہ الشیطان یعنی جو کوئی کہ اوسن مرشد کا نہ ہو پس مرشد
 اوس کا شیطان ہی اور تحقیق دیسا ہی ہر کہ جس کا کوئی ہادی اور مرشد نہ ہو گا تو ضرور
 اوس کو شیطان پہکا بیگا اور اوس کو سہولت سی پنی مگر کی دوام میں لایگا اور اوس کو گمراہ
 کرے گا اور واضح ہو کہ ہر زمان میں اہل اللہ موجود ہوتی ہیں کہ بطفیل اون کی برسات
 برساتی جاتی ہی اور بطفیل اون کی آدمیوں کو رزق دیا جاتا ہی جیسا کہ حدیث شریفہ
 میں گذرا اور وجود مسعود اون کا موجب اہل میں کی ہو اور محبت ایک ساعت اون کی
 بہت صد سالہ طاعت نافذ سی ہی کسی نبی کہا ہی میت صحبت باصالحان یک ساعتی بہ بود
 از الف رکعت طاعتی حبیب ہر زمانی میں اہل اللہ موجود ہوتے ہیں و دیسا ہی ہر زمانی
 میں منکرین اہل اللہ کی موجود ہوتے ہیں اہل اللہ اور منکرین اہل اللہ کی کوئی زمانہ
 نہ آگی خالی تھا نہ اب خالی ہی اس لیے کہ ارادت اللہ یوں ہی جاری ہی جس زمانہ میں کہ حضرت
 سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام موجود تھی اسی زمانہ میں ابو جہل و لوہب و منکرین راست
 حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی موجود تھی جیسا کہ حافظ فیضی نے کہا ہی
 صرح چرخ مصطفوی باخراہ بولہبی است مگر کسی زمانی میں اہل اللہ ظاہر اکثریت میں
 تھی اب تحلیل میں اور آگی اکثری ظاہر تھی اور اب مطابق ارادت اللہ کی اکثر تھی میں
 مگر جان اونسی نہ آگی خالی تھا نہ اب خالی ہی نہ آئندہ خالی ہوگا مگر جیسا کہ اہل اللہ کا وجود

من عقیدت پر ہی حضرت صحابہ علیہم الرضوان از روی حسن عقیدت اور اخلاص کے
 محبت نبوی صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم سے مل کر انور بن گئی تھو مگر ابو جہل اور ابولہب از روی
 انکار اور سوء عقیدت کی ایسا ہی درجہ کفر میں مستغرق رہے حافظ خیرازی فی فرمایا ہی
 حسن زبیر و مال از حبش صیب از روم ز خاک مگر ابو جہل این چه ابوالعجیب است خیر العین
 حضرت خواجہ حسن بصری رضی اللہ عنہ فی فرمایا کہ صحبۃ الکاششاہ انور ثورث سوء الظن
 بلا اختیار میو محبت بدون کی لازم کرتی ہو بدگمانی کو نیکوئی حضرت امام محمد غزالی رحمۃ
 علیہ فی لکھا ہی من لم یکن له نصیب من هذا العلم اجاب علیہ من سوء الخاتمة
 و ادنی نصیب منہ التقدیق والتسلیم لاهل التحقيق یعنی جو کوئی آدمی کہ نہیں
 اوس کو حصہ اس علم سے خوف کرتا ہوں میں اوس پر سلب ایمان کا وقت مرے منی اور ادنی
 حصہ اوس سے بچ جاتا اور ماننا اہل تحقیق کا ہو اور حضرت جنید قدس اللہ سرہ الغریز نے
 فرمایا ہی اگر اس آسمان کے بودی نجی علم تصوف سے کوئی اور علم شریف تر ہو تا تو ہم اوس کی تلاش
 کرتے اور اوس کی طلب کریں دوطرئی اگرچہ ہر مسلمان پر حسن ظن رکھنا محمود ہے مگر آدمی کو چاہئے
 کہ بائیت میں نشانیان اور علامات اختیار ابراہ کی کہ اکثر کتب میں مرقوم ہیں مد نظر رکھنی کہ
 وہ دامت زویر کا را بن خود پرین میں کہ بیت ہونا و نسی موجب خسران دارین کا ہی گرفتار
 نہو جائی اس زمانی میں اکثر جاہل بیدین فقرہ کی لباس پہن کر یو جب غوا مسلمانوں کے
 ہوتی ہیں بیچارہ عوام کہ اون کو علم اور امتیاز حق کا باطل ہی نہیں اون کو دلی جان کر
 اور اوس کی دوام کرین پہن کر اونی ہی بیعت کر کے اون کی مرید ہو جاتی ہیں اور انکو
 باتین اہل فریب مخالف شریع کی سنکر بیدین ہوتی ہیں اور وہ بجای اس کی کہ معرفت حاصل
 کریں تو وہ دین اور اہل دین کی خفت کریں اور شریعت اور اہل شریعت کو حقارت اور
 اہانت کی نظری دیکھ کر اپنی دین کو بر باد کر کے تارک صوم و صلوٰۃ ہو جاتے ہیں بلکہ اپنی

پیر جابل کی اغوائی شیطانی سی کلمات کفر کی لہر زمرہ کافرین میں شریک ہوتے ہیں
 غرض کہ ایسی شیطانی مغوی سی پچھا فرض ہو اس لئے کہ مریدی صوفی جابل کی موجب غلام
 کی اور مریدی عالم بی معرفت کی موجب حرمان کی ہو مگر صرح او خوشن گم گم کر رہے
 کند حضرت یحییٰ بن معاذ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہی اجتنب صحبۃ ثلاثۃ احسان
 من الناس العلماء العاطلین والقراء المداہنین والمتصوفۃ الجاہلین
 یعنی دور ہوتین فرقوں کی محبت نہی ایک علماء غافل اور دوسرا قرار خوشامد گوار تیب
 صوفیوں جابل کی محبت سی اس لئے کہ علماء ظاہری کہ اوں کو اپنی علم پر عمل نہو اور وہ منبر
 بیٹھ کی اور لوگوں کو وعظ اور نصیحت کریں اور وہ اپنے کو اور اپنے اہل کو اور اولاد کو نصیحت
 نہ کریں اور آپ اپنی وعظ پر عمل نہ کریں تو وہ وعظ غیر موثر اور غیر مفید ہو سجدی تیر از تو
 اوں کی حق میں کہا ہو ترک دنیا ببردہ آموزند خویشتن سیم وفد اندوز ندر
 عالمی را کہ گفت باشد و بس آنچه گوید نگید و اندک رس عالم انگن بج و کہ بد نہ کن
 گوید بخلق و خود نکند اور محبت صوفیان جابل کے بھی موجب نقصان دین اور ایمان کا
 ہی حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہی من تصوف ولم یفقه فقد تنادق و من
 تفقه ولم یتصوف فقد تفسق و من جمع بینہما فقد تجتق شیخ سعدی نے اوں کی خوا
 میں کہا ہے فقیہی علم نیار آمد ناقضش بکفر نیاسخا مدعی بہا میو بہ حکم اللہ تعالیٰ سمیت
 فی نفسہ ام محمود اور مسنون ہو مگر فقیہ جابل کا اور عالم نفسانی بیدین ہی بیعت کرنا مذموم
 ہی نہ کہیتی ہو کہ ایک چکر کہ وہ فی نفسہ محمود ہوتی ہو مگر اختلاف حالت سی وہ چیز کہ محمود ہے
 مذموم ہو جاتی ہی جیسا کہ وضو کرنا نماز کی فرض ہو اگر کوئی آدمی ناپاک پانی سی وضو کری
 اور نماز پڑھی تو اوس کا نہ وضو ہوتا ہی اور نہ نماز ہوتی ہو اگرچہ ہر روز قرآن

و واجب ہوا اور اگر کوئی آدمی قرآن مجید کو بے وضو یا اوس کی
پیڑ پہے تو ایسا پڑھنا موجب عذاب اوس کی کا ہو گا
ہو اگر وہ آدمی صالح متقی ہادی شریعت سی اور طریقت سی
اگر وہ کسی فقیر بیدین جاہل مکار سی یا عالم غیر متورع
ب خسراں داریں کی ہو اور واضح ہو کہ معیت لینا اور مرید
حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کہ وہ سید الانبیاء والمرسلین
سب عالمی کی سزاوار تھی اور بعد اوس کی حضرات خلفاء و ارشدین
سلام کی افضل نوع انسان سی تھی اس منصب جلیل کے مستحق
و راویا کرام اور اتقیا رذوی الاحترام کہ مورد فیوض سبحانی
علم علوم روحانی اور مقرب بارگاہ یزدانی تھی اوس رتبہ عظمیٰ
فی اولیاء حقانی کی بحر نہ جانی علماء بی معرفت نفسانی کی اوڑھ
ہی نہ تنگی مستصوفہ بیدین اور مکاران جاہلین کا جانی نشین
ناہن نہ مردودین اخوان الشیاطین حضرت اللہ تعالیٰ ہی
علیہ وسلم کو لائق منصب جلیل الشان مرشد ہونی کا اور معیت
امجد میں فرمایا ان الذین یشاءونک انما یشاءون
اللہ عن المؤمنین اذ اباء جوناک تحت الشجرۃ
اذا جاءک المؤمنات اذ اباء جوناک الا یتہ چنانچہ یہ
مثن میں لکھی گئی ہیں اور اللہ تعالیٰ فی قرآن مجید میں حضرت
صلیہ وسلم کو فرمایا و لو اثموا ظلموا انفسهم جاونک فاستغفر

جی ہوتو وہ اور کسی شہادت کی ۱۱

واستغفر لکم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما یعنی اگر یہ لوگ جو وقت گناہ گار
 اور خطاوار ہوئی تھی تیری پاس ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم آئی اور اللہ تعالیٰ
 سی معافی مانگتی اور پیغمبر خدا ہی اون کی توبہ کی منقبت کی کرتی یعنی توبہ ہی اون کی توبہ
 استغفار کرتی تو وہ لوگ اللہ تعالیٰ کو توبہ قبول کر نیوالا اور مہربان پاتی اس آیت میں
 گناہ گاروں کو تخریس اور ترغیب دی گئی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 خدمت اشرف میں حاضر ہو کر توبہ کرین یعنی بیعت توبہ کی کرین اور اس پر قائم رہین
 تو توبہ اون کی منظور ہوگی اور جو لوگ کہ حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
 دست حق پرست پر تائب نہ ہوئی تھی اور بیعت توبہ کی نہ کرتی تھے تو اللہ تعالیٰ نے اون کے
 قرآن مجید میں مذمت بیان فرمائی اور وہ اس آیت میں ہو کر و اذا قیل لکم تعالوا
 یستغفر لکم رسول اللہ تو مرد و سہم یعنی جو وقت کہا جا تا ہے اور اون کو آؤ تاکہ حضرت
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم تمہاری تھی دعائی منقبت کرین تو وہ اعراض کرتے ہیں غرض
 یہ کہ بیعت کرنا منصب نبیاء علیہم السلام کا اور بعد اون کی حضرات صحابہ کا کہ وہ خلفاء رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی اور بعد اون کی حضرات ائمہ دین کا اور حضرات اولیاء اور اقلیاء
 اور ابنائے اور اخبار اور علماء ربانی کا ہی اس لئے کہ یہ نائب رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کی ہیں کسی بزرگ نے فرمایا ہے کہ الشیخ فی قومہ کا البی فی امتہ یعنی شیخ اپنی قوم
 میں مانند نبی کی ہو کہ وہ اپنی امت میں ہو یعنی جیسا کہ نبی اپنی امت کا ہادی ہو ویسا ہی
 مرشد بنیایت حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اپنی قوم کا ہادی ہو اور نظر
 جاہل مکار اور علماء طالب الدنیا کی ہاتھ پر بیعت کرنا وضع المثنیٰ فی غیر محلہ ہے
 یعنی کہ نہ چیز کا اور اس کی غیر محل میں جیسا کہ پانچامی میں قرآن مجید کو پڑھنا طلب

اور مرید بشرط عبادہ عرفان کی اور طی مراتب سلوک طریقت کی واصل باشندہ ہوگا
 اور اگر در صورتی کہ مرید کو سلوک طریقت کی خواہش نہ ہو تب ہی مرید بسبب اتباع
 اور محبت اپنی پیر کامل کی شامل ذمہ و در خصال ہنسی نجات پاوے گا اور حسن اخلاق
 اور تزکیہ دل و اتباع شریعت حاصل کرے گا یہ کثرت فائدہ و غلبہ ہے کہ مرید ہنسی عادت
 انسان کامل و اتباع شریعت سے مسلمان کامل ہوگا فائدہ کثرت مباح کو بسبب بیت
 مرشد کامل کی تعلق بہت کا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بلکہ حضرت اللہ تعالیٰ
 سے مطابق آیت ان الذین یمایعونک انما یمایعون اللہکی بواسطہ شیخ اوس
 سلسلہ کی حاصل ہوتا ہے اس لیے کہ جیسا کہ متعلق کا متعلق متعلق اور محب کا محب محب
 ہوتا ہے و جیسا کہ مایل کا مایل مایل ہوتا ہے مطابق قول حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی کہ
 کسی نے اون کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں چاہتا ہوں کہ آپ سے بہت کون
 حضرت عمر نے فرمایا کہ آیا نہیں بہت کی تمہی میری امیر سے یعنی میری نائب سے اوس نے کہا کہ
 ہاں میں آپ کی امیر سے بہت کی ہے حضرت عمر نے فرمایا کہ جب بہت کی تمہی میری امیر سے
 تحقیق بہت کی تمہی مجھ سے فائدہ کثرت ہوتا ہے چوتھا بہت کرنے والا اولیاء اللہ اور اہل اللہ سے
 کہ وہ متبع اور طہیل درائیں اون کا ہوتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ وہ بی ایمان نہیں ہوتا اور
 اور اوس کا ایمان سلب نہیں ہوتا اس لیے کہ حدیث شریف ہے ہم جلساء اللہ ہم قوم :
 لا یشقی جلسہم ولا یخسب انیسہم یعنی اولیاء اللہ ہم نشین خدا تعالیٰ کی ہیں
 اور وہ ایسی قوم ہے کہ اون کا جلسہ شقی نہیں ہوتا اور اون کا انیس ذلت نہیں ہوتا
 کما بہت تہ تو مایل اولیاء اللہ اور اہل اللہ کا کہ اون کا درجہ محبت اور اجتماع اہل اللہ
 میں مطلق جلسہ اور انیس سے برتری کیونکہ شقی ہو کر ہے ایمان ہوگا فائدہ کثرت

حشر سابع اور مرید کا روز قیامت کے بوسیلہ محبت کی کہ وہ اپنی پیری اور پیران اوس
 سلسلہ بعیت سی رکھتا ہی اپنی پیر کے ساتھ اور اپنی پیسلان سلسلہ بعیت کے ساتھ ہوگا
 مطابق حدیث شریف المذبح مع من احب کے یعنی آدمی ساتھ اوس کی ہو کہ اوس نے
 اوس کو دوست نہ کہا ہی یعنی حشر ہر آدمی کا بروز قیامت اوس آدمی کی ساتھ ہوگا
 کہ اوس فی اوس کو دنیا میں دوست رکھا ہے جب عموماً حشر آدمی دوست رکھنے والی
 کسی آدمی کا اوس آدمی کی ساتھ ہوگا تو خصوصاً حشر مرید کا کہ وہ محب راسخ اور عاشق
 صادق اپنی مرشد کا اور اپنی پیران سلسلہ بعیت کا ہی کیونکہ انہی پیر کی ساتھ اور پیر
 پیران سلسلہ بعیت کی ساتھ ہوگا اس کو امیر حسن دہلوی نے کہا ہے مصرع باولیاست
 حشر محبان اولیاء تو یہ کہنا فائدہ جلیبہ ہے کہ بطفیل محبت اولیاء اہل اہل اہل اہل
 کی گناہ مبالغہ محب کی بخشی جاوین اور قیامت میں مرید بوسیلہ محبت اہل اللہ کی
 معذور ہو کہ حشر اوس کا ساتھ مرشد اہل اللہ اپنی کے ہو فائدہ لکھا چہا آدمی کو بوسیلہ
 توسل او تعلق اولیاء اللہ اور اہل اللہ کی یعنی سبب بعیت کی کہ وہ استاد اور تالیق
 تعلق ہر رزق دیا جاتا ہی اور اوس ہی دفع بلیات کا ہوتا ہے بشرطی کہ وہ تقدیر
 مطلق سی ہو اس لئے کہ حدیث شریف اولیاء اللہ کی حق میں واقع ہو ہم عظیم
 و ہم میں نزقون یعنی بطفیل اولیاء اللہ کی برسات برسانی جاتی ہے اور بطفیل
 اہل اللہ کی آدمی رزق دئی جاتی ہیں تو جب اور آدمیوں کو بطفیل اولیاء اللہ
 کی رزق دیا جاتی تو اول کی مریدین کہ وہ محب صادق اپنی پیر اہل اللہ کے
 ہیں تو وہ زیادہ متقی ہیں رزق دینی کی لئی اور جب آدمی بطفیل اولیاء اللہ کے
 رزق دئے جاتے ہیں تو کچھ عجب نہیں کہ مریدوں سے سبب بعیت اور توسل

اہل اللہ کی دفع بلیات کا ہوا اور فائز کلا ستاوان از روی نعت کی دلی دوست
 اور قریب کہہتے ہیں اور اولیاء اللہ اس کی جمع ہو اور اس لئے کہ اہل اللہ اللہ
 تعالیٰ سے نزدیک اور اللہ تعالیٰ کی دوست ہیں تو ان کو اولیاء اللہ کہا جاتا ہے
 یعنی دوست اللہ تعالیٰ کی اور یہ ظاہر ہے کہ دوست کا دوست ہی دوست ہوتا ہے تو دلی اللہ
 کا دوست اللہ تعالیٰ کا دوست ہوا اور یہ ظاہر ہے کہ تعلق دوستی مرید کا اپنے
 مرشد سے کہ وہ دلی اللہ ہو اور دوستوں سے زیادہ تر ہوتا ہے تو مرید دلی اللہ کا کعبہ
 صادق دلی اللہ کا جو خود دلی اللہ ہوتا ہے تو یہ کنشرف ہو کہ آدمی دلی اللہ
 کی بیعت اور دوستی اور قریب سے خود دلی اللہ ہو جاتا ہے اور اس میں کچھ شک نہیں
 کہ جب مرید اپنی پیر سے کہ وہ دلی اللہ ہو محبت اور ارادت رکھتا ہے اور اس کی اتباع
 اور فرمان برداری پوری پوری کرتا ہے تو مرید خود دلی اللہ ہو جاتا ہے تو یہ محبت
 اور اتباع پیر کی سبب دلی اللہ ہونی مرید کا ہی اور جو کوئی آدمی قطب یا ابدال
 یا افراد یا اوتاد بنا اسی سبب سے اور اسی ذریعہ سے بنا اور بغیر اسی ذریعہ سے
 کوئی اور ذریعہ دلی اللہ بنی کا نہیں غرض یہ کہ دلی اللہ اور اہل اللہ سے بیعت
 ہونے میں فوائد دین کی اور دنیا کی بہت ہیں اگر ایسا نہ ہوتا تو کس لئے لاکھوں
 علماء اور فضلاء کہ وہ آپ ہادی دین شہین حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی
 ہیں اپنی جیسی آدمیوں سے بلکہ از روی نسبت علم کی انہی سے کترین لوگوں سے ینو کلم
 یا بی علم لوگوں سے کہ وہ ظاہراً از روی علم ظاہری کی شرف و بیاوی نہیں رکھتے
 مرید ہوتے ہیں اور ان کو اپنا مرشد اور پیشوا بنا دے ہیں انتباہ حصول
 بیعت کا سبب بیعت کز مکتوب ہو گا کہ مرشد بیعت لینے کا اہل ہو یعنی اصل باللہ

اور عالم شریعت اور واقف غیوضات طریقت کا ہوا اور مرید محب راسخ اور عاشق
 صادق اور متبع اپنی پیر کا ہوا اور اگر مرشد اہل صحت لینی کا نہ ہو اور مرید کو محبت قلبیہ
 اپنی پیری نہ ہو تو فائدہ تو بہ کی ہیئت کرنے سے بچ کر تائب ہونے کی کچھ نہیں فائدہ
 امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرہندی نقشبندی نے رسالہ مبدیہ معاد
 میں لکھا ہے کہ اعتقاد بانضلیت و اکلیت پیر خود از ثمرات محبت است و از تہ تیغ
 مناسبت کہ سبب انادت و استفاوت است اما باید کہ پیر را بر جہاتی کہ انضلیت انہا
 در شرع مقرر است فضل نہ بد کہ موجب فراط است و محبت و آن مذموم است شیعہ را
 خرابی از افراط محبت اہل بیت آمدہ و نصاری کہ از فوط محبت حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 را این اندر خوراندہ اند و خسارت ابدی ماندہ اند اگر براسوی انہا فضل بہد
 مجوزست بلکہ در طریقت واجب این فضل دادن نہ باعتبار مریدیت بلکہ اگر مرید
 مستعدت بی اختیار در روی این اعتقاد پیدا میگردد و بوسیله آن کمالات پیر
 و اکساب می فرماید و اگر این فضل دادن باعتبار باشد و بہ تکلف پیدا کند نتیجہ
 نہ بخشد فائدہ لایع محفوظین جو مقدرات ہیں وہ دو قسم کے ہیں ایک معلق اور
 دوسرا متمم معلق وہ ہے کہ اس کی ہونے کی لای و مالکی شرط ہی یا اور کسی سبب کے
 پہنچے یہ کہہا ہے کہ اس امر کے لئے اگر ظان شخص دعا کر گیا یا فلان سبب پایا جاوے گا تو
 تو وہ ہوگا ورنہ نہ ہوگا اور میرم وہ ہے کہ کوئی شرط اور تہید اس کی ہونی لای لای محفوظ
 میں نہیں مگر فروع محفوظ کی بہرہ دو قسم ہے ہر ایک تو وہ ہے کہ جس طرح اس میں لکھا ہے
 اوسیلہ علم الہی میں قرار پاچکا ہو اس قسم میں تخیل اور تبدل نہیں ہو سکتا
 مابعدل القول لای کے دوسری وہ ہے کہ علم الہی میں کسی کی و ما وغیرہ اس کا

تغییر و تبدل ہو سکتا ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے **وَمَا يَشَاءُ وَيُشَبِّهُ** وغنہ
 ام الكتاب یعنی جسے چاہے اللہ تعالیٰ میٹ دی اور جو چاہے قائم رکھے نزدیک
 اوس کی اصل کتاب ہے حدیث میں اسی قضائی مبرم کا دعائی رہو چنانچہ اکثر اعمال
 میں ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہی یا امنن اکثر من الدعاء
 فان الدعاء بحد القضاء المبرم یعنی انی انزل کثر دعائکم بلاشبہ دعا تقدیر
 مبرم کو رد کرتی ہے اس تقریر کا حاصل یہ ہے کہ قضائی مبرم تو تبدیل نہیں
 اور تقدیر معلق ٹل سکتی ہے مگر تقدیر معلق کی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ جس کا معلق ہونا
 لوح محفوظ میں ہے اور دوسری وہ کہ جس کا معلق ہونا لوح محفوظ میں نہیں ہے بلکہ اللہ
 تعالیٰ کی علم میں ہے اور وہ فی نفسہ معلق ہے مگر لوح محفوظ میں قصا مبرم کی صورت پر محبوب
 سبحانی محال الدین حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ فی رسائل انبی میں لکھا ہے
 کہ قضائی مبرم کی تبدل کی کس کو خیال نہیں مگر مجھ کو اوس میں ہی میں تصرف کر سکتا ہوں
 تو اوس قضائی مبرم سی وہ قضائی مبرم ملدہی کہ لوح محفوظ میں وہ مبرم ہے کہ مگر اللہ تعالیٰ
 کی علم میں وہ معلق ہے چنانچہ امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ تعالیٰ عنہ فی ابواب
 دوستی میں جلد اول مکتوبات میں فرمایا ہے کہ قضائی معلق نزد گوشت قضائیت
 کہ تعلیق اور اور لوح محفوظ ظاہر ساقی اندو ملا کہ را برآن اطلاع دادہ و قضائیت کہ تعلیق
 او نزد خداست جل شانہ و لیس او در لوح محفوظ صورت قضائی مبرم دارد این قسم اخیر
 از قضائی معلق نیز احوال تبدیل دارد در رنگ قسم اول از اینجا معلوم شد کہ سخن حضرت
 علی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی مصروف باین قسم اخیر است کہ صورت قضائی مبرم دارد
 نہ قضائی کہ بحقیقت مبرم است کہ تصرف و تبدل در آن محال است غلط و فہم حضرت

اخوند عبدالغفور صاحب علیہ الرحمۃ مقیم سوات کے خدمت میں تقیر نو دودی مولف اس را کا
 حاضر تھا اوس لاشنا میں حضرت اخوند صاحب کی مرشد زادی حضرت اخوند صاحب کے
 خدمت میں حاضر ہو کر کسی مشکل کی حل ہونے کے لیے آئے تھے عا کیا حضرت اخوند صاحب
 دعا کی اوس کی مرشد زادی کا مطلب حاصل ہو گیا تو اخوند صاحب نے فرمایا کہ مطلوب ہماری
 مرشد زادی کا قضای معلق ای تھا کہ میری دعا کر مینی معلق تھا جو ہو گیا اگر خلاف مطلوب
 ہماری مرشد زادی کا لایع محفوظ میں از روی قضای مبرم کی ہوتا ہی یعنی اگر خلاف مطلوب
 میری مرشد زادی کا لایع محفوظ کی قضای مبرم میں ہوتا مگر اللہ تعالیٰ کی علم میں وہ معلق
 ہوتا تو یہی سہ عاجز اوس کی حصول کی لیے اللہ تعالیٰ کی جناب میں عرض کرتا مولوی دینی
 فی دفتر سیوم میں فرمایا آں دعائی بخود ان خود دیگرست آن دعا رد نیگفت
 واورست آن دعا حق می کند چون اوفناست آن دعا و ان اجابت از خداست
 واسطه مخلوق فی اندر میان پنجبران لا بکردن جسم و جان نندگان حق رحیم و
 برد بار خوی حق دارند در اصطلاح کار مہربان بی رشتہ تان یاری کنان
 در مقام سخت در روزی گران ہیں بجو این قوم را در مبتلا ہیں غنیمت داشتن
 پیش از بلا پہر مولانا رومی علیہ الرحمۃ دفتر پنجم میں فرمایا ہی -
 بکان دعائی شیخی چون ہر دعاست فانیست او گفت او گفت خداست
 چون خدا از خود سوال دگد کند پس دعای خویش را چون رد کند
 انتہا لا مطلق محبت مستلزم اتباع محبوب کی نہیں ہوتی پس جو محب کہ وہ
 جمیع افعال میں اپنی محبوب کا متبع نہ ہو اوس کو کہا جاوے کہ چونکہ یہ اپنی محبوب کا
 متبع نہیں تو اوس کا محب ہی نہیں یا کوئی مرید کہ وہ جمیع افعال میں اپنی پیرو کا متبع نہ ہو

اوس کو کہا تھا وہی کہ یہ مرید چونکہ اپنی پیروی کا متبع نہیں تو یہ اپنی پیروی کا عیب ہی نہیں
 تو یہ کہنا غلط ہے اس لیے کہ شکوۃ شریف کے کتاب میں لایا ہے علی الحدود میں
 حدیث شریف کہی ہو عن عمر بن الخطاب ان رجلاً سماً عبد الله فلقب
 بالحماد كان يصحك النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد
 جلد لا في الشراب فاقى به يوماً فاما به فجعل فقال رجل من القوم اللهم اعنه
 ما لا شرا يوقى به فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تحسوه فوالله ما علمت انه
 يحب الله ورسوله رواه البخاري ينفرد عن عمر بن الخطاب سي مروي ہو کہ اوس نے
 فرمایا کہ تھا ایک آدمی کہ نام اوس کا عبد اللہ تھا اور وہ از روی سادگی اور ابھی کے لقب
 ساری تھا اور وہ اپنی اہلیان باتوں سی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہنسنا تھا۔
 اور تحقیق حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوڑی ماری تھی اوس کو شراب پینی کی
 تعزیر میں پس ایک دن اوس کو لایا گیا یعنی بسبب شراب پینے کے پس حضرت رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم نے امر فرمایا اوس کی لٹی کوڑی ماری اور تعزیر دینی کا پس وہ عبد اللہ کوڑی
 مار گیا اور تعزیر شراب پینے کا لایا گیا پس ایک مردنی مجاہد ہی خدا نعت بیچ اذق
 یعنی اوس کو اپنی رحمت سی دو بر کر عجب ہے کہ اوس کو اکثر لایا جاتا یعنی شراب پینی میں
 پس حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اوس پر پخت نکر و پس تم ہی خدا امتالی
 کے جو کہ میں جانتا ہوں وہ یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کو اور اوس کی رسول کو دوست رکھتا ہو اور
 بعضی روایات میں یوں آیا ہے ما علمت الا انہ يحب الله ورسوله یعنی جانتا ہوں
 میں مگر یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کو اور اوس کی رسول کی دوست رکھتا ہو اور بعضی روایات
 میں یوں آیا ہے کہ لا تحسوه فوالله ما علمت انہ يحب الله ورسوله یعنی مت کر و اوس کو تحقیق

وہ اللہ تعالیٰ کو اور اوس کی رسول کو دوست رکھتا ہو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مطلق
 محبت مستلزم اتباع محبوب کی نہیں ہوتی اس لئے کہ اگر مطلق محبت مستلزم اتباع محبوب
 ہوتی تو وہ عبد اللہ کہ موجب خیر دینی حضرت سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت
 تعالیٰ کا اور اوس کی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا منہج اور امر نیکو محبوب کا یعنی اللہ تعالیٰ کا اور
 اوس کی رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ہوتا اور وہ شراب نہ پیتا تو معلوم ہوا کہ اصل محبت محبوب کی
 عدم اتباع سے جمع ہو سکتی ہے جیسا کہ اس عبد اللہ میں ان محبت نامہ اور کاملہ وہ ہو کہ مستلزم
 اتباع محبوب کی ہو فائدہ کہ کتنا غریب مودود کی کہ قرآن مجید میں یہ آیت شہدا بدر کے
 حق ہیں وارادہ ہو ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ امواتا بل حیاء و لکن لا تشعرون
 یعنی وہ لوگ کہ خدا تعالیٰ کی راہ میں یعنی جہاد میں شہید ہوئے ہیں اور ان کو مری نہ کہہو بلکہ
 یہ لوگ میری درگاہ میں جیتی ہیں لیکن تم اس حیوٰۃ کی کیفیت سے کہ وہ شہدا کو بے شہادت
 کی حاصل ہوتی ہے نہیں جانتے اس لئے کہ اوس کا عقل سے منظور نہیں اور قرآن
 مجید میں یہ آیت شہدا را حد کی شان میں دارد ہو کہ ولا تحسبن الذین قتلوا فی
 سبیل اللہ امواتا بل احياء عند ربکم یعنی جو لوگ کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہوئے
 ہیں اور ان کو موتی نہ جانو بلکہ وہ جیتی ہیں اپنی پروردگار کی نزدیک توان دونوں کیوں
 معلوم ہوا کہ وہ آدمی کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں کافروں سے لڑ کر شہید ہوئے ہیں وہ زندہ ہیں اور
 مکتوبہ شریف سے ابن الدرداء قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا انبئکم
 بخیر اعمالکم واد کا ما عند ربکم وارفہم فی درجاتکم وخبیرکم من انفاق
 الذہب والورق وخبیرکم من ان تلقوا عدوکم فتضربوا اعناقہم ویضربوا اعناقکم
 قالوا بلی قال ذکر اللہ رواہ احمد والترمذی وابن ماجہ لا ان ما کا وقفہ

علی بن ابی طالب یعنی حضرت ابی درواری مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ خبردار کروں میں تم کو ساتھ بہترین علموں تمہاری اور بہت پاکیزہ علموں
 کے نزدیک بادشاہ تمہاری کی اور زیادہ ملے گا اور جات تمہاری کا اور بخت تمہاری کے
 لئی خیر ہے کہ تم نے سی اور روپی سی اور بخت تمہاری لئی اس سی کہ مافی ہوتے ان پودہ شمعوں
 یعنی کافروں سی پہرہ وار تم گزینے میں اون کی اور مارین وہ گزینے میں تمہاری عرض کی یہاں
 ہاں خبر دیکھو فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذکر خدا کا یعنی ذکر خدا کا اون سب کا
 افضل ہی روایت کیا اوس کو احمد اور زبیدی اور ابن ماجہ نے تحقیق امام مالک نے موقوف رکھا ہے
 اوس کو ابی درواری پر اور حسب شہادت سی ذکر خدا کا افضل ہوا تو شہید وق سی مرتبہ اللہ تعالیٰ کی فکر
 کر نیو لیا یعنی اولیاء اللہ کا افضل ہوا اس لئی کہ اولیاء اللہ ذکر کر نیو لیا یعنی یاد کر نیو لیا اللہ
 اللہ تعالیٰ کی ہیں جیسا کہ آیتہ الذین ینذرون اللہ قیاماً وقعوداً وعلیٰ جہنم اون کی
 شان میں وارد ہے کسی فی مطابق اوس کی کہا ہے غازی زبیدی شہادت اندر لگ پست
 فاضل کہ شہید عشق فاضل تر از دست در روز قیامت ابن ہدان کی اند آں کشتہ
 دشمن ست و این کشتہ دوست سند المحققین حجة الدقیقین امام الاغوات سید القضا
 ہند الولی حضرت خواجہ معین الدین چشتی اجمیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب وصال پایا تو قہر ہے
 اون کی پیشانی مطلع انوار رحمانی پر خط بنی یہ کلام کہنا ہوا اتمہا حبیب اللہ مات فی
 حب اللہ یعنی محبوب خدا کا فوت ہوا اللہ تعالیٰ کی محبت میں یعنی عشق الہی بل شاذ میں انھوں
 یہ کہ زندہ ہونا شہدار کا آیتہ قرآنی ظاہر ہے اور فضیلت ذکر کی شہادت سی حدیث ترمذی
 سی ثابت ہے تو جب فضیلت ذکر کی شہادت پر ثابت ہوئی تو اس سی فضیلت اور باریک
 تعالیٰ کی کہ اللہ تعالیٰ کی ذکر میں شہدار پر ثابت ہوئی اس لئی کہ فضیلت فضیلت نفس کہ

مستند انصلیت یا منصوبیت فاعل اوس فعل کی ہوتی ہے یعنی جب ذکر اللہ تعالیٰ کا شہادت
 افضل ہوا تو لازم ہوا کہ اولیاء اللہ کے ذکر کی حیثیت الی اللہ تعالیٰ کی ہیں شہادت ہانیوالوں سے بڑی
 شہداری انصاف ہون اور جب حیات شہداری کہ وہ بہ نسبت ذکرین اللہ تعالیٰ کو یعنی
 اولیاء اللہ کی مطابق حدیث کی منقول ہیں آیات قرآنی سے ظاہر ہے توحیات اولیاء اللہ
 کی کہ وہ بہ نسبت شہداری انصاف ہیں بطریق اولیٰ ثابت ہوگی اور علاوہ ازان حیات
 اولیاء اللہ کی قرآن مجید کی اس آیت سے بھی ثابت ہے من عمل صالحا من ذکرا و
 انثی و هو مومن فلنحییہ حیوۃ طیبہ یعنی مرد سی یا عورت سی جو کوئی کہ عمل صالح کرے
 اور مال آئندہ مومن ہو پس ہر آئینہ جلائیگی ہم اوس کو حیات خوش سی اور نزدیک مقربین
 کی حیثیت طیبہ حیات طیبہ کہ انتقال ظاہری باعث موت اوس کی ہوا اور ابدا لا باد ہوا کہ
 فنا ہو جیسا کہ کسی نے کہا ہی قد مات قوم و ہم فی الناس حیاء اور ظاہر ہو کہ عشق الہی
 سب اعمال صالحہ سی افضل ہے یعنی جیسا کہ ایمان کو سب اعمال صالحہ پر فضیلت ہے کہ غیر ایمان کی کوئی
 اعمال صالحہ مفید و مرغی نہیں ہوتا تو ویسا ہی عشق الہی کہ وہ ایمان کامل ہو اور سب اعمال صالحہ
 فضیلت بلکہ انصلیت رکھتا ہے اس لیے کہ سب اعمال صالحہ کہ وہ غیر ایمان اور عشق الہی تعالیٰ سے
 کی ہون سب اعمال جوارح کی ہیں اور عشق الہی کہ مکمل ایمان کا ہی فعل قلب کا ہو اور جیسا کہ قلب
 سرور جوارح کا ہو ویسا ہی عشق الہی کہ فعل قلب ہی سرور اور اعمال صالحہ کا ہو کہ وہ افعال جوارح
 کی ہیں اور یہی عشق الہی کہ مکمل ایمان کا ہو باعث حصول حیات طیبہ کا ہی مطابق قولی فظ
 شیرازی کی ہرگز نمیرد آنکہ دلش زندہ شد بشرق ثبت ست بر جریدہ عالم دوام ما
 توحیات اولیاء اللہ کی بعد انتقال اوان کی بہت آیات اور احادیث کی دلالت انصاف اور
 اقتضائے انصاف و اشارۃ النص سے ثابت ہے کہ ہر سال گنجائش بیان اثبات اوس کا نہیں ہے

اگر کوئی آدمی اعتراض کری کہ آپ نے کہا ہے کہ سب اعمال صالحہ کہ وہ غیر ایمان اور عشق الہی تعالیٰ
 شانہ کی ہوں وہ سب اعمال جوارح کی ہیں اور حال آنکہ ہم دیکھتے ہیں کہ بہت اعمال صالحہ سی اعمال
 قلب کے ہیں مانند صلوات و شکر و زعفران اور رجا اور زہد اور دستہ نیت اور اخلاص اور محاسبہ اور مراقبہ اور
 ذکر قلبی اور فکر اور توکل اور الحب لله اور البغض لله اور ترک ریا اور ترک بغاوت اور ترک پندار
 اور ترک بغض اور ترک غضب اور ترک حسد اور اخلاق حسنہ کہ تفصیل اوس کی موجب طوالت ہے کہ وہ
 سب اعمال صالحہ سی اور اعمال مطلوب ہی ہیں اور وہ افعال جوارح کی نہیں جواب اوس کا یہ ہے کہ جو کچھ کہ
 آپ نے کہا ہے سب درست اور بجا ہے مگر مطابق حدیث شریف کی کہ وہ مشکوٰۃ شریف کتاب الایمان
 میں حضرت ابی ہریرہ سی مروی ہے کہ اوس نے کہا مال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 الايمان بضع وسبعون شعبه فان ضلما قول لا اله الا الله والله واحد نعم اما طه الا
 عن الطريق والحياء شعبه من الايمان متفق عليه یعنی ایمان کی کتنی اور ششائیں ہیں
 پس افضل اون میں سے کہنا لا اله الا الله کا ہی اور اعتقاد کرنا اس پر اور کمتر اون میں سے دو کرنا
 ایذا کی چیز کا راہ سی اور خیال کرنا نبی کا موسیٰ شاخ ہوا ایمان کی روایت کیا اوس کو بخاری اور مسلم نے
 اور بقول راجح کی بضع عربی میں تین سی نو تک کو کہتے اور کسی رت نے اما طہ الا ذی عن طریق
 کی معنوں فرمایا ہی برادر غار و سنگ زہد این چہ رمز است یعنی وجود خود ہمہ برادر از میان
 یہ سب شائیں ایمان کی ہیں کہ وہ ایمان میں داخل ہیں چنانچہ شیخ جلال الدین سیوطی نے شعبہ
 ایمانیہ کی تفصیل کتاب نقایۃ العلوم میں فرمائی ہے من شاء الاطلاع علیہ فلیرجع الیہ
 در میان عدم امتیاز ولی کی غیر ولی سی کجست ہر کی جاننا چاہئے کہ اولیاء اللہ اپنی صفات اپنی بشارت
 کی صفات کی پردہ میں ایسی مخفی ہیں کہ اون کا چھپانا دشواری میں کہ عوام خلق محتاج ہیں
 اولیاء اللہ عی محتاج ہیں ولایت اون کی اون کو اولیاء خلیفہ سی مستغنی نہیں کہتے اور غصہ

اور ختم ہونا اولیاء اللہ کا مانند غصہ اور ختم عوام خلق کی ہر وجہ حضرت رسول الصلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر غضب کما بغضب البشیر یعنی غصہ کرتا ہوں میں جیسا کہ غصہ کرنے ہیں آدمی تو اولیاء اللہ ختم سی کبالی ہونگی اور ایسا ہی اہل اللہ کہانی میں نبی میں اپنے اعمال کی مشابہت میں پیدا ہونے اور صفات بشریت میں عوام خلق سے شریک ہیں صفات بشریت کہ لازم بشر کی ہیں خواص سے اور عوام سے زائل نہیں ہوتے اور یہ دونوں میں مشارکت اور مسامحہ ہیں اللہ تعالیٰ فی قرآن مجید میں انبیاء علیہم السلام کی حق میں فرمایا ہر وہ صاحب نام جس کا کلام کلون الطعام یعنی نہیں کیا ہوا اور ان کا ایسا جذبہ کھانے میں طعام کو اور کفار ظاہر میں عرب کی حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حق میں کہتے تھے ما لھذا الرسول یا کل الطعام ویشتی فی الاسواق یعنی کھاتے ہے اس سول کی لئی جو کھاتا ہر طعام کو اور چلتا ہر جگہ میں اور صفات بشریت کی جتنا کہ اہل اللہ میں ظاہر ہوتے ہیں اتنا عوام خلق میں ظاہر نہیں ہوتے اس لئے کہ ظلمت اور کدورت محل ہوا اور صفات میں اگرچہ تھوڑی ہو بہت ظاہر ہوتی ہے جیسا کہ کالاد تہبہ سپید کپڑی پر و ظلمت اور کدورت نا ہوا اور وغیرہ صفا محل میں اگرچہ بہت ہوتا چندان ظاہر نہیں ہوتی جیسا کہ کالاد تہبہ کالی کپڑی پر کسی نے کیا اچھا کہا ہے -

عیب پاکان زود بر مردم ہو بدنامی شود در میان غیر خالص موی رسوائی شود
 زشت در سلک کمویان می نماید زشت تر پائی طاؤس از پر طاؤس رسوائی شود
 مگر فراق آتا ہو کہ ظلمت صفات بشریت کی عوام کی قالب اور قلب اور روح میں اثر کرتی اور خواص میں یہ ظلمت مقصور قالب اور نفس پر ہوتی ہے اور خواص خواص کا نفس میں ظلمت صفات بشریت سے متبرک ہوتا ہو مگر ان کی قالب میں یہ صفات بشریت کی اثر کرتی ہے اور یہ ظلمت صفات بشری عوام میں موجب نقصان اور خسارہ کا ہے اور خواص میں

موجب کمال اور نظارت کا ہر بہ علمت خواص کی ہر کہ عوام کی علمت کو دفع کرتی ہو اور
اون کی قلبوں کو تصفیہ اور تزکیہ بخشی ہو اور اگر بہ علمت ہنوتی تو خواص کی عوام سی پکھت
ہنوتی اور راہ افادہ اور افاضہ خواص کا اور استفادہ اور استفاضہ عوام کا مسدود ہو جاتا
یہی علمت ہر کہ ملائکہ میں مقود ہر بنابر آن راہ ترقی مدارج کی اون پر مسدود ہو اور بہ علمت
کا خواص پر از قبیل روح بایشبہ الذم کی ہر عوام کا لانا عام صفات بشریہ اہل اللہ کے مانند
انہی صفات بشریہ کی بجائے ہر تواس لئی وہ محروم اور مخدول رہتی ہرین قیاس غائب کا
شاہد پر فاسد ہر ہر مقام کی لئی خصوصیات علیحدہ ہرین اور ہر محل کی لئی لوازم جدا ہرین اور
مطابق حدیث قدسی کی اولیائی تحت قبائی لایعرا فہم احد سوائی یعنی اولیاء
میری نیچی قیامی کی ہرین نہیں بھیچا تا کوئی اون کو سوامیری اور مطابق حدیث شریف کی
کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہی ان اللہ یحب الابرار لا لثقیاء الا
خفیاء الذین اذا غابوا لم یتفقوا وان حضوا لم یدعوا ولم یقرؤا ولو بهم
مصابیح الہدیٰ یخرجون من کل غباراء مظلمۃ رواہ ابن ماجہ والبیہقی
فی شعب الایمان یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہر نیک کارون ہر بہیز کارون پوشید
عالون کو وہ لوگ کہ جب غائب ہون نہ پوچھی جاوین اور جب وہ حاضر ہون نہ بلانی جائین
مجلس میں مہمان کی لئی اور جب وہ بلا میں جاوین تو تعظیم سی پاس بھائی جاوین دل و لکے
چراغین ہدایت کی ہرین کھلتی ہرین وہ ہر ایک تار یکٹ میں کی مکنا ہر ترا عرفان اہل
عرفان کا بغایت دشوار ہی اور اوس سی وقف ہونا عوام خلق اللہ کا خیلی تعمیر ہی میں جس
شیخ میں یہہ علامات پائی جاوین اگر کوئی آدمی اون سی مہابت نہ کر گیا تو اسے اللہ تعالیٰ
وہ آدمی خسارہ دینی نہ ادا نہایگا مرشد ہو چکی علامت اور ارشاد کی شہادت کی بیان میں

علامت اول یہ ہے کہ آدمی ہجرت لینی والا انا علم ضرور رکھتا ہو کہ قرآن مجید کی معنی سی
 واقف ہو اور کتبِ عادیثِ نبویہ علی صاحبہا افضل التبیہ میں آنا ماہر ہو کہ وہ بذریعہ
 شروع صحاح ستہ کی احادیث مستحکم کی معنی سمجھ سکتا ہو اور وہ مکلف لکھنا نہیں کہ قرآن مجید کا
 حافظ ہو یا مالِ سانیہ احادیث اور علمِ رجال سی وہ واقف ہو اس لیے کہ محدثین شریفین
 سعیدیم فی بد کمال تحقیق اور تنقید احادیث اور رواۃ احادیث کی کتب صحاح ستہ کو
 جمع کیا ہوا اس میں تجسس اور تحقیق اسانید اور تنقید رواۃ کی کچھ ضرورت نہیں اور
 وہ مسائل فقہیہ عبادات اور معاملات سی ہی واقف ہوتا کہ اس کو صحت عبادات اور
 صحت معاملات کی حاصل ہو اس میں یہ شرط نہیں کہ وہ اصول فقہ اور اصول حدیث
 اور علمِ کلام اور جزئیات فقہ اور قنادونی ہی واقف ہو مگر واقف ہو نا علم صرف
 اور نحو سی ضروری ہے کہ بغیر اس کی واقف ہو نا اور صحیح پڑھنا عربی کا اور صیانت
 خطا لفظی سی لغابت دشوار ہی اور شرط علم کی ہجرت لینی میں اس لیے ہے کہ غرض اصلی تہا
 سی ہدایت پانا اور ترک شامِل رد امل کا اور اکتساب خصائل حامد کا کرنا ہی اور جب
 مرشد جاہل اور بعلم ہو گا تب مرید کو ہدایت اعمال صالحہ شریعہ کا اور ترک اخلاق ذمائم
 اور عادات سیئہ کا کیونکر کرے گا اور علامت دوم یہی ہے کہ مرشد صالح اور پرہیزگار
 اور متبع احکام شریعہ کا ہو اور وہ پانچ وقت صلوٰۃ مفروضہ کو ادا کرتا ہو اور ماہ
 رمضان کی صوم بغیر عذر شرعی کی قضا کرے تا ہو اگر وہ صاحب نصاب شرعی کا ہو یا
 اس کی پاس اور کوئی نقد یا جنس کہ زکوٰۃ اس پر فرض ہو موجود ہو تو وہ زکوٰۃ
 ادا کی ادا کرتا ہو اور اگر اس کو استطاعت نہ ہو اور راحلہ حرمین شریفین کی ہو
 اور وہ بیمار اور معذور شرعی نہ ہو تو اس نے حج بھی ادا کیا ہو غرض یہ ہے کہ وہ

تاریک فرائض کا نہ ہوا اور وہ عبادات نافذہ کو مانند نوافل تہجد کے اور اشراق کے
اور چاشت کی اور نوافل عقب مصلوۃ مغرب کی خصوصاً سنن غیر موکدہ اور اواراد
مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ کو اور قرآن مجید کی تلاوت کو اور درود شریف کو بشرطی کہ وہ
تندرست ہو اور اگر ناہوا اور بغیر عذر کی اور نکاتارک نہ ہو اور ہر قول اور افعال میں
وہ متبع سنت نبوی علیہا افضل التمجید کا ہو اور وہ گناہوں کی کبائر سے بچتا ہو اور
گناہوں صغائر پر غیر مصر ہو اور علامت پیغمبری پہنچے کہ وہ سکار ریاکار طالب دنیا کا
نہو اور وہ فقیری کی لباس پہن کر انبی کو شیخ بنا کر لوگوں میں گھومتا ہو بلکہ لباس
اوس کی بغیر امتیاز کی مانند اور لوگوں کے ہو اور وہ دنیا کمائی کی کئی مرید مکر تاہو اور اگر
مرید کر نیکو کسب اور ذریعہ معاش کا نہ ٹھہرایا ہو اور مرید کر مہی اوس کی غرض پیغمبری کی
اور مرشد کہلانیکو اور شہرت پائی کی ہو اوس کی جیسا کہ نزدیک بعض فقہار کی اقتضائے عہدہ
قضا کا موجب عدم جواز قضا اوس کی مقتضی کا ہی ویسا ہی نزدیک اکثر مشائخ کی قضا
مرشد ہونیکا اور پیغمبری کا موجب عدم جواز مرید ہونے کی اوس کی مقتضی کا ہی یعنی جیسا
نزدیک بعض فقہار کی قاضی کرنا اوس شخص کا کہ وہ از روی ہوا یا نفسانی کی قاضی نبی کی
خواہش رکھتا ہو جائز نہیں ویسا ہی نزدیک مشائخ کے مرشد ہونا اوس شخص کا کہ وہ از روی
ہوا یا نفسانی کی مرشد نبی کی اور مرید کر نیکی خواہش رکھتا ہو جائز نہیں بلکہ مرید ہونا
اوس شیخ سے جائز ہی کہ مرید کر مہی اوس کی غرض محض ہدایت لوگوں کی اور خوشنودی
اللہ تعالیٰ کی ہو یا کہ وہ حصول ثواب آخرت کی لمی لوگوں کو ہدایت کرتا ہو اور وہ اوس
حوالہ سے ہو جیسا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حق میں قرآن مجید میں آیا ہے **وَمَنْ**
بِأَمْرٍ مِنْ رُؤُوفٍ وَرَحِيمٍ اور علامت چوتھی یہ کہ وہ اپنی شریعت میں بہت ایام ہر کہ طینتِ معرفت کا علی کیا ہو اور

اوستی ادب عرفانی پایا بود و رتبه ذیب اخلاق کی حاصل کے ہو اس لمی کہ سنت
 آہلی بون جاری ہرگز اکثر اکتساب سلوک طریقت کا اہل طریقت سی ہوتا ہی جیسا کہ
 اکتساب علوم ظاہری کا کہ وہ بغیر تلمذ علماء کی حاصل نہیں ہوتا علیٰ ہذا القیاس اور فہم
 و فضائل ہی اور خصوصاً آدمی اوس کا مرید ہو کہ اوس کی محبت میں رغبت دنیا اور اہل
 دنیا کی کم ہو جاوی اور محبت اللہ تعالیٰ کی زیادہ ہو مطابق فرمودہ حضرت عزیزان
 علی رافعتی قدس سرہ کی کہ وہ اولیاء کبار سی اور شیوخ طریقہ نقشبندیہ سی تھی ۔
 باہر کہ نشینی و نشد جمع دلت و زونہ مرید صحبت آب و گلست + زہنا رز صحبتش
 گریزان می باثر + ورنہ نکند روح عزیزان بجلت اور حضرت شیخ کلیم اللہ شاہ
 جہان آبادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کہ اولیاء کبار اور شیوخ نادار طریقہ علیہ چشتیہ
 تھی کثکول شریف میں لکھا ہے کہ شیخ شرف الدین بھی میری قدس سرہ در حل این
 شکل می فرماید کہ عادت آہلی و سنت خداوندی بر این جاریست کہ پیچ عصا رز
 مشائخ و زہاد و عباد و اوتاد و اخیار و نجباء و نقباء و ابدال و اخوات و انطباق
 و سائر اہل انداز اہالی جذباتہ غیر ہم من العاشقین و المستوقین خالی بدشتہ
 و ندارد و نخواہد داشت پس لابدست مطالب صادق را بخدمت مشائخ کہ پرچہ
 این طریق میروند و باین سیرت معود اند و زاولت نماید و مرات و کرات مجلس
 را در یابد و ہر مرتبہ فصل خود شود کہ از ہجوم و سادس و ہواجرن انواع حضرت کہ
 حادی دل او بود فی الجملہ نجات درمی یابد و از دام انقلابات قلب ہائی در مجلسی از مجلس
 محسوس می نماید یا بہرہاں حالت سابقہ آغشته است اگر بیند کہ فی الجملہ رہائی بدست
 می آید صحبت آنرا کہ این دولت از در آدمی یابد لازم گیرد کہ قلمت صحبت ہم نتیجہ

نعمت است اگر ستمگر دوا مید بشتیست و اگر بیسج تفاوتی در هیچ حالتی نیاید بداند
 نصیب من پیش این شیخ نیست دوائی خود از در دیگر طلب نماید بی آنکه نگاری
 در دل پیدا آرد و انتباه آفتاب بر فقیر مودودی که بوجه اختلاف حالت قلبی دمی کی
 کاملین کی صحبت کی ترمین پس پیشی او رکی واقع هونی می آید و رجوع آدمی که شوق الغیب
 کاملین کی صحبت کی او نهین بلکه ترمین هونا اگر چه ذه کیسی ہی کامل صحبت من
 بیستین ابو جہل اور ابو لہب کو حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کہہ
 مؤثر نہونی مگر حضرات صحابہ اوسی صحبت کے اثر سی سراپا نور بن گئی اور علامت پانچین
 یہ کہ وہ آمر بالمعروف اور نای من المنکر ہو اور وہ مستقل راغی ہو اور مردہ رہی
 اور مرد خیالی نہو کہ جس کو نہ رای ہونہ مروت ہو بلکہ وہ صاحب عقل کامل ہونا کہ
 اوس کی قول اور فعل پر اعتماد کیا جادی خصوصاً وہ متقی سخی منشی خوش خلق نیک
 نفس پاک نہاد و عہدہ کا پورا قول کا سجادین دار تارک دنیا عاشق مولا راغب عقبی
 قانع راغب فی الدین بی کینہ بغیر کجک زبان یک رنگ ہو ہر وقت بین ہر فعل
 اور ہر قول میں اللہ تعالیٰ سی خوف رکھنا ہو اور ہر کلام اوس کا اللہ تعالیٰ کی خوشنودی
 کی لئی ہو اور حب اور بغض اور دنیا اور نہ دنیا اوس کا قلبی نہو اور دنیا اور دنیا
 اوس کی دل میں ایسی حقیر ہون جیسا کہ فقیر اہل دنیا کی نظرون میں حقیر ہونا ہے
 اور اوس کی دل پر عشق الہی ایسا غالب ہو کہ وہ ہر نعمت میں اللہ تعالیٰ کی یادیں
 مستغرق رہے آیتہ الذین یدکرون اللہ قیاماً وقعوداً علیٰ جنوبہم اوتق
 صادق آدمی کسی وقت اور کسی حال میں وہ اللہ تعالیٰ کی یاد سی غافل اور غافل نہ ہو
 اور کئی شغل ظاہری اوس کو مانع ذکر الہی سی نہو جیسا کہ عاشق مجاہدی کہ اوس کو حب

مشوق مجازی کی یاد کا ملکہ جو جاتا ہے تو وہ کئی وقت اور کس حال میں اوس کو بہت تاجب و ہمت
 تو اپنے مشوق کے یاد میں بیٹھتا ہے اگر وہ سوتا ہی تو اوس کی خیال میں سوتا ہے اور اگر وہ
 کسی شغل ظاہری میں مشغول ہوتا ہے تو وہ شغل ظاہری اوس کو مانے اپنے مشوق مجازی کی یاد ہی
 نہیں ہوتا جیسا کہ شیخ سعدی شیرازی نے کہا ہے عشق همچون خودی ز آب گل رباید ہی
 صبر و آرام دل بہ بیمار نشنفتند ہر خود و حال سنجاب اندرش پائی بند خیال بقدرش
 چنان سرخی بر قدم کہنی چنان بلو جوش دم چہ در چشم شاہد بنیاد زرت زرو
 خاک یکسان نماید برت چہ عشقی کہ بنیاد او بر ہواست چنین نقشہ نگین و روان روست
 عجب داری از سنگان طرہ لوت - کہ ہستند در بحر معنی عنبر یق -
 بودائی جانان زبان شغل - بدگر حبیب از چہان شغل -
 ایسا ہی ذکر اہل تعالیٰ شانہ اوس کا ملکہ رہے جو جاتی کہ وہ کسی حال میں اوس ہی غافل
 نہ رہی اور حقوق اللہ اور حقوق العباد کو ادا کرتا ہو اور معاملات و دنیاوی میں ممانت ہو مسلم
 کہ معاملہ دنیاوی محک اور میجر آدمی کا ہے حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ بھری فرمایا ہے ولا یعرف
 المؤمن الا بعد المعاملۃ یعنی نہیں پہچانتا ہے آدمی کو معرفت معاملہ دنیاوی کے ایک چیز
 حق فقیر مودودی مولف رسالہ کو فرمایا کہ مولوی بنیانا فطرت بنی صوفی بنی شیخ بنی حاجی بنی
 واعظ بنی پیر بنی نامہ شد بنی آسان ہی مگر دنیاوی معاملہ میں صاف رہنا دشوار ہے
 تو فقیر مولف نے ایسی لوگوں کو بھی دیکھا کہ بعضی اوں میں سی عالم تھی اور بعضی دافطہ
 اور بعضی حافظ تھی اور بعضی حاجی تھی اور بعضی پیر اور مرشد تھی اور بعضی زاہد و متشبہ خیر
 معلوم ہوتی تھی اور بعضی متبذرا باندھی ہوئی بڑی فقیر اور بڑی ذلیف معلوم ہوتے تھے
 اکثر اوقات وہ نسیم ہیرا کرتے تھے اور خیال کیا کہ یہ نیک اور پیر ہیں مگر کہیں

معاملہ پرنیکی اون کو کہو نا اور چو نا اور دخل باز اور جیلہ ساز پایا استغفر اللہ صنفہ
 یہ سب خیال ظاہر کی ہیں صفائی معاملہ کی خوف آہی سی ماصل ہوتی ہو کہ وہ بغیر خیاتہ الہی
 تعالیٰ شانہ کی اور تصفیہ باطن کی کہ وہ مرشد کامل کی صحبت کا نتیجہ ہی ماصل نہیں ہو سکتا
 ذلک فضل اللہ یؤتیه من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم فائیکم اکتھار فقیر مودعی
 کہ جیسا کہ مردون کو عورتیں اجنبیہ کا کہ وہ مشرعاؤں کی حلالہ کساح میں نہوں مسکرنا
 جائز نہیں ایسا ہی مردون کو عورات اجنبیہ کا کہ اون کی ساتھ نہانکت جائز ہو خلوت میں
 تنھا بیٹھنا جائز نہیں اگر کوئی مرشد کسی عورت مریدہ کو بیعت کرنا چاہی تو لازم ہو کہ مرشد
 جلوت غیر خلوت میں حاضرین کی متقابل عورت مریدہ سی بیعت لیوی اور اگر چہ اوس
 عورت کو تلقین کرنا چاہی تو چاہئے کہ وہ عورت مریدہ کو اور آدمیوں سی کچھ دور رکھ سکے
 سرگوشی سی اوس کو تعلیم اور تلقین کری اور وہ مرشد اوس عورت مریدہ کو تنھا کسی مکان میں
 لی بجائی اور وہ مرشد اور وہ مریدہ دونو حاضرین کی نظردن سی غائب نہوں اور یہ کہ
 کسی نی لکھا ہو کہ کان امل المسابغ فی الخلق دون الجلیج یعنی تنھا امر سباحت کا خلوت
 میں نہ ظاہر میں تو قول اوس کا باطل ہو اس لی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 جمیع اقسام بیعت کی کہ یہ بیعت توبہ اور تقویٰ کی ہی اذن بیعت کی اقسام سی ہر جلوت
 میں دون خلوت کی لہی ہیں جیسا کہ آیتہ قرآنی بطریق اشارۃ النص کی اوس سے
 منظر ہی لقد رضی اللہ عن المؤمنین اذا ایاہن فوات تحت الشجرۃ لولفظ
 تحت شجرۃ سی معلوم ہوا کہ وہ بیعت درخت کی نیسی بغیر خلوت کی لی گئی تھی اور اگر وہ
 بیعت خلوت میں دون جلوت کی لی گئی ہوتی تو آیتہ قرآنی میں بجای تحت الشجرۃ کی
 فی الخلوۃ لولفظ بیعت خلوت میں نہوں صحاح مستحکم کا حدیث میں ہو کہ حضرت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں سے بیعت لی تو وہ عورت پر دہین تھی اور حضرت بول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے پردہ کی باہر تھی جیسا کہ اس حدیث سے ظاہر ہوا امت امہن
 وراء الستار یہاں کتابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبض النبی صلی
 علیہ وسلم بیلان قال ما ادرای ایدرجل اللہ امیرا الحدیث یعنی ایک عورت نے
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پردہ میں سے بیعت کی لہٰذا اپنی ہاتھ سے اشارہ کیا
 اور مکتوب اس کی ہاتھ میں تھا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ پیچھے ہٹا لیا اور
 فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ یہ ہاتھ مرد کا ہے یا عورت کا کما مرآتو اس حدیث سے ظاہر ہوا
 کہ حضرت خاتم الانبیاء صلوٰۃ علیہ وسلم نے عورت سے کہ وہ پردہ کی اندر نہیں بیعت لی
 ہر اور اگر مباہعت عورت سے خلوت میں جائزہ اور خلوت میں ناجائز ہو تو حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایک عورت کو علیحدہ علیحدہ خلوت میں لی جا کر اوس
 بیعت یعنی اور صحیح بخاری میں سلمہ بن الاکوع سے مروی ہے کہ اوس نے کہا باہت النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم ثم عدلت الی قل فیہ فلما خف الناس قال یا ابن الاکوع
 الا تمہلج قل قلت قد باہت قل وایضا قال وباہتہ الثانیۃ فی سلمہ بن
 الاکوع نے کہا کہ بیعت کی میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پس میں درخت کی نیچے
 جا کر بیٹھا پس اس وقت کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں آدمی تھوڑے
 رہ گئے تو حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ای بیٹے اکوع کی تو ہم سے بیعت
 نہیں کرنا سلمہ نے کہا کہ میں عرض کیا کہ میں بیعت کر چکا ہوں حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم
 والسلام نے فرمایا کہ دوبارہ بھی سلمہ نے کہا کہ میں دوبارہ بیعت کی لکھا بیعت نہ تو اس حدیث
 معلوم ہوا کہ وہ بیعت خلوت میں نہ تھی بلکہ کو کون کن انردام میں تھی اس لیے کہ فیصلہ

الناس سی معلوم ہوتا ہی کہ بعیت ہونیکہ وقت میں اول لوگوں کا ہجوم تھا جب آدمی
 تھوڑی ہو گئی تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمہ بن الاکوح سی پوچھی کہ تم
 مجھے بعیت نہیں کرتا آخر حدیث تک اور حدیث ہی عن ام عطیۃ قالت لما قدم
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ الحدیث یعنی ام عطیہ سی عروسی ہو کہ جب
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ متورہ میں تشریف لائی تو انصار کی عورات
 کو ایک گھر میں جمع فرمایا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اون کی طرف بھیجا تو حضرت
 عمر نے ادس گھر کی دروازہ پر کھڑی ہو کر اون پر سلام کیا اور اون سی اسبطوح پر بعیت
 لی کہ حضرت عمر نے گھر کی باہری انبی ہاتھ کو اندر کی طرف لٹکا کیا اور عورتوں نے ہی گھر کی
 اندر سی باہر کی طرف اپنا ہاتھ لٹکا کیا آخر حدیث تک اور اگر یہ امر باعیت خلوت میں
 دون خلوت کی ہوتا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کس لٹو گھر کس باہری اپنا ہاتھ اندر
 پہیلاتی بلکہ وہ تو ایک ایک عورت کو خلوت میں لیکر ادس سی بعیت لیتو تو ان احادیث کی
 صراحتہ النص سی معلوم ہوا کہ حضرت رسول اللہ صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کی زمانی میں امر باعیت
 خلوت میں دون خلوت کی تھا اور حضرات صحابہ کی زمانہ میں ہی امر باعیت کا خلوت میں
 تھا جیسا کہ خلفاء راشدین میں ہی اپنی خلافت کے زمانی میں صحابہ سی اور تابعین سی
 خلوت میں باعیت فرمائی ہو کسی حدیث کی کتاب میں یہ بات ثابت نہیں کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے یا حضرات صحابی کسی دوسری صورت سی خلوت میں دون خلوت کے
 باعیت فرمائی ہو پس بطلان قول وکان امرا مباہجۃ فی الخلق ذون الجلیۃ
 احادیث سی تو ظاہر ہوا اور اگر ادس قول کی قائل کی ملا یہ ہو کہ حضرت رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم اور حضرت صحابہ کی زمانی کی بعد امر مباہجۃ کا خلوت میں دون خلوت کی تھا تو یہ

قول اوس کا یہی پیہمی البطلان ہے اس لئی کہ بعد زماں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور
 اور حضرات صحابہ علیہم السلام کی خلفاء بنو امیہ اور خلفاء عباسیہ کی خلافت کا زمانہ تھا
 اوس زمانہ میں تو نفسِ مرتد کا متروک تھا جیسا کہ قول الطیلس کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے
 واما فی زمانہ من غیرہم فخرقا من افراق الکلمۃ وان یظن بعم مبايعۃ الخلفاء
 فتبیح الفتن لیون خلفاء راشدین کے سوا اور زمانہ میں بسبب خوف پہوٹ پڑ چکی اور
 اس خوف سے کہ بیعت کر لیا لوں گی ساتھ بیعت لینا خلافت کا گناہ کیا جاوی تو مساد اوٹوٹ
 بنا برآں مبايعت متروک تھی اور اگر اوس قول کی قائل کیا اور یہی کہ حضرات صوفیہ
 کے زمانے میں بعد زماں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات
 صحابہ اور خلفاء بنو امیہ اور خلفاء عباسیہ کی امر مبايعت کا غلوب میں اتنا نہ ہوتا
 تو یہ قول ہی باطل ہے اس لئی کہ محبوب سبحانی محی الدین حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی
 رضی اللہ عنہ فی فنیۃ الطالبین لکھا ہے ولا یخجلوا با مآل الیست منہ یحرم لان النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم فی عن ذالک وقال ان الشیطان ینزہل لہما المعصیۃ او
 یفہم و عورت غیر محرم کے ساتھ غلوت میں نہ بیٹھی اس لئی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے اور فرمایا ہے کہ تحقیق شیطان اون دونوں کی لئی کہ وہ غلوت میں
 بیٹھیں جن معصیان کو زمینب و تباہی اور مشکوۃ میں در بیان مناقبت حضرات صحابہ کے ایک
 حدیث میں ہے ولا یخجلون منخل با مآل فان الشیطان تالتمہ یعنی ہرگز کوئی مرد
 عورت اجنبیہ سے تنہا نہ بیٹھے پس تحقیق شیطان تمیسراون کا ہے تو جب حضرت غوث الاعظم
 شیخ عبدالقادر جیلانی دس سوا الغزنی نے اپنی کتاب میں عدم جواز تنہا بیٹھنے عورت
 اجنبیہ کا مرد نامحرم کے ساتھ حدیث نبوی علیہ الصلوۃ والسلام سے ثابت کیا ہے تو امر مبايعت

تین جہاز خلوت میں بیٹھو عورت اجنبیہ کامزد غیر محرم سی اگرچہ وہ اوس کامزد بھی ہو
 کیونکہ مہوگا اور علاوہ ازان حضرت جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زمانہ سے
 ایک امر مباحیت تقویٰ اور توبہ کا موجب سنت عنینہ نبویہ علیٰ مہاجہا افضل التجہ کے
 جلوت میں ظاہر کیا گیا ہے کسی کتاب تصوف سی یہ بات ثابت نہیں ہے کہ کسی ولی نے
 کسی آدمی کو خواہ وہ مرد ہو یا وہ عورت ہو تنہائی میں لی جا کر اونی مباحیت کی ہو اور خواہ
 مباحیت عورت نامحرمہ اجنبیہ میں یہ ہو بھی نہیں سکتا اس لیے کہ مباحیت عورت اجنبیہ
 کہ وہ توبہ پر اور ترک گناہ پر ہو عین گناہ کی حالت میں واقع ہوتی ہے کہ وہ تنہا بیٹھا خلوت
 اجنبیہ کامزد بیگانہ سی ہی یعنی عین گناہ کی حالت میں مباحیت ترک گناہ کی کیسی جائز ہوگی
 شیخ العرفاء حضرت شیخ کلیم اللہ شاہ جہان آبادی رحمۃ اللہ علیہ فی کشکول شریف میں طریق
 مباحیت میں لکھا ہے کہ طایفہ کہ پیش و گرد طالب نشستہ باشند دست بدامن طالب زنند
 و اگر در مجلس ہجوم زیادہ بود و امن و امن گیرند و حلاً حتماً پس موجب اون احادیث کی
 کہ وہ صحاح میں موجود ہیں اور موجب قول شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کی کہ وہ مرقوم ہوا اور موجب اوس حدیث کی کہ محبوب سبحانی محی الدین حضرت شیخ
 عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی اوس کو غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے اور موجب عمل
 حضرت شیخ کلیم اللہ خشتی شاہ جہان آبادی رحمۃ اللہ علیہ کی ثابت ہوا کہ قول و کان
 امل لمباحیۃ فی الخلوۃ دون الجلوۃ باطل ہے شرعاً اور طریقۃ فقیر مودودی
 مؤلف رسالہ ہذا بہت شیوخ کا ملین کی خدمت میں حاضر ہوا مانند شمس الاولیاء
 شیوخ الاتقیاء اعنی ہرشدی و غنی حضرت مولانا مولوی شمس الدین حبیب سیلمانی فخری
 خشتی اور حضرت مولانا مولوی فضل الرحمن صاحب نقشبندی اور حضرت آخوند محمد صاحب

تبادری مقیم سوات کر کہ ہر ایک اون کا اپنی طریقہ کا مقتدار اور شیخ الاسلام تھا تو انہوں نے
 مردوں کی مردوں میں اور عورتوں کی عورتوں میں مباہلت فرمائی ہر اور کسی سے
 نصائی میں مباہلت نہیں ہوئی مگر تعلیم اور تلقین کہ مردوں کو خلوت میں ہوئی ہے
 اور عورتوں کو بغیر خلوت کی اور عورات کی مقابل کچھ اون کی دور بیٹھا کر آہستہ
 کلامی سے کہ وہ اور عورات کی سماعت میں نہ آؤں اور تعلیم اور تلقین ہوئی ہے
 اور اگر مباہلت کی لٹی خلوت کی قید ہوتی تو وہ حضرات خلاف اپنی شیوخ اور اپنی پیران
 رحمہم اللہ تعالیٰ کی جلوت میں ہر گز مباہلت نہ فرمائی تو ان حضرات کی جلوت کی نسبت
 سے معلوم ہوا کہ ہر نین طرق میں بغیر طریقہ حنیفہ اور طریقہ نقشبندیہ اور طریقہ قادریہ
 میں بھی طریقہ مباہلت کا جلوت میں ہر نہ کہ خلوت میں اس لٹی کہ ایک ایک نفراون
 حضرت سی شیخ الاسلام و المسلمین اپنی طریقہ کا تھا تو قول اون کا اور فعل اون کا موجب ہے
 اور واضح ہو کہ ایک تو نفس مباہلت کا سنون ہر اور دوسرا حالت مباہلت کی کہ وہ
 جلوت میں بدون خلوت کی ہو سنون ہر جیسا کہ وہ امارت سے ثابت ہوا انہی حالت
 مباہلت کی جلوت میں ہوئے کہ جلوت میں لایا صاحب کہ وہ عورات غیر محرمات سے ہو تو وہ موجب
 فساد نفس اور خلاف سنت اور بدنامی کے ہی اخذ ہا لکن منہ انتہا لایہ علائق
 ارشاد مرشد ہونے کے سابق میں لکھی گئی ہیں تو یہ فی الحقیقت شرائط ارشاد کی ہیں کہ
 وہ مرشد ہونے میں ایسی ضروری ہیں کہ بغیر موجود ہونے اون کی مرشد ہونا جائز نہیں
 اور خصوصاً آدمی کی حال اور حال چلن کی کا موقعہ وائف ہونا بغایت دشواری ہے
 کہ انکدن کی یا ایک مہینہ کی یا ایک سال کی محبت ہو اور جبکہ کسی آدمی کہ کسی آدمی
 محبت سالہائی دراز کی واقعہ نہ ہو تب تک اس کی افعال سے کما شہدہ وائف ہونا

ہونا محال ہے اس الٰہی حدیث میں ہی کہ اچھا وہ آدمی ہے کہ اوس کی پڑوسی اوس کو
 اچھا کہیں اس الٰہی کہ پڑوسی پڑوسی کی معاملات دنیاوی اور چال چلن سی بسبب
 سالہای دراز کی بخوبی واقف ہونا ہر کسی نے کیا اچھا کہا ہے تو ان شناخت
 بیک روز از شامل مرد کہ تا کجاش رستید پانچاھ معلوم ولی زی باطنش اینہیں بہا
 غہ مشو کہ خبث نفس نگردد بسا اہا مملوم اور امرا شادین ظہور کرامات اور
 خوارق عادات اور ترک اکساب بشرط نہیں جیسا کہ مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے
 رسالہ قول الجلیس میں لکھا ہے ولا یشترط فی ذلک غطو مل لکلمات والخواص
 ولا ترک الاکساب لان الاول ثمر المجاہدات بشرط اللہ والثانی
 مخالف للشرع ولا تغافل بمآقلہ المفلوون فی احوالہم انما الماء توارق القنا
 بالقلیل والورع من الشبهات بغیر مشد ہونے اور جمعیت لینی میں ظہور کرامات
 اور خوارق عادات اور ترک کسب کی شرط نہیں اس الٰہی کہ ظہور کرامات اور
 خوارق عادات ثمر مجاہدات اور ریاضت کشی کا ہر نہ کہ بشرط کمال کے اور ترک
 کسب خلاف شرع ہے اور وہو کا مکہائیو اوس سی جو درویش مغلوب الحال کرتے
 ہیں یعنی جو صاحب حال بسبب غلبہ بچو مال کے کمال کی طرف متوجہ نہیں ہوتے ہیں
 اور ان کی فعل کو دلیل نہ پکڑنا ترک کسب پر منقول تو یہی ہے کہ تہوڑی ریافت کربا
 اور شہادت سی پچھا یعنی مال متبدا و پیشہ مکروہ اور مشتبہ سی پچھا مرید ہونیکی شرط
 کے بیان میں جاننا چاہئے کہ مرید ہونین بغیر اس کی اور کوئی شرط نہیں کہ جمعیت کیو
 جو ان ہفتبار رغبت کرنا ہوا اور حدیث میں ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی سامنی ایک لڑکا گیا تھا تاکہ آپ سی جمعیت کری تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اوس کی سرپرہ ہاتھ پہرا اور اوس کی لٹی پر کشتے دعا کی اور اوس سی بہیت نہ لی کما
 ذکراتہ اور بعضی مشائخ کہ لڑکوں کی مباہیت کو جائز کہتی ہیں بنا بر بکت اور نیک فالی
 کی جیسا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حضرت امام حسن کو اور حضرت امام حسین کو اور حضرت
 عبداللہ ابن عباس کو اور حضرت عبداللہ ابن جعفر کو اوس وقت میں کہ وہ صغیر تھے اور
 وہ نہ عاقل نہ در نہ بالغ تھے جو بہیت فرمائی تھی کما مالا کن بعد تو بہ کرنے اور مرید ہونی کی
 آدمی کو چاہئے کہ وہ باخلاص تمام خدائی تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو دی اور خصوصاً توبہ کرتے
 اور مرید ہونے سی اوسکی غرض اتباع شرعی اور حصول ہدایت ہو اور وہ گناہ کا ستر کو ترک
 کری اور گناہ صغائر پر اڑ نہ جائی اور وہ صلوٰۃ مفروضہ پانچ وقتہ کو اور ماہ رمضان کی افطار
 کو ترک نہ کری اور چاہئے کہ پانچ وقتہ نماز جماعت سی پڑھے اور نماز جمعہ اور عیدین اور نماز
 خمازہ کو ترک نہ کری اور اگر اوس کو نصاب شرعی با اوس سی زیادہ ہو تو وہ زکوٰۃ اوس کی
 ادا کری اور اگر اوس کو استطاعت زاد اور راحلہ کی اور نفقہ عیال کی بشرط سندرستی
 کی ہو تو وہ سچ کہ نہین دیر نہ کری اور حقوق اللہ اور حقوق العباد کو ادا کری اور اللہ تعالیٰ
 کی اوامر کو بجالائی اور نواہی شریعہ سی محتجب ہو غرض کہ اپنی جمیع احوال اور احوال
 اقوال کو مطابق شریعت غرا کی کری اور عقائد سنت جماعت پر مستقیم ہو اور عقائد باطلہ
 اور فرقوں سے اجتناب کرے اور بعد اوس کی اگر وہ خواہش سلوک طریقت کی رکھتا ہو تو
 مطابق فرمان واجب الاذعان اپنی مشق کی ریاضت اور مجاہدہ سی مراتب سلوک طر
 کری سلطان المشائخ محبوب الہی حضرت نظام الدین اولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی فرمایا
 ہوا اگر کوئی آدمی طریقت سی کرے تو شریعت پر پڑے گا اور اگر کوئی آدمی شریعت سی کرے تو
 وہ دونوں میں پڑے گا اور مرید کو چاہئے کہ وہ اپنی مشق کی محبت اور اتباع پر ثبات قدم

اور اوس کو ہمسیلہ اپنی ہدایت کا اور اپنی نجات کا سمجھو اور جو کچھ کہ مرشد اتباع اور
 شرعیہ اور اجتناب نو اہی شرعیہ سی اوس کو کہی تو وہ اوس کو بجا لاوی کہ محبت اور
 اخلاص اور اتباع اپنی مرشد کی کہ ہدایت خلق اور دعوت حق میں وہ نائب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی محبت اور اخلاص اور اتباع اؤن کی منسب یعنی حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہو اور محبت اور اخلاص اور اتباع حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ وہ رسول اللہ تعالیٰ کی ہیں محبت اور اخلاص اور اطاعت اؤن کی
 مرسل یعنی حضرت اللہ تعالیٰ شبانہ کی ہی آیتہ من یطع الرسول فقد اطاع اللہ
 پر دلالت کرتی ہے یعنی جس آدمی نے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی
 تو تحقیق اؤنی اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی مباہیت کی تحقیق اور طریق کے بیان میں جاننا
 چاہی کہ معیت کی معنی امت میں عہد باندہنا ہے یعنی عہد کرنا کہ فلان کام کرونگا اور فلان کام
 نہ کرونگا اور مباہیت بر وزن مفاعلت کی معنی باہم عہد باندہنا ہے اور احادیث نبویہ
 علی صاحبہا افضل التحبہ سی ہی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اور اوس میں وضو اور غسل کی کچھ
 شرط نہیں لاکن اگر وہ طہارت ظاہری بلکہ طہارت باطنی سی ہو افضل اور اولی ہے
 اور بعضی مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ کہ مباہیت کی لئی آپ وضو کرتے ہیں اور مباہیتیں سی
 ہی وضو کراتی ہیں تو وہ اعط اور احسن ہی اور مباہیت کی وقت آیات قرآنی کا
 پڑھنا یا اومیہ کا پڑھنا جیسا کہ بعضی مشائخ مباہیت کی وقت آپ آیات قرآنی پڑھتے
 ہیں یا وہ مباہیتیں سی پڑھواتی ہیں احادیث سی منقول نہیں مگر یہ کہ حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بعد مباہیت کی بعض اوقات میں مباہیتیں کی لئی
 دعائی خیر فرمائی ہو اور یہ کہ مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ فی اپنی کتب میں مباہیت کی وقت

آیات قرآنی کا پڑھنا اور ایمان بھرا بیان مفصل کا اقرار کرنا مساببین سی لکھا
 یہ باعث تجدید ایمان اور باعث نیک فالی ہی اور بس اور طریق مباحث کے کہ
 مشائخ فی ایجاد کئی ہیں وہ بہت ہیں اور ان تمام کا اس سوال میں لکھنا موجب طوالت ہے
 لکن طریق مباحث کی کہ شیخ الاکلبین امام ابو اعلیٰین حضرت خواجہ کلیم اللہ فاضل
 آبادی بنی کنگڑا شریف ہیں اور مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی بنی قول الجبین
 لکھا ہے یہاں منقول ہوتے ہیں وہ طریق مباحث کا جو کنگڑا میں ہی یہ ہے کہ جب کئی
 مرید مرشد کامل مکمل کی پاس کسب طریقت کی لئی آتی یا اسی کہ مرشد اوس کو امر کری
 کہ مرید تین روز صوم متواتر رکھی اور اگر اوس سے ہو سکے تو نہ تین روزی طے کری یعنی تین
 روز میں ایک ہی روز رکھی اور اگر اوس سے یہ نہ ہو سکے تو وہ تھوڑی طعام سے انظار
 کری اور وہ ہر روز کلمہ تہلیل اور شہادہ و درود شریف کو ہزار ہزار بار پڑھ کر بعد اس
 تیسری رات کی اخیر میں غسل کر کے مرشد کی پاس آوی اور مرشد مرید کو فرمائی کہ سورہ فاتحہ
 اور سورہ اخلاص اور امن المومنی آخر سورہ تکوین و شہادہ اور آیتہ شہد اللہ
 انہ لا الہ الاہود الملائکۃ واولو العلم قائم بالانطق لا الہ الاہو العزیز الرحیم
 کو پڑھی اور مرشد مرید کو کہی کہ تم نبییت کی اس ضعیف سی اور اس ضعیف کی مرشد سی اور
 اس ضعیف کی خواجگان سی اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی اور حضرت اللہ
 تعالیٰ اسی عہد کیا تم کو کہ اپنی اعضا کو مطابق حکم شرع کی رکھو گی اور اپنی دل اللہ تعالیٰ کی محبت
 کو دیکھو گی اس وقت میں مرشد مطابق اللہ فوق اید یحکم اپنی دہنی ہاتھ کو
 مرید کی ہنری ہاتھ پر رکھو اور لوگ کہ وہ مرید کی آگے پیچھے بیٹھے ہوں مرید کے
 دامن کو پکڑیں اور اگر مجلس میں ہجوم زیادہ ہو تو ایک آدمی اور دین سے مرید کا

دامن پکڑی اور اور اوس کی دامن کو حرام اور مرید کچھ کہ نبی محبت کی اور
 حمد کیا کہ اپنی افعال اور اقوال کو مطابق شریعت کی کر دینا اور اپنا دل اللہ تعالیٰ کی
 محبت کو دیا اس کی بوجہ مرید کو خرقہ پہنائی اور کہے ہذا لباس التقوی
 وذالك خیر والعاقبة للمتین اور مرشد خلیفہ میں لائق مال مرید کی وکثرین
 کری کہ غیر اوس کا اوس پر مطلع نہ ہو اور طریق مباحث کا قول اہل میں یون لکھا ہے
 فاعلم ان اللفظ الما ثور عن السلف عند البیغۃ ان یخطب الشیخ الخطبۃ
 المسنونة یعنی جان تو کہ تحقیق لفظ منقول سلف سے محبت کی وقت یہ ہو کہ مرشد خطبہ سنو
 پڑھی وہی الحمد لله بخلا و نستغفره و نستغفركم و نعوذ بالله من شرک
 انفسنا ومن سننات اعمالنا من بعد الله فلا مضل له ومن یضللہ
 فلا هادی له واشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبدا ورسولا
 صلی اللہ علیہ وسلم و علی الہ واصحابہ و بادک وسلم یعنی خطبہ مسنونہ یہ ہے اور وہ
 الحمد لله بخلا الم یسوی سب تعریف ہے اللہ تعالیٰ کو ہم اوس کی حمد کرتی ہیں اور اوس
 کو مانگتی ہیں اور اوس سے مغفرت چاہتی ہیں اور پیادہ انگلی ہیں اللہ تعالیٰ کی اپنی نفسوں
 کی بدیون سے اور اپنی اعمال کی برائیوں سے جس کو اللہ تعالیٰ فی ہدایت کی اوس کا
 کوئی گمراہ کرنے والا نہیں اور جس کو اوس فی ہدایت اوس کو کوئی راہ بتانے والا نہیں اور
 گواہی دیتا ہوں اس کی کہ کوئی معبود برحق نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کی اور اس کے
 کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں اللہ تعالیٰ کی اور اور اوس کی رسول ہیں محبت ہے ہی اللہ
 تعالیٰ اور پیروں کی آل پر اور اور ان کی اصحاب پر اور برکت کری اور سلامتی کرے
 ثم یلقنہ الایمان الایمان فیقول قل امنت بالله و جاہلنا من عند الله

علی مراد اللہ و امنت بمرسول اللہ و بما جاء من عند رسول اللہ علی
 مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و تابوعت من جمیع الاولیاء و جمیع
 العصیان و اسلمت الکان و اقول اشھدان لا اله الا اللہ و اشھد ان
 محمد عبدا و رسولہ یعنی پھر بعد خطبہ مذکورہ کی مرشد مرید کو ایمان اجمالی یقین
 کری سو یوں کہو کہ لا یا مین ایمان اللہ تعالیٰ پر اور جو اللہ تعالیٰ کی نزدیک سی
 آیا اللہ تعالیٰ کی مراد پر اور ایمان لا یا مین حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور جو
 حضرت رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نزدیک سی آیا حضرت سید المرسلین صلوٰۃ اللہ
 علیہ وسلم کی مراد پر اور ہزار ہوا مین سب نبیوں سی سوائی اسلام کی اور ہزار ہوا
 سب گناہوں سی اور مین اب سلام لا یا نبی اسلام کو تازہ کیا اور کہتا ہوں مین کہ گواہی
 دیتا ہوں کہ کوئی معبود برحق نہیں سوائی اللہ تعالیٰ کی اور گواہی دیتا ہوں مین کہ محمد
 علیہ الصلوٰۃ اوس کی بندی ہیں اور اوس کی رسول ہیں ثم یقول قل یا معیت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم بواسطۃ خلفائہ علی خمس شہادۃ ان لا اله الا اللہ و
 محمد رسول اللہ و اقام الصلۃ و ایتاء الزکۃ و صوم رمضان و حج البیت
 ان استطعت الیہ سبیلہ یعنی پھر مرشد کہو مریدی کہ کہہ نبی و معیت کی حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی اؤنکی خلفاء کی واسطی پانچ امر پر اس کی گواہی پر کہ کوئی
 معبود برحق نہیں سوا اللہ تعالیٰ کی اور نہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ
 تعالیٰ کا اور نہ نماز کی قائم رکھنی زیادہ زکوٰۃ کی دینی پر اور ماہ رمضان کی صوم پر اور
 بیت اللہ کی حج پر اگر کہہ استطاعت ہوگی اوس کی راہ کی غم یقول قل یا معیت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بواسطۃ خلفائہ علی ان لا شراک باللہ

شیئا ولا اسرق ولا انزنی ولا اقتل ولا اتی بهتان افتریه بین یدی
 ورجلی ولا اعصیه فی معروف یعنی ہر مرتد مرید سی کہی کہ کہہ بیت کی مبنی
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی بوسطہ خلفار اوس کی اس پر کہ شریک نہ کروں گا
 اللہ تعالیٰ کی ساتھ کسی چیز کو اور چوری نہ کروں گا اور نہ نہ کروں گا اور قتل نہ کروں گا اور
 بہتان نہ کروں گا اور اپنی دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کی ہر میان سی اوس کو اقرار کر
 اور نافرمانی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نہ کروں گا امر شروع میں تم تیلو
 ۱ الشیخ ہاتین الہدین یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ
 وجاہدوا فی سبیلہ لعلکم تفلحون ان الذین یمایعون انما یمایعون باللہ
 ید اللہ فوق ابید یعم فمن نلث فانما ینکث علی نفسہ ومن اوفی بما
 عاہد علیہ اللہ فسیؤتیہ اجر عظیم یعنی ہر مرتد ان دونوں آیتوں کو
 پڑھی یا ایہا الذین سی آخر تک درمیان دونوں آیتوں کی آکی کہی گویں
 اوس کی اعادہ کی کچھ ضرورت نہیں ہم ید غوا لنفسہ وللتلمیذ وللحاضریں
 فیقول بآدک اللہ لنا وکلم بفضا وایاکم یعنی ہر مرتد و فاکری اپنی ذات کی لئے
 اور مرید کی لئی اور حاضرین کی لئی سو یوں کہے کہ اللہ برکت کوی ہماری اور تمہاری
 لئی اور نفع پہنچا دی سکوا اور نہ کروں گا ہاں ان یلقہ فیقول قل اختوت الطریقۃ
 النقشبندیہ او القادریۃ والچشتیۃ المنسوبۃ الی الشیخ الاعظم وقلب
 الانجم فواجہ نقشبند او النجم محی الدین عبد القادر الجیلانی او الشیخ
 معین الدین السمری اللہم ارزقنا فوجہما واحترافی زما اولیائہما
 برحمتک یا اللہم الاحمین ۵ بیوہ میں کچھ مضامین نہیں کہ مرید کو یوں یقین

کری سو کہ کہ تو کہہ کہ مینی اختیار کیا بطریقہ نقشبندیہ کو جو منسوب ہو طرف شیخ اعظم اور
 قطب الافخم حضرت خواجہ نقشبند کی یا بطریقہ قادریہ کو جو منسوب ہو حضرت محی الدین
 شیخ عبدالقادر جیلانی کی طرف یا بطریقہ چشتیہ کو جو منسوب ہو حضرت خواجہ معین الدین
 سجری یعنی سستانی کی طرف خداوند اہل کونوج اس طریقہ کی عنایت کر اور ہر کس
 طریقہ کی دوستوں میں مشہور کر اپنی رحمت سی یا رحم الراحمین کہتا ہوں فقیر مودودی
 مؤلف اس رسالہ کا کہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فی اس عبارت میں بطریق لغت
 لشرعہ کی طریقہ نقشبندیہ کو حضرت خواجہ شیخ بہار الدین نقشبند کی طرف اور
 طریقہ قادریہ کو غوث الاعظم محبوب سبحانی حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی
 کی طرف اور طریقہ علیہ چشتیہ کو خواجہ اعظم اعظم اللہ تعالیٰ اکر مہند الہی حضرت
 خواجہ معین الدین حسن سجری ختم امیری کی طرف منسوب کیا ہو اور واضح ہو کہ طریقہ
 چشتیہ منسوب ہی طرف نام تصبہ چشت کہ وہ مولد اور وطن بالوف فقیر مودودی
 مؤلف رسالہ کا اور وہ ممکن اور مقام شیوخ الاقطاب شمس الافراد شیوخ الاسلام
 والمسلمین ائمۃ الہدی ہدایۃ الوری حضرات خواجہ گان پنجتن چشت مبارک کم و
 بیش حضرت سید خواجہ احمد ابدال حسنی چشتی بن سلطان فرسناد حسنی چشتی کا کہ معروف
 خواجہ ابی احمد ابدال چشتی سی ہیں اور حضرت سید خواجہ محمد حسنی چشتی کہ معروف خواجہ
 ابی محمد چشتی سی اور وہ فرزند اور جائی نشین حضرت سید خواجہ ابی احمد ابدال حسنی
 چشتی کے ہیں اور حضرت سید خواجہ ناصر الدین ابی اسحاق یوسف حسینی چشتی کہ
 وہ معروف خواجہ ابی یوسف چشتی سی اور وہ فرزند حضرت سید محمد بن سید سمان
 چشتی شافعی کی اور خواجہ زراہ اور جائی نشین حضرت خواجہ ابی محمد حسنی چشتی

اور حضرت قطب الدین سید مافا خواجہ مودود حسینی چشتی کہ وہ فرزند اور جائی نشین
 حضرت سید خواجہ ناصر الدین ابی یوسف حسینی چشتی بن سید محمد بن سید جمال حسینی شاطانی
 ہیں اور حضرت سید خواجہ حسینی چشتی کہ وہ فرزند حضرت سید خواجہ قطب الدین مودود حسینی
 چشتی کی اور جہ بزرگ فقیر مولفہ سالہ کی ہیں اور حضرت سید خواجہ قطب الدین مودود حسینی
 چشتی مرشد حضرت خواجہ مخدوم حاجی شرفیہ ندنی کو اور وہ مرشد حضرت خواجہ عثمان ہارونی
 کے اور وہ مرشد سند الراغبین ہند الہی حضرت خواجہ معین الدین بخاری غم جمیری کے ہیں خواجہ
 اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور ممبرین ہو کہ دستور معارف اور رسم قدیمی ہو کہ ہر طریقہ
 ساتھ نام شیخ اوس طریقہ کی یا ساتھ لقب شیخ اوس طریقہ کی یا ساتھ نام وطن یا نام مقام اور کن
 شیخ اوس طریقہ کی منسوب اور مشہور اور معروف ہو تاہی چونکہ شیخ بطریقہ چشتیہ کے شمس العارفین
 سلطان الاقطاب ہند الہی حضرت خواجہ معین الدین چشتی بخاری غم جمیری قدس سرہ العزیز ہیں
 اگر وہ اس طریقہ کو اپنی لقب گرامی سی منسوب اور معروف کر کے معین الدین یہ کہلاتے تو
 اوں کو منبر اور مقام اور اگر وہ اس طریقہ کو اپنی وطن باللہ کی نام سی منسوب کر کے اوس کو بخاریہ
 کہلاتے تو اوں کو شاہان تھا اور اگر وہ اس طریقہ کو اپنی مقام اور کن کی نام سی منسوب
 کر کے اوس کو جمالیہ معروف کرتے تو وہ مختار علی گمر سبب ایواوت اور ادب اور محبت
 اپنی پیران عظام اعلیٰ حضرات خواجہ گاجن چشت مبارک کی اس طریقہ کو اپنی پیران عظام
 کی نام سی کہ وہ چشت تھا منسوب کر کے اس طریقہ کو چشتیہ ہی معروف کیا تو طریقہ چشتیہ پیر
 چشت اعلیٰ حضرات خواجہ گاجن چشت سی منسوب ہو ایں منسوب کرنا مولانا شاہ ولی اللہ
 محدث دہلوی بطریقہ چشتیہ کو خواجہ اعظم ہند الہی حضرت خواجہ معین الدین بخاری غم جمیری کی ہیں
 از روی ہوت عالم کی ہونہ از روی اول کے بلبلان مولانا مولوی حسن الزمان محمد حبیب اللہ

فے قول المستحسن میں طریقہ خشیتہ کو طریقہ احمدیہ خشیتہ لکھا ہے اس لیے کہ کول اور آغاز سلسلہ
 علیہ خشیتہ کا حضرت سید خواجہ ابی احمد مسینی چشتی جو رضی اللہ تعالیٰ عنہ و اما بیعتہ النساء
 فبان یاخذ الشیخ طرف ثوب والی تابع طہرہ الاخر کا واہدہ اعلم بیعتہ عزون کی
 بیعت کرکے یہ طریقہ جو کہ مرشد کپڑی کا ایک کنارہ پکڑی اور بیعت کر نیو ای عورت دوسرے
 کنارہ اوس کا پکڑی و اللہ اعلم مرشد کے ادا کی بیان میں غوث الاعظم قسطلانی رحمہ
 محبوب سبجا حضرت علی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کتاب غنیۃ الطالبین
 میں بطوری لکھا ہے کہ خلاصہ اوس کا یہ ہے و اما ادا بہ مع الشیخ فالواجب علیہ
 ترائی مخالفتہ شیخہ فی الطاہر و ترک الاعتراض علیہ فی الباطن المنفی
 اما آداب پیر مرشد کی پس مرید پر واجب ہے کہ وہ اپنی پیر کی ظاہر مخالفت نکری اور باطن
 معی نی پیرو پر اعتراض نکری پس جو آئی اپنی پیر کا تارک ادب ہو گا وہ صاحب عیبان
 ظاہر کا ہی اور جو کوئی ترک کب گزینکا اور دشمن اپنی نفس کا ہو گا تو وہ باطن اپنی پیر پر
 اعتراض کر نیو الا ہو گا اور مرید کو چاہئے کہ ظاہر میں اور باطن میں اپنی پیر کی مخالفت
 اپنی نفس کو روکی اور زجر کری اور یہ آیت قرآن مجید کی کثرت سی پڑھی رہنا اعتراض
 ولاخواننا الذین سبغونا بالایمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا الذین امنوا رہنا
 انک سر ڈف رحیم یعنی ای پروردگار بخش ہماری لئی اور ہماری بہانیوں کی لئی کہ
 اوہنوں کی ہماری ہفت کی ہوساتہ ایمان کی اور ہماری دلون میں اون کی وہ ایمان
 لائی ہیں کہ ورت میل مت ڈال ای پروردگار ہماری تحقیق تو نہرانی کر نیو الا رحم
 کر نیو الا ہی اور اگر دوسرے تیکہ اوس کا پیر ترک کب ہو کسی پیر امر کا کہ وہ شرعاً مذکور ہو تو مرید کو
 چاہئے کہ وہ مثال ہی یا اشار اپنی پیر کو اوس کی آگاہ کری اور ہرگز وہ اوس کو صریح نہ کہی

تاکہ طبع اوس کی پیر کی اوس مرید سی متنفر نہ ہو جائی اور اگر در صورتی کہ مرید کوئی عیب اپنی
 پیر میں دیکھے تو چاہئے کہ وہ اوس کو ڈھالی اور وہ اپنی نفس پر تہمت رکھی اور اوس عیب کے
 تاویل شرعی کرے اور اگر کوئی مرید وہ اپنی پیر کی لگی کوئی غدر شرعی نہ پاوی تو وہ اپنی پیر کی اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے
 خیر مانگی تاکہ اللہ تعالیٰ اوس کو توفیق اتباع شریعت کی بخشی اور اوس کو علم اور عصمت اور سیت
 اسلامی عطا کری اور وہ اپنی شیخ میں اعتقاد عصمت کا نہ کرے کہ اوس ہی کوئی گناہ سرزد نہ گا
 اور کسی آدمی کو اپنی پیر کی حبیب سی آگاہ نہ کری اور جب وہ پیر کسی اپنی شیخ کی خدمت
 حاضر ہووی تو وہ یہ اعتقاد کری کہ تحسین وہ حبیب ہماری پیر سی زائل ہو گیا ہی اور تحقیق
 شیخ اوس سی نقل کر کے اعلیٰ رتبہ کو پہونچا ہی اور اب وہ اوس حبیب پر نہیں رہا اور وہ حبیب
 اوس سی از روی غفلت کے کہ مقتضائی بشریت ہی ہوا تھا اور نہ وہ فصل تھا اور میان دو
 حال کی اس لٹی کہ ہر حال کی لٹی جدائی اور رخصتوں اور اباجات شریعہ اور ترک غرایم کی
 طرف رجوع کرنا ہی کہ وہ درمیان دو مکانون کی مانند ہلیر کی ہی اور درمیان دو منزل کی مانند
 ایک منزل کی ہی اتنا حالت اولی کی قیام کرنا حالت ثانیہ کی چوٹ پر ہی کہ وہ انتقال کرنا
 ہی ایک ولایت سی دوسری ولایت کی طرف اور وہ دور کرنا ایک جملت کا اور پہنچنا دوسری
 جملت کا ہی کہ وہ اوس سی افضل اور اعلیٰ اور اولیٰ ہی کہ وقت اولیا رائدہ راج کی
 ترقی میں ہوتے ہیں تو مرید یہ جانے کہ ہماری شیخ فی احوال سی اعلیٰ جا پر ترقی کی ہوگی
 اور وہ اب مزید قرب الہی تعالیٰ شانہ میں ہوگا اور اگر در صورتی کہ اوس کا یہ اوس پر
 غضب کری یا اوس سی ترش رو ہو یا وہ کسی نوع سے اوس ہی عرض کری تو مرید کو چاہئے
 کہ وہ اپنی پیر سی انقطاع نہ کرے بلکہ وہ مرید اپنی باطن میں اپنی بی ادبی ہی اور نقصان امتثال شریعت
 سی یا ارتکاب منافی شریعت سی غفلت کری پس پانچو کہ مرید اوس سی استغفار اور توبہ کری

بغرم دم معاودت گناہ پر زمانہ استقبال میں اور خرید اپنی پیر کی آگے اعتذار اور تزلزل
 اور تملق اور تعجب بغرم ترک مخالفت آئندہ کی کری اور وہ افعال مشرعا اور مابورہ میں اپنی
 پیری موافقت اور موافقت پر موافقت کری اور خرید اپنی پیر کو وسیلہ اور واسطہ اور سبب
 وصول الی اللہ کا گردانی مانند اوس آدمی کہ وہ بادشاہ کی دربار میں جانا چاہتا ہی بلکہ چاہتا
 اوس کو کہ وہ کسی صاحب دربار شاہی کی یا کسی ماشیہ ٹہن دربار بادشاہی سی دوستی مہر کی
 تاکہ وہ اوس کو ادب شاہی سی اور بادشاہ کی مقابل کھڑی ہونے اور کلام کرنی اور آپ
 آگاہ کری اور اوس کو معلوم اور قندہ کری کہ وہ شائف اور شیا وغیرہ کہ بادشاہ کے
 خزانہ میں نہوں وہ بادشاہ کی حضور میں پیش کرنا چاہئے اور جو آدمی کہ وہ بہت آنا
 چاہی ہیں اوس آدمی کو چاہئے کہ وہ اوس گھر کی دروازہ ہی آدمی اور اور جگہ ہی کہ اوس
 گھر کا دروازہ نہ ہو وہ کو دروازہ آدمی گھر وہ ملاست کیا جاوی اور اہانت کیا جاوی اور
 غرض اور مقصود بادشاہ سی حاصل ہنوی اور جو آدمی کہ نیا آتا ہی تو اوس کو دست
 ماند ہوتی ہو پس لاچار ہی اوس کو یاد دلانی ہوالی ہی اور آگاہ کر نیوالی سی اور اوس
 آدمی سی کہ وہ اوس کا ہاتھ پکڑ کر اوس کو دربار شاہی میں اوس کی لائق کی جگہ پر بیٹھائی گیا
 اشارہ کری اوس کی طرف اوس جگہ کی بیٹھنی کا تاکہ وہ اہانت نہاوی اور وہ بادشاہ کی
 طرف بی ادبی سی اور سماعت سی اشارہ نہ کری اور آدمی کو چاہئے کہ وہ یقین کری کہ اللہ
 تعالیٰ کی عادت یوں جاری ہو کہ زمین میں مرشد اور مرید اور صاحب اور محبوب اور
 تابع اور متبوع ہو حضرت آدم علیہ السلام کی زمانہ سی قیامت تک جیسا کہ حضرت آدم
 علیہ السلام کہ جب اللہ تعالیٰ نے اودن کو پیدا کیا ہون کو سب سے اول تعلیم کی اور اودن سی ماحر
 پیدا میں مخلوقات کا آواز کیا اور گردانا اودن کو مانند غنیمت کے ساتھ اور مستاد کی اور

ہاں ہم یہ کیساتھ شیخ کی اور فرمایا ای آدم یہ گھوڑا ہی اور یہ بچہ ہی اور یہ گدہ ہی
 ہی حتیٰ کہ سکھایا اون کو کہ یہ بڑا پیالہ ہی اور یہ چوٹا پیالہ ہی اور جب اللہ تعالیٰ
 اون کی تعلیم اور تہذیب سی فلنغ ہو اگر دانا اون کو ستاؤ اور شیخ اور حکیم اور پڑھایا
 اون کو انواع و اقسام کی اور اچھی فرمایا گویا ہی اون کی اور چھایا اون کو کرسی
 پر بہشت میں اور کھڑا کیا ملائکہ کو گرد آگراؤن کی صف بصف پس فرمایا اللہ تعالیٰ یا ادم
 ابنتم بما ساءتم یعنی ای آدم خیر دیجو اون کو اون کی ناموں سی بعد اوس کی کہ ظاہر
 عجز ملائکہ اور عدم علم اون کا ساتھ اوس کی اور کہنا ملائکہ کا سبحانک لا علم لنا الا
 ما علمتنا یعنی ہاں ہر تجھے نہیں علم ہو مگر وہ کہ تعلیم کیا ہی آپ ہی ہو پس ہوی سب ملائکہ
 تلمیذ اور مرید اون کی اور ہوی حضرت آدم استاذ اور شیخ اون کی اور جب باری
 ہوا جو کہہ کہ جاری ہوا حضرت آدم علیہ السلام پر درخت منہی عنہ کی کہانیسی اور بہشت
 سی ٹکنی سی پس لافنی ہوی اون کو بہوک اور پیاس اور سوزش اور قفس کہ اوس کو
 حضرت آدم فی الیٰ نذیکہا تہا پس محتاج ہوی حضرت آدم علیہ السلام معلم اور مرشد اور
 استاذ اور دلیل اور مودت کے پس یہی حضرت اللہ تعالیٰ فی جبریل علیہ السلام کو تاکہ
 آنت پیدا کیا اون سی اور سکھایا اون کو وہ امر کہ تشکل تھا اوپر اور منزل سی پر دیا
 حضرت جبریل علیہ السلام فی حضرت آدم علیہ السلام کو گھیرن اور بتایا اون کو بونا اوس کا
 اور کٹنا اور صاف کرنا اوس کا پس سکھایا اون کو مینا اور روٹی پکانا اور کھانا اون کی
 اور سکھائی اور ضروری حاجت اون کو پس ہوی حضرت جبریل علیہ السلام استاذ اور
 شیخ اون کی بعد اوس کی کہ حضرت آدم علیہ السلام شیخ اور معلم اون کی اور جمیع ملائکہ
 حق اور یہ ہر علیٰ غیر مال کی اور نقل رسی حضرت آدم علیہ السلام کی بہشت سی دنیا میں ہوا

پس ایسا ہی ہلیم جہا حضرت شیت علیہ السلام نے اپنی باپ حضرت آدم علیہ السلام سے
تعلیم پائی اور اولاد حضرت شیت علیہ السلام نے حضرت شیت علیہ السلام سے تعلیم پائی
اور ایسا ہی حضرت نوح علیہ السلام نے تعلیم کیا اپنی اولاد کو اور حضرت ابراہیم علیہ السلام
تعلیم کیا اپنی اولاد کو جیسا کہ قرآن مجید میں ہے ووصیٰ بہما ابراہیم بنیہ و یعقوب
یعنی وصیت کیا ابراہیم نے اپنی اولاد کو اور یعقوب نے اور ایسا ہی حضرت موسیٰ اور حضرت
ہارون علیہما السلام نے تعلیم کیا اپنی اولاد کو اور حضرت عیسیٰ نے تعلیم کیا خاریون کو
اور حضرت جبریل علیہ السلام نے تعلیم کیا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو اور نماز
اور وصیت کیا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسواک کرنے کی لئے جیسا کہ حدیث
ہے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصیائی جبریل بالمسواک حتی کا
ان ید و مرئی یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وصیت کی جبریل نے مجھے
مسواک کر نیکی لئی تاکہ نہ نزدیک نہاکہ بغیر اتون کی کری مجھے یعنی جبریل نے مجھے ہتھوڑ
مسواک کرنے کی لئی وصیت کی کہ نزدیک ہتی کہ دانت میری گرجا دین اور میں بغیر ہتھوڑ
کی ہوں اور حدیث ہی قابل قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصی بی جبریل
علیہ السلام عند البیت مرتین فصلی بی الظہ حین نزلت الشمس الحدیث
یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز پڑھائی مجھے جبریل علیہ السلام نے
نزدیک بہت اللہ کی دو بار پس پڑھائی نماز ظہر کی اور وقت کے زوال ہوا آفتاب
آخر حدیث تک پس تعلیم پائی حضرات صحابہ نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
پھر تابعین نے ان سے پس تبع تابعین نے ان سے اولیٰ قرن بعد قرن کی اور عصر بعد عصر
پس نہیں کوئی نبی مگر کہ اس کی لئی صاحب ہوتا ہی کہ وہ ہدایت پانہری اور سبھی

اور وہ ہوتا ہی اوس کی قدم پر اور وہ متبع ہوتا ہی اوس کی نہ سبک اور وہ ہدایت
 کرتا ہی ہدایت اوس کی پس وہ خلیفہ ہوتا ہی اوس کی جگہ میں اور قائم مقام ہوتا ہے
 اوس کا جیسا کہ حضرت موسیٰ ابن عمران سی اون کی خواہنزاادہ ریثع بن نون علیہما السلام
 اور حواری حضرت عیسیٰ علیہ السلام سی اور حضرت خلفار ہشیدین اور اور حضرت صحابہ کرام
 الفضل حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام سی اور ہمیشہ اولیاء و صدیق اور اول
 ایسا ہی ہونی یعنی مستاذ و یلینڈانند حضرت حسن بصری اور اون کی تلمیذ عتبہ بن غلام
 سی اور مانند حضرت سری قطلی اور اون کی خواہنزاادی حضرت ابی القاسم ضبیک اور غیر اون کی
 کہ بیان اوس کا د از ہی پس طریق وصول الی اللہ اور رہنما اوس طریق کی مشائخ ہیں اور
 وہ مانند دروازہ کی ہیں کہ آدمی اوس دروازہ سی اللہ تعالیٰ کی طرف جاتا ہی پس چارہ
 نہیں ہر مریکی ای شیخ سی اور مرشد ہی مگر بسبیل ندرت او شند و ذکی پس جائز ہی کہ بگڑیہ
 کری اللہ تعالیٰ ایک بندہ کو بغیر واسطہ شیخ کی پس متولی ہو وی اللہ تعالیٰ اوس کی تربیت کا
 اور صفات نفسانی سی اور شیطان سی اوس کی حرارت کا مانند حضرت ابراہیم علیہ السلام اور
 حضرت رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اور مانند حضرت ادریس قرنی کی اولیاء سی اور غیر ہم
 اور یہ جو مینی بیان کیا ہی یہاں غلب ہی اور اکثر اور اسلام اور حسن ہی پس لائق نہیں مریکی
 کہ وہ اپنی فتنہ سی قطع کری تا آنکہ وہ اوس سی ساتھ وصول الی اللہ کی مشق ہو وی پیشانی
 ہو وی اللہ تعالیٰ اوس کی تربیت کا اور تہذیب کا اور وقف کری اوس کو اللہ تعالیٰ ہش بار
 کی معافی سی کہ وہ اوس کی شیخ پر غصہ ہیں اور فرمایا اوس کو اوس احوال سی جو چاہو اور
 امر کری اوس کو اور نہی کری اوس کو اور سبک کری اوس کو اور تعجب کری اوس کو اور
 غنی کری اوس کو اور محتاج کری اوس کو اور یقین کری اوس کو اور کفر کری اوس کو اور اسلام

امور آئندہ پر پس مستغنی ہو دی وہ مرید ساتھ اپنی رب کی اوس کی غیر سی بلکہ مشغول
 ہو گا وہ غیر سی اور نہ گنجائش ہوگی اوس کو مگر مراعات ادب اپنی رب کی اور محاطت
 اوس کی خدمت کی اور اوس کی حرمت کی اور اوس کی توفیق کی پس قطع کرے گا وہ مرید
 اسوقت اپنی چہرے پس حمت اور صلوة خدائی تعالیٰ کی ہو شیخ پر اور اوس مرید صاف
 پر کہ جب وہ پہنچی طرف اوس حالت کی کہ مستغنی ہو دی اوس میں ساتھ اپنی رب
 تبارک اور تعالیٰ کی مرشد سی اور ادب مرید سی ہی بہہ کہ نہ بات کری وہ اپنی پیر کی
 رو برو مگر وقت ضرورت کی اور نہ ظاہر کری کسی شی کو وہ اپنی شیخ کی آگے کچھ اپنی
 نفس کی مناقب سی اور اوس کو لائق نہیں کہ بھائی اپنی سجادہ کو رو برو اپنی شیخ کی
 مگر نماز ادائی کیوقت میں پس جب فارغ ہو دی مرید نمازی تو لپیٹی وہ اپنی سجادہ کو
 جلدی ہی اور آمادہ ہو دی اپنی پیر کی خدمت کی لپی اور اور شیوخ کی خدمت کی لپی
 اور اجتناب کری وہ اپنی سجادہ کی بھائی سی اور اپنی سجادہ کی فوق کرنی سی اور اپنی
 سجادہ کی نزدیک کرنی سی وکی سجادہ یا اور او کی سجادہ سی کہ وہ اوس مرید سی رتبہ میں
 زیادہ ہوں مگر او کی امر سی پس تحقیق بہہ بی ادبی سی نزدیک او کی اور جب کوئی
 مسئلہ اوس کی پیر کی آگے نہرے ہو تو مرید کو چاہی کہ وہ خاموشی اختیار کری اگرچہ
 مرید کی پاس دانش اور جواب کامل اوس کا ہو مگر چہ کہ اللہ تعالیٰ اوس کی شیخ کی
 زبان پر جاری کری تو مرید اوس کو نصیحت جانے اور اوس کو قبول کری اور ساتھ
 اوس کی عمل کری اور اگر مرید دیکھی کہ ہماری شیخ کی جواب میں نقصان اور قصوری
 پس وہ اپنی پیر کی جواب کو رد نہ کری بلکہ وہ اوس پر اللہ تعالیٰ کا شکریہ کری کہ انہ
 تعالیٰ فی اوس کو علم اور فضل اور پوری خاص کی ہی اور اوس سب کو مرید اپنی نفس

فحش گیری اور زیادہ بات نکری اور مرید بیہوشی کہ شیخ فی مسئلہ میں خطا کی اور مرید اپنی
پیر کی کلام کا نقض نکری مگر یہ کہ غالب ہو جائی اوس پر نقض کلام کا پس اگر مریدی
کوئی کلمہ نقض کلام اپنی پیر کا بی اختیار ظاہر ہو وی پس چاہی کہ اوس کا تذکرہ کرے
سکوت ہی اور تو یہی ساتھ غم ترک معاودت کی پس رد بر و پیری کی خیر کل مرید کے
اوس کی سکوت میں ہی اور مرید کو لائق ہی کہ رد بر و شیخ کی سماع میں حرکت نکری مگر
اوس کی اشارہ ہی اور زدہ اپنی نفس ہی حال مذکبیہالی مگر یہ کہ وہ دانہ ہو اوس پر
از روی غلبہ کی کہ اوس کو اختیار اور اختیار سی اوٹھالیوی پس جب اوس کا جوش ساکت
ہو تو وہ اپنی حال سکوت اور وقار کی طرف عود د کری اور وہ اوس کا کتمان کری کہ اللہ تعالیٰ
فی اپنی سری اوس کو دیا ہو اور انکار نکلیا جاوی حال کا اوس آدمی میں کہ وہ از روی
صدقہ کی کرتا ہی پس معنی اون اقوال کی کہ وہ سنتا ہی اوس کی صدق کی ناسرہ کو
کہہ کرتے ہیں پس وہ مشغول ہوتا ہی اپنی ناسرہ ہی اور وہ غائب ہوتا ہی اوس میں پس
متحرک ہوتی ہیں اعضا اور جوارح اوس کی قوم میں اور وہ لذات طبعی اور ہوائی
نفسانی قوم سی گوشہ میں ہی اور وہ مرید کہ اس میں صادقی ہی تو ناسرہ عشق اوس کا
بلیغی دالانہیں اور شعلہ اوس کا جھنی دالانہیں اور محبوب اوس کا غائب نہیں اور
زیر اوس کا وحشی نہیں پس وہ ہمیشہ زیادت قرب میں اور لذت میں اور نفیم میں
ای پس نہ تغیر کریگا اوس کو غیر کلام مشوق اوس کی کی کہ وہ اللہ تعالیٰ ہی اور لائق
ہی مرید کی لئی کہ وہ سماع کی حال میں کسی آدمی کا معارض نہ ہو وی اور وہ کسی آدمی کا
اوس کی وقت میں مزاحم نہ ہو وی اور لائق ہی اوس مرید کی لئی کہ اوس کو ایمان اور
تصدیق اور اعتقاد ہو یہ کہ جب وہ کسی شیخ کا مرید ہو دی تو وہ مرید نہیم بھی کہ کوئی

شیخ اوس سی افضل اور اولی اس دیا مرین نہیں تاکہ وہ مرید اپنی مقاصد میں اوس شیخ
 سی منتفع ہو ودی اور مرید کو چاہئے کہ وہ اپنی شیخ کی مخالفت سی خد کرے اس لی کہ
 مخالفت شیوخ جہم اللہ تعالیٰ کی نعم قاتل و اوس میں نہ ہر عام ہی پیش مخالفت کری میرا اور تاویلاً
 اور وہ نہ مخفی کری اپنی شیخ سی کوئی احوال اور اسرار اپنا او کسی آدمی کو اوس پر کہ شیخ اوس کو
 امر کو مطلع نہ کری اور مرید کو لائق نہیں کہ وہ ایامات اور خصیصہ شریعی کی طرف
 میل کری یا وہ رجوع کری طرف اوس کی کہ اوس ہو اللہ تعالیٰ کی لی ترک کیا ہی پس تحقیق
 کہا کسری اور نسخ ارادت سی ہرز دیکھل ہل طرفیت کی اور حدیث ہی قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم العائد فی ہبتہ کالکلب یفتی ثم یعود فیہ یعنی حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہی کہ عود کرنے والا اپنی بخشش میں یعنی دی ہوئی
 چیز کو لوٹا لینی والا مانند کتے کی ہر کہ وہ قی کرتا ہی پس لوٹ کر کہتا ہی اوس کو اور مرید کو
 التزام اور انقیاد اپنی پیر کی امر کا لازم ہی اگر اوس میں کہ اوس کی پیروی اوس کو اشارہ
 کیا ہو تقصیر واقع ہو پس مرید کو واجب ہو کہ وہ اپنی پیر کو اوس سی آگاہ کری تاکہ اوس
 پیر اپنی رائی کو ظاہر کری اور دعا کری مرید کی لی توفیق اور آسانی اور طلع کے۔

در بیان اس کی کہ مرشد کا ادب والدین اور استاد اور ارباب حقوق کی ادب
 سی زیادہ ہی امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ علیہ فی سالہ
 مبد و معاد میں لکھا ہی کہ شرافت علم باندازہ شرف معلوم است معلوم ہر خیر شریف تر
 علم آن عالی تر پس علم باطن کہ صوفیہ بان ممتاز اندا شرف باشد از علم ظاہر کہ نصیب علمای
 ظواہر است برقیاس شرافت علم ظاہر ہر علم حماست و حیاکت پس عایت پیر کہ علم باطن را
 از دوا خد می کنند با شرافت زیادہ باشد از عایت ادب استاذ کہ علم ظاہر را از دوا

استفاده نمایند و همچنین رعایت آداب استاذ علم ظاهر باضعاف زیاده است
 از رعایت آداب استاذ حجام و مالک و همچنین تفاوت در اصناف علوم ظاهر و باطنی
 استاذ علم کلام و فقه اولی و اقدم است از استاذ علم نحو و صرف و استاذ علم نجوم و صرف اولی
 است از علوم فلسفی باید دانست که حقوق پیر فوق حقوق ملأ را باب حقوق است بلکه نیست
 ندارد و حقوق پیر حقوق دیگران بعد از اعالمات حضرت خراسانی و مناسبت حضرت رسول الله
 صلی الله علیه و سلم بلکه پیغمبری همه حضرت رسول الله صلی الله علیه و سلم است و ولایت مصوری
 هر چند از ولایت است اما ولایت معنوی مخصوص به پیوست و ولایت صوری را حلیت چند
 روزه است و ولایت معنوی را میات ابدی است کجاست معنویه مرید را پیوست که
 نعلب و روح خود کناسی نمی نماید و نظایر این کتب اومی فرماید در توجیهات که نسبت بعضی
 مسترشدان واقع می شود محسوس میگردد که در نظایر نجاسات باطنیه ایشان تلوثی به حساب
 توجیه نیز میرود و تازمانی مکرر میدارد پیوست که بتوسل او بخدا پیوسته و جل که فوق معیج
 سعادت دنیوی و اخروی است پیوست که بنسبت او نفس آماره که بالذات خبیث است
 مزکی و نظایر میگردد و از آماره گلی باطنیان میرسد و از کفر علی باسلام حقیقی نمی آید مصرع
 که گوییم شرح ابن بیضی شود + پس سعادت خود را در قبول پیوست باید داشت و تفاوت خود
 در رد او لغو با الله سبحانه من ذلک رضای حق سبحانه را در پس پرده رضای پیوست
 مانده اند تا مرید در رضای پیوسته را اگر سازد بر فضیلت حق سبحانه نمیند آفت بریدر آزار
 پیوست هر دلی که بعد از آن باشد تذکر که آن ممکن است اما آزار پیوسته را پیوسته چیز تذکر که
 نمی توان نمود از آزار پیوسته تفاوت است مرید را عیاذ الله سبحانه من ذلک
 ظلی و در تصدیقات اسلامی و فتوری در اتیان احکام شرعی از تانج و ثمرات آن است

از احوال و مواجید که بباطن تعلق دارد چگونید و اثری از احوال اگر با وجود
آزار پیرانندست دراج باید شمرد که آخر بخیرالی خواهد کشید و غیر از ضرر نتیجه نخواهد شد
اور کتاب جامع الاصول میں تاجیه سی منقول ہوا علم ان مکانات بعض حقوق الشیخ
لا یتیسر لایرا عایة حسن الادب فالنعظیم فی الطریقۃ من معظمت حقوق
ولا کمال عین التقصیر والنسئل لان له نسبة الابوة المعنویة بل تالی
هذا النسبة عند اهل الحجة والعارفين اشرف واعظم من نسبة الابوة الظاہی
یعنی تحقیق عوض بعض حقوق مرشد کا نہیں حاصل ہوتا مگر رعایت حسن ادب ہی بغیر رعایت حسن
ادب مرشد کا مرشد کی بعض حقوق کا عوض ہو سکتا ہے اور بغیر رعایت حسن ادب شیخ کی شیخ کی
بعض حقوق کا عوض ہو نہیں سکتا پس تطہیر طریقت میں برتری حقوق ہی اور ربی ادبی عین
تقصیر اور خسار ہے اس کو کہ مرشد کی ای حکم ابوت منوی کا ہو ملک بعضوں کی کہا جو کہ یہ نسبت
ابوت منوی کی نزدیک بل محبت اور عارفین کی اشرف اور اعظم یہ نسبت ابوت ظاہری
اور مطالب رشیدی میں ہر مخفی مباد کہ ادب استاذ عالم و پدر و بزرگ کیسان است مگر
آداب و مقام پیر و مرشد از ہمہ بالاتر است و پیر آنرا گویند کہ بوی بیت کند و از وی بیت
شود و بدولت وی و اصل بحق شود و این صفت نہایت مکر و پیران کہ آنرا مشائخ
نامند کلمات دیگران کہ انہا تعلیم علم ظاہری از عربی و فارسی وغیرہائی کنند یا نہری می
آموزد ند پس جائز ہے این استاد و کجا مرتبہ آن مشائخ و مرتبہ پیران پدر ہم زیادہ
است کہ پدر پرورش بدن می کند و پیر بہد و رش روح و پدر از پسر خواہان خدمت
دنیا می باشد و اگر اندک تصور از وی ظاہر شود پدر ناخوش می شود و عاقبت می کند و
پیر را اسرافت با مریدی باشد و پدر وای خدمت ظاہر از وی ندارد و وظاہر او

باطن شفیق و متوجہ حال مریدی باشد منجواہد کہ در دنیا ہم بودی ربی نرسد
 و در عاقبت ہم دازتقصیات دی درمی گذرد و تا مقدور مردودش نمی کند
 پس آداب و حق دی را کہ بر خود مرید باشد قیاس باید کرد و لحاظ آن باید شد
 کہ پسر بجای پیغمبر باشد زیادہ از این چه گویم تصرع در خانہ اگر گسست یک حرف
 بسست اپنی شیخ اور مرشد کو اور شیوخ سی افضل جانی کی بیان میں ۔
 جاننا چاہئے کہ مرشد سی حصول فوائد بیعت کا بواسطہ محبت صادق اور اخلاق
 راسخ اور اتباع کامل مرشد کی ہوتا ہی اور بدون محبت دلی اور اخلاص قلبی
 اور اتباع کامل مرشد کی بیعت تو بی بغیر تو بہ کہڑی کی کچھ حاصل نہیں ہوتا اور
 مرید کو محبت دلی اور اخلاص قلبی اپنی پرسی تب پیدا ہوگا کہ وہ اپنی مرشد کو
 اور شیوخ سی افضل اور اکمل جانیکا اور حلقہ مرید اپنی مرشد کو اور شیوخ و ست
 سی افضل اور اکمل جانیکا تو وہ فیوض بیعت سی محروم رہیگا غوث الاعظم قطب الفخر
 محبوب سبحانی حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی غنیۃ الطالبین
 میں فرمایا ہی دینی للہ اذا اراد ان یتارک بشیخ ان یکون للہ ایمان تصدیق
 واعتقاد ان لا احد فی ملک الا یدار ولی منہ حتی ینتفع بہ فیما ھم علیہ
 وان یقبلہ اللہ عز وجل یقول الحق ہی مرید کی لی حب اراد کی ہو کہ مرید ہووی
 اور کسی شیخ سی ادب عرفانی حاصل کری یہ کہ ہو مرید کی لئی ایمان اور راستی
 اور اعتقاد یہ کہ نہیں کوئی شیخ افضل اور اولی اوس شیخ سی زمانہ میں تاکہ نفع
 لیوی مرید اپنی مقاصد میں اوس شیخ سی کہ یہ کہ قبول کری اوس کو اللہ تعالیٰ ہی
 مرید جیسا اعتقاد کریگا کہ میری مرشد سی اور کوئی شیخ اس زمانہ میں افضل نہیں

تب مرید اپنی مرام سی منتفع ہوگا اور مقبولیت جناب الہی جل شانہ کی اوس کو حاصل
 ہوگی کما ہوا اور امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرہندی قدس سرہ
 رسالہ مبدر و معادین بہ لکھا ہی کہ اعتقاد ساتھ فضیلت اور اکملیت اپنی پیر کے
 محبت کی فوائد اور مناسبت کی نتائج سی ہی کہ وہ سبب فائدہ دینی اور فائدہ دنی
 کا ہی لاکن چاہی کہ مرید اپنی پیر کو اوس جماعت پر کہ فضیلت اوس کی شرعیین
 مقرر ہو فضیلت ندیوی کہ بہ موجب افراط محبت کا ہی اور وہ مذموم ہی شیعہ کی
 خرابی افراط محبت اہل بیت سی ہی اور نصاریٰ کی کہ افراط محبت سی حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام کو ابن اللہ کہا تو وہ خسارت ابدی میں گرفتار ہوئی اگر مرید اپنی پیر کو
 ماسوا اوس جماعت کی کہ فضیلت اوس کی شرع سی ثابت ہی اور دین پر فضیلت
 دیوی تو جائز ہی بلکہ فضیلت اپنی پیر کی اور شیوخ سی طریقت میں واجب ہے
 اور یہ فضیلت دینا مرشد کو مرید کا اختیار امر نہیں بلکہ اگر مرید کو استدعا
 کے ہوگی تو بے اختیار اوس کی اوس میں یہ اعتقاد پیدا ہوگا کہ اوس کی وسیلہ سی
 مرید کمالات پیر کی اکتساب کر گیا اور اگر وہ اپنی پیر کی فضیلت اختیار تکلف
 پیدا کرتا ہی تو وہ منفعت نہیں بخشتی اور فقیر مودودی نی بعینہ عبارت رسالہ
 مبدر و معاد کی کہ یہ ترجمہ اوس کا ہی آگی اس رسالہ میں لکھی ہی اور ایسا ہی بہت
 اولیاء کا طبع میں اپنی پیر کو مطلق اور شیوخ پر فضیلت دی ہی جیسا کہ امام ابو حاق
 ابراہیم بن ابی مرشد شیخ ابوالحسن شاذلی کی تعریف میں فرمایا ہی۔
 قلت اما علی شاذلی ابوالحسن۔
 اولیاء فی الرجال ممل
 اور قاضی القضاۃ شارح بخاری کی اپنی مرشد کی تعریف میں فرمایا ہی حلفاً للربان

لناتین بمثلہ حنث یمینک یا زمان فلفری اور سید علی نی اپنے
 مرشد کی حق میں فرمایا ہی تلمیذ ہم استاد کل زمان اور سید شریف محمد بن
 عبد الرحمن نی اپنی حضرت عبداللہ حداد قدس سرہ العزیز کی حق میں فرمایا ہی
 حداد عبد اللہ فیدوم الثری بنحو الخیمن ذی الجلال القادر
 غوث الانام وغلیثم وغلیثم کحف الیتیم مع العذیم القاصر
 خضعت حبیج الاولیاء لمقامہ فہو رئیس لدی الکبریم العافر
 اور مولوی جامی نی اپنی مرشد کی حق میں کہا ہی اولی او آخر ہر متھی۔

زاخرا وجیب تمناعتی اور کسی نی حضرت فرید الدین گنجشکر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کی حق میں کہا ہی پسر سرت مولانا فرید مثل او در خلق مولانا فرید
 غرض یہ کہ ایسی شعار اور اقوال کہ مریدان صادق الاعتقاد نی انہی پیرون
 کے حق میں کہی ہیں بے شمار ہیں کہ یہ رسالہ گنجائش اس کی بیان کی نہیں کہتا
 مگر چند بیت اون سی بطریق مثنوی ثنویہ خرواری کی اس رسالہ مثنوی ثنویہ
 میں لائی گئی اب فقیر مودودی مؤلف اس رسالہ کا چند اب صحبت پیر کے
 اور ضروری شرائط اس کی کہ مولوی محمد علی صاحب نقشبندی ناظم ندوۃ العلماء
 مقیم کانپور نی اون آداب کو رسالہ ارشاد برجمانی وفضل نیردانی میں لایا
 ربانی حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کی مکتوبات اور دوسری بزرگوں کے
 کلام سی نقل کیا ہی لکھتہ ہی اول وہ آداب لکھی جاتی جو مرید کو اپنی پیر کے
 ساتھ تہنی چاہئین اول مرید یہ اعتقاد کر لی کہ میرا مطلب ہی مرشد سی
 حاصل ہوگا اگر دوسری طرف توجہ کر گیا تو مرشد کی فیض و برکت ہی محروم ہوگا

دوسرا یہ کہ مرید ہر طرح مرشد کا مطیع ہو اور جان و مال ہی اوس کی خدمت
 کری کیونکہ بغیر محبت پیر کی کچھ نہیں ہوتا اور محبت کی ترازو یہی ہے
 تیسرا مرشد جو کچھ کہے اسی جیسے تامل نوراً بجا لادی اور بغیر اجازت اوس کی اوس کی فعل
 کی اقتدار نہ کری کیونکہ بغیر وقت وہ اپنی حال اور مقام کی مناسبت یک کام کرتا ہے
 کہ مرید کو اوس کا گزارہ ہر قابل ہی چوتھا جو ورد کہ مرشد تعلیم کری مرید اوس کو پیرو
 اور تمام وظیفہ چھوڑ دی خواہ اوس کی اپنی طرف سے پڑھنا شروع کیا یا کسی دوسری
 بتایا ہو یا سچون مرشد کی موجودگی میں ہمہ تن اوس کی طرف متوجہ رہنا چاہئے
 یحیٰی کہ کہ سوای فروع سنت کی نماز نفل اور کوئی وظیفہ بغیر اوس کی اجازت
 نہ پڑھی چٹا ختی المقدور اور حتی الاکان ایسی جگہ نہ کہرا ہو کہ اوس کا سایہ مرشد کے
 سایہ پر یا اوس کی کپڑی پر پڑی ساؤان اوس کی مصلی پر پاؤن نہ کہی آٹھون
 اوس کی طہارت اور وضو کی جگہ خود طہارت اور وضو نہ کری تو ان مرشد کی برتنون
 کو استعمال میں نہ لادی دسوان اوس کی سامتی نہ کہا نا کہا ہی نہ پانی پی اور نہ وضو کری
 ہاں اجازت کی بعد مضائقہ نہیں گیا رہوان اوس کی رو برو کسی سی بات نہ کری اور
 بلکہ کسی کی طرف متوجہ ہی نہ ہو بار ہواں جس جگہ مرشد بیٹھا ہو اوس طرف پاؤن نہ
 پہیلای نہ تیر ہوان اوس طرف نہ ہو کی یہاں نہیں چو د ہوان جو کچھ مرشد کہی یا کرے
 اوس پر اتھار نہ نہ کری کیونکہ جو کچھ کہ وہ کرتا ہی یا کہتا ہی وہ الہام ہی کرتا ہی اور کہتا ہی
 اگر کوئی بات سمجھ میں نہ آوی تو حضرت موسیٰ اور حضرت خضر کا قصہ یاد کری تمام جہان ہی
 زیادہ بد نصیب و شخص ہر کہ بند گون کی عیب بینی کرتا ہی خدا کی تعالیٰ ہماری تمام عیوب
 اور دستون کو اس سخت بلا سی محفوظ رکھو آمین ہند رہوان اپنی مرشد سی کرامت کی

خواہش نہ کری سولہواں اگر کوئی مشبہ دل میں گزری تو فوراً عرض کری اور اگر کو
 مشبہ جل نہ ہو تو اپنی ہنم کا نقصان سمجھی اور اگر مرشد اوس کا کچھ جواب نہ دی تو
 جان لی کہ میں اوس کی جواب کا لائق نہ تھا سترواں خواب میں جو کچھ دیکھی وہ مرشد سی
 عرض کری اور اگر اوس کی تعبیر نہ ہو تو اسی ہی عرض کر دینی اٹھارہواں بی
 ضرورت اور بی اذن مرشد سی علیحدہ نہ ہو اور بیستواں مرشد کی آواز پر اپنی آواز کو
 بلند نہ کری اور باؤ از بلند اوس ہی بات نہ کری اور بقدر ضرورت مختصر کلام کری اور نہایت
 توجہ سی جواب کا منظر ہی۔ بیستواں مرشد کے کلام کو دوسروں سی اوس قدر بیان کر
 جس قدر لوگ سمجھ سکیں اور جس بات کہ ایسا سمجھ کہ لوگ نہ سمجھ سکی تو اسی بیان نہ کری
 ایکسواں مرشد کی کلام کو رد نہ کری اگر حق مرید ہی کی جانب ہو بلکہ یہ اعتقاد کری
 کہ شیخ کی خطائیں و صواب سی بہتری یا بیستواں جو کچھ کہ اوس کا حال ہو پہلا یا ثرا
 اوس مرشد سی عرض کری کیونکہ مرشد طبیب طبعی ہی اطلاع کے بعد اوس کی اصلاح
 کر لیا مرشد کی کشف پر اعتقاد کر کی سکوت اختیار نہ کری تیسواں جو کچھ فیض باطنی اوس
 پہونچی اوس مرشد کا طفیل سمجھو اگرچہ خواب میں یا مراقبہ میں دیکھی کہ دوسری بزرگ سی پہونچا
 اگر دوسری بزرگ سے فیضان کا ہونا دیکھی تو جانی کہ مرشد کا
 کوئی لطیفہ اوس بزرگ کی صورت میں ظاہر ہوا ہی حاصل راہ سلوک بالکل ادب ہی
 اگر اوس کا لحاظ نہ کری گا اور حتی الوسع ادن کی رعایت نہ کری گا اور بہت نقدیر کامل رعایت
 نہونی ادب کی اپنی آپ کو تصور وار نہ سمجھی گا تو وہ بزرگوں کی فیض اور برکت سی محروم
 رہے گا اور خدا تک ہرگز نہ پہونچی گا بیت کروم از عقل سوالی کہ گویا جان بیت
 عقل و گوشت و لحم گفت کہ ایمان ادب است۔ ادب تابعی است از لطف الہی۔ نہ

بر سر بردہ ہر جا کہ خواہی + آداب مرشد کی جو بیان کئی گئی وہ مشائخ کی ایسا نہیں
 ہیں بلکہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وقت سی ہوتی آئی ہیں حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم باوجودی کہ اپنی اصحاب میں نہایت بی تکلف تھے مگر حضرات صحابہ
 کی ادب کا یہ حال تھا کہ جب صحبت میں بیٹھتے تھے تو فرماتی تھی کان علی راؤ سنا
 ۲۰ الطیر یعنی ایسی ٹوہوب ہو کہ بیٹھتے تھے کہ اون کی بدن کو حرکت نہ ہوتی تھی اب اس
 ادب کو خیال کر لیا جاوے تو مشائخ کرام نے اسی آداب کی تفصیل بیان کر دی ہے
 اور جوہ آداب کہ دوسروں کی ساتھ برہنہ چاہی یہ ہیں چھلا جس طرح کہ وہ مرشد کی
 حکم کا اتباع کری اور بیطرح اوس کا اتباع کری جو اوس کا حلیہ ہو یا اوس کا جو اس
 پہلی مرید ہو چکا ہو اگرچہ اوس کی اعمال صاف ظاہری اس کی اعمال صاف سی کم ہوں
 یہاں اتباع اور وقت ہی کہ د و اکلام یہ حقیقی مرید ہو یعنی تو بہ پر قائم ہو دوسرے کسی
 پر غصہ نہ کری کیونکہ غصہ سی ذکر کی نورانیت جاتی نہ ہتی ہر تیسرا طلب علموں سی مناظرہ
 اور جھگڑا نہ کری کیونکہ اس سی نہ جان پیدا ہوتا ہی اور قلب میں کدورت آجاتی ہی اگر
 اتفاقاً کسی پر غصہ آجائی یا مناظرہ ہو پڑی تو فوراً استغفار پڑھے اور اوس سی عفو
 چاہی اگرچہ حق ہی پر کیوں نہ ہو چوتھا اور کسی کو نظر خارت سی نہ دیکھو بلکہ اوس سی
 نیک اور صالح گمان کری اور دہاکا اوس سی خواست گار ہو حضرت مجدد الف ثانی
 قدس سرہ العزیز اپنی مکتوبات میں لکھتی ہیں کہ اگر طالب اپنی آپ کو کافر و فریبی
 بدتر نہ سمجھی تو اوس پر خدا کی معرفت حرام ہی فائدہ اور لوگوں کی توبہ کے
 بیان میں قسطل لاقطاب ربانی محبوب سبحانی حضرت محی الدین شیخ عبد القادر
 جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی غنیۃ الطالبین میں لکھا ہو و یستحب القیام اللیل

العادل فالوالدین و اهل الدین والوسع والرم الناس الخ
 مستحب قیام کرنا بادشاہ علول اور والدین اور دیندار اور برہنہ کار اور
 بزرگ آدمیوں کی لئی اور بنیاد اوس کی وہ ہو کہ مروی ہو کہ جب حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبی بھیجا آدمی کو اہل قرظہ کی شان میں حضرت سعد
 کے طرف پہنچا آئی سمار سپید پر پس فرمایا حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کی کہڑی ہو وہ اس طرح اپنے سردار کے اور حضرت عائشہ سی مروی ہو کہ اوس نے
 فرمایا کہ جب حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہ الزہراء کی پائیں لپیٹ
 لاتی تھی تو حضرت فاطمہ حضرت سید المرسلین صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کے
 کہڑی ہوتی تھی اور حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ مبارک پکڑتی
 تھی اور اوس کو بوسہ دیتی تھی اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 اپنی جگہ بیٹھاتی تھی اور جب حضرت فاطمہ الزہراء حضرت سید الانبیاء صلی اللہ
 علیہ وسلم کنیز بنت من آتی تھیں تو حضرت سید الکونین صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم بھی
 ویسا ہی کرتی تھی اور مروی ہو کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 فرمایا کہ جب آدمی تمہاری پاس سردار قوم کا پس تعلیم کرو اوس کی اور مکرم
 رکھو اوس کو کہ یہ بیٹھا تاری نہال محبت کا اور دوستی کا دلون میں پیش
 ہو قیام کرنا اہل خیر اور اہل صلاح کی لئی جیسا تمھو دینا اذکوار کہ وہ ہو قیام کرنا
 اہل محاسن اور اہل فخر کی لئی فائدہ لکھنا مرید کی تادیب کی بیان میں
 غوث الاعظم الاعظم قلب الانجم محبوب سبحان حضرت محی الدین شیخ عبداللہ
 جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی غنیۃ الطالبین میں لکھا ہو ولما الذی یحب

علی الشیخ فی تادیب المریدین یقبلہ اللہ عز وجل لمن یلینہ جو کہ مرشد مجید
 کی تادیب اور تربیت میں واجب ہو رہے ہیں جو کہ مرشد قبول کری مرید کو اللہ تعالیٰ
 کی لئی اپنی نفس کی لئی اور اوس سے ساتھ نصیحت کی معاشرت کری اور اوس کو
 شفقت کی نظر سے دیکھی اور جب مرید احتمال ریاضت سے عاجز ہو دی تو مرشد
 اوس میں اصلاحی نرمی اور سہولت کری پس ندر تربیت کرنی واللہ شفیق حکیم
 اپنی فرزند کو مرشد پنچ مرید کو تربیت کری پس ان ریاضت سے مرید کو شروع
 کرائی اور ابتداً اوس پر اون ریاضات کا کہ وہ طاقت برداشت کی نہ کہتا ہو
 بوجہ نرمی اور اوس کی جذبات پر یکبار ریاضت شدیدہ کا اوس کو امر کری اور اول
 متابعت طبع اور ہوائی نفسانی کی ترک کر نیکیو لیے جمیع امور میں اور اتباع رخصتوں
 شریعہ کا اوس کو امر کری تاکہ وہ بواسطہ اوس کی طبع کی فید اور حکم سے نکلی اور اوس کو
 پابندی شرع کی حاصل ہو دی پس اوس کو رخصتوں شریعہ سے عزائم کی طرف
 منتقل کری ایک بعد دوسری پس اوس سے ایک عادت رخصت شریعہ کی چھوڑائی
 اور اوس کی مقام پر ایک خصلت غریبت اور تقویٰ سے قائم کری اور اگر در
 صورتیکہ مرشد مرید میں ابتداً صدق مجاہدہ اور اتباع غریبت اللہ تعالیٰ کی
 نوری یا کاشفہ سے یا فراست سے معلوم کری جیسا کہ سنت آلہی جل شانہ کی اسکا
 جدول مؤننین اولیاء اور اصحاب ائمار علماء میں جاری ہے پس اس وقت میں
 مرشد مساحت اوس میں مگری اور مرید کو اون اشدر ریاضت کا امر کری کہ فرزند
 بانی کہ قوت ارادت اوس مرید کی اوس سے قاصر نہوگی اس لئی کہ جب کسی
 نزدیک ثابت ہو جائی کہ یہ مرید ریاضات شدیدہ کی لئی منراوار ہو جائی

مرشد تہو بن ریاضات میں اوس پر خیانت نہ کری اور مرشد کو لائق ہو کر مرید سی کسی
 حال میں آسودگی اور فراغت حاصل نہ کری نہ اوس کی مال کی انتفاع ہی نہ اوس کی
 خدمت ہی اور اوس کی تادیب میں اللہ تعالیٰ بھی کامیاب ہو جس کی نگرانی بلکہ وہ تادیب اور
 تربیت مرید کی فاصلہ اللہ تعالیٰ کی لکھ اور اوس کی امر کی اتباع کی لکھ اور وہ سب قبول کرے
 اللہ کی ہر ایک کبریٰ پس تحقیق وہ مرید کہ بغیر اختیار شیخ کی اور بغیر کوشش کرنے اوس کی
 آیا ہی تو وہ تقدیر محض خدا تعالیٰ کی ارشاد اور ہدایت ہی پس مرید ہدیہ اللہ تعالیٰ
 کا ہو پس قبول کرنا اوس کا اور حسن تادیب اور تربیت میں اوس کی ساتھ احسان
 کرنا پس پیر و واجب ہو پیش آسودہ ہو وی مرشد اوس کی ساتھ اور نہ اوس کی مال کے
 ساتھ نہ ساتھ امر اللہ تعالیٰ کی در باب قبول کرنی اوس کی کہ لائی مرید شیخ کی لکھ اور انجیل
 کہ اللہ تعالیٰ فی صلیحیت اور نجات مرید کی اوس میں رکھی ہو اور حصہ رکھائی شیخ کے
 لکھ اوس میں پس اس وقت مرشد اوس کی اعراض نہ کری اور اوس کو رد نہ کری اور
 حذر نہ کری پیراس کی کہ قبول کری مرید و نہ ہی جو کہ ہاتھ میں آوی اوس کو مرید و نہ
 بلکہ منظر ہو وی اوس میں اللہ تعالیٰ کی امر کا اور قدرت کا پس جس کو کہ اللہ تعالیٰ لائی
 بغیر شیخ اور تکلف مرشد کی پس قبول کری اوس کو اور تربیت نہ کری اوس کو پس
 اس وقت تو فیتق دیا جاتا ہو پیر اوس کی تربیت میں اور ملہدی حاصل ہوتی ہو
 فلاح مرید کی اور حصول مقصود اوس کا پس مرشد کو لازم ہو کہ تربیت نہ کری اوس مرید کو
 اپنی ہمت ہی اور اگر مرشد مرید میں خلل یا فتور پادی تو وہ اپنی باطن میں مرید کے
 جانب سے توبہ نہ کری اور مرشد کو لازم ہو کہ پیر اپنی مرید و نہ کا کہ اوس کو اشتراق سے
 یا علم لدنی ہی یا تربیت کی معلوم کرنے پر اوس کی طلب کتابان کی بعد حاصل ہوا ہو اوس کو

حقن رکھو اور نہ مرشد کو یہ لائق نہیں کہ اوس بہید کو غیر دن پر ظاہر کری اس لیے کہ وہ
 بہید مرشد کی نزدیکی امانت ہو اور صد و سواۓ احکام قبولی اسرار واقع
 ہو یعنی بیخونیکون کی قبرینا بہید و ن کی ہیں پس لائق ہی مرشد کو کہ محل رحمت اور
 خزانہ اور رہائی امانت مرید و ن کی بہید و ن کی اور تقویٰ اور معین مرید و ن کا اور
 ثابت رکھو والا و ن کا طریق مشق آلہ بین ہونہ نفرت دینی والا و ن کا مشق آلہی اور
 مصاحبت اولیاء اللہ ہی ہو اور جب مرشد کسی چیز کو کمرہات شریعی مرید میں
 دیکھی تو چاہے کہ وہ اوس کو خفیہ میں نصیحت کری اور اوس کی سعادت سی اوس کو
 تادیب اور نہی کری اگر ہودی وہ اعتقادات یا عملیات میں یا یہ کہ مرید ایسی مال کا
 دعویٰ کری کہ وہ اوس کی لئی ہوں یا مرید اپنی عمل کی رویت سی خود کری پس مرشد کو
 لازم ہے کہ مرید کو رویت عمل کی وجہ نگاہ رکھو اور اوس کی آنکھ میں اوس کی اعمال اور
 افعال کو ظہیر گردانی تاکہ مرید ہلاک نہ ہودی اس لیے کہ عجب یہ کہ اللہ تعالیٰ نظری گزرتا
 ہو اور اگر مرید چاہے کہ اپنی مرید و ن سی امام جماعت کو نصیحت کری پس مرشد کو چاہئے
 کہ وہ اپنی مرید و ن کو جمع کری اور فرمائی کہ مجھ سے چھپائی کہ جمادی کہ ایسا دعویٰ کرتا ہی
 اور ایسا کہتا ہی اور ایسی امر غیر مشرود کا ترک ہو تا ہی وہ تہاری میں ہی پس مرشد
 مصلح اور مفید کہ متعلق اوس کی ہوں بیان کری اور مرید و ن کو بطریق عموم کے
 نصیحت کری اور فرمائی کہ اور ایک آدمی کو اون میں سی مخصوص نہی ایسا کہی کہ
 تہاری میں ایسا آدمی ہو کہ وہ ایسا کہتا ہی ایسا کہتا ہی اور خاص کر ایسا کہی کہ تم میں
 فلان شخص ایسا کہتا ہی کہ یا ایسا کہتا ہی اس کو کہ اس میں نفرت مرید و ن کی پیری ہوتی
 ہو اور اگر مرشد مرید و ن سی درشت گوئی کر گیا یا اون کا یہ ظاہر کر گیا یا اون کی

نسبت کر گیا یا اون کی گناہوں کا بالتصیص ذکر کر گیا تو مریدوں کی دل پیر سے
 اور پیر کی محبت سی نفرت کر گیا اور یہ نزدیک اون کی اہل اللہ کی حق میں اور
 اون لوگوں کی حق میں کہ وہ بصدق دل اہل اللہ کی دوست ہیں اہمیت ہوگی پس
 مرشد کو چاہو کہ اس سے مکرری اور اگر در صورتی کہ عیب چنی اور انشا بہید مرید کا
 اور ورشت گوئی پیر سے غالب ہو گئی ہو اور نذر اک اوس کا اوس سے ممکن نہیں
 پس پیر کو چاہو کہ وہ اپنی نفس کی منصب پسری و مرشدی سے معزول مکرری اور اپنی کو
 مریدوں سے الگ مکرری اور وہ اپنی نفس کے مجاہدہ اور ریاضت میں مشغول ہووی
 اور وہ اپنی لئے ایسی مرشد کو طلب مکرری کہ وہ اوس کو تادیب اور تہذیب دی ہیں
 کسی دمی کو لائق نہیں کہ وہ ایسی خلاق سے دعویٰ پیچھا مکرری پس چاہو کہ اوس کو کہہ
 مریدوں پر ایسی فصال سی اون کی طریقت الی اللہ کو قطع مکرری فائز کا اخوان کے
 محبت کی آداب کے بیان میں طلبہ لاقطاب ربانی محبوب سبحانی حضرت محی الدین
 شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ فی غنیۃ الطالبین میں فرمایا ہوا اما الصلۃ
 مع الاخوان فکلا یثار والفتویٰ والصفح عنہم والقیام معہم بشرط الخ
 یعنی ہائوں طریقت کی محبت بپیشاری اور موت سی اور اوروں کی گناہوں کی عفو کریں
 اور اون کی خدمت میں قیام کرے رکھو اور وہ اپنا حق کسی پر نہ دیکھی اور کسی سے
 حق طلب مکرری بلکہ وہ اوروں کا حق اپنی پر دیکھی اور اوروں کی حقوق کی ادائیگی میں معذور
 مکرری اور اوروں کی محبت رکھو کہ آداب سی بظاہر موافقت کا ہو اون کی ساتھ اوس میں
 کہ وہ کہیں اور کریں اور اون کی محبت میں اہمیت نقصان قبول مکرری اور اگر وہ تقصیر
 کریں تو اون کی تاویل مکرری اور اوروں سی معذرت مکرری اور ترک مخالفت اون کی اور

منافرت اُون کی اور محادلت اُون کی کری اور اُون کی میوب سی ناپیا ہودی
 پس اگر کوئی آدمی کسی چیز میں اُون سی مخالف ہو تو ظاہر ہو کہ وہ کسی اوس کو
 وہ مسلم ہو اگرچہ وہ نزدیک اوس کی غلات واقع کا بھی اور لائق ہو کہ وہ ہامیون کی
 دل کو نگاہ رکھو اور اجتناب کری وہ اوس فعل سی کہ وہ اوس کو مکروہ رکھیں اگرچہ
 وہ اوس فعل میں اُون کی صلاح بھی جانی اور کسی سی وہ حد اور خفہ نگیری اور اگر
 کچھ لوگوں کی دل اوس سی کارہ ہوں تو وہ اُون سی ایسا خلق من کری کہ وہ کراہیت
 اُون کی دل سی زایل ہو وی اگر حسن خلق سی وہ کراہیت زایل ہو وی تو وہ اُون کی
 احسان کری تاکہ وہ کراہیت اُون سی زایل ہو وی اور اگر وہ آدمی اپنے دل میں کبی
 اور آدمی کی طرف سی دشت اور اذیت پا وی بسبب نفبت کسی اوس کی یا
 غیر اوس کی پس چاہی کہ وہ اوس کو اپنی نفس سی ظاہر نگیری بلکہ وہ اپنی نفس سی غلات
 دشت کا دکھائی یعنی الفت دکھائی فائدہ اہماب سی صحبت رکھنی کی بیان میں۔
 غوث الاعوان ربانی محبوب سبحانی حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی فی غنیۃ لطائف
 میں لکھا ہوا اما التمجید مع الاحباب فی حفظ المستر عنہم الخ یعنی بچانوں کے
 صحبت رکھنی میں پس وہ اُون سی اپنا پسیدہ نگاہ رکھی اور اُون کی طرف رحمت اور شفقت
 کی نظری دیکھی اور اُون کی احوال کو اُون کی نزدیک مسلم رکھی اور احکام طریقت کے
 اُون سی مخفی رکھو اور اُون کی سوا اخلاق پر اور اُون کی ترک معاشرت پر قوی المفرد و جبری
 اور اپنی نفس کے لئے اُون پر فضیلت بخانی اور یہ تعجب کی کہ وہ اہل سلامت سی ہیں پس تجاویز
 کہ کیا اللہ تعالیٰ اُون سی اور وہ اپنے نفس کو کبی کہ تم اہل مضائقہ سی ہو پس تم پوچھ جاؤ
 اور صاحب کئی جاؤ گی نفیر سی اور تمہارے اور خیر سی اور تحقیق اللہ تعالیٰ غفور متجاوز ہے

لطف حقیر جگہ سے تشریف لے گیا پر یہ سلسلہ بدوہ باریک آتش سے نہ چاہتا ہوں

وہ گناہ کہ عالم سی وہ گناہ عفو نہیں فرماتا اور عوام اندیشہ نہیں کرتی اور خواص خطر پر رہیں
 فاعلم ان غنیار کی ساتھ صحبت رکھنے کی بیان میں غوثنا و مفتیان و سیدنا و جد و آئینا
 غوث الاعظم محبوب سبحانی حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ فی غنیۃ الطالبین
 میں لکھا ہے واما التخصیص مع الاغنیاء فالتعذر علیہم و ترک الطمع فیہم و
 قطع الاموال مہمانی ایدیم الخ لاکن تو نگہ کروں کی صحبت میں پسراؤں پر اظہارِ ارادت
 کا کرنا اور وہ چیز کہ اوں کی ہاتھ میں ہو اوس سے قطع امید کا کرنا اور اوں سے ترکِ طمع کا کرنا
 اور جمیع اوں کو اپنی دل سے نکالنا اور اوں کی نوال اور عطا کی ای اپنی دین کو ذلت سی
 نگاہ رکھنا جیسا کہ حدیث ہی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من تَضَع لَغْنِی
 لاجل ما خدیج کا ذہب ثلثا دینہ یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی
 عجز کرے گناہی کی لٹی و سہنی اوس چیز کے کہ اوس کی ہاتھوں میں ہی اوس کی دین کی دولت
 عبادتِ نبویؐ لگتا ہوں میں ساتھ اللہ تعالیٰ کی اوس فعل سے کہ ناقص ہو ساتھ اوس کی دین
 اور نبیاءؑ مانگتا ہوں میں ساتھ اللہ تعالیٰ کی ایسی قوم کی صحبت سے کہ دین اوں سے زخمہ پاوی
 اور اوں کی اموال کی شعاع اور اوں کی دنیا کی تازگی ایمان کی نور کو بھادی اور اگر درختوں کی
 فقیر اتفاقاً سیر میں یا سفر میں یا مسجد میں یا رباط میں یا مجمع میں اختیار کی صحبت میں مبتلا ہو جائے
 پس دنی بلکہ جمیع آدمیوں سے حسنِ خلق کری فقیر کو بچاؤ کہ وہ اپنی کو اور اوں سے اچھا چالی
 بلکہ وہ یہہ جانی کہ سب آدمی اوس سے اچھے ہیں کو کہ بڑی نجات پاوی اور وہ اپنی نفس کی لئے
 فضیلت فقر کی بچاؤ اور دنیا اور آخرت میں اپنی لٹی بزرگی کا اعتقاد نہ کری اور اپنی قدر
 منزلت نہ دیکھی جیسا کہ لکھا گیا ہے کہ نہیں قدر اوس کی لٹی کہ جو اپنی کو صاحبِ قدر چانی اور نہیں
 منزلت اوس کی لٹی کہ جو اپنی کو صاحبِ منزلت جانی پسراؤں کی کا احسان نہ کرے فقیر کو کہتے

کہ وہ کھانا مال کا ہر انچ جیب سے فقیر کی لٹی اور فایغ ہو مال سے ہر اوس مال سے کہ وہ
 خلیفہ حق کا ہودی مال کی دین میں مالک مال کا ہودی اور ادب فقیر سے ہر کھانا غنی کا
 اپنی دل سے اور دل اوس کی غنی سے اور کوس کی مال و مثال سے فایغ ہو دی بلکہ دنیا اور
 آخرت سے فایغ ہو دی اور وہ اپنی دل کو موطن اور محل اور مدخل کسی شے دنیا اور آخرت کا
 نہ کری بلکہ وہ اپنی دل کو ماسوی اللہ سے فایغ کر دی پس وہ اپنی دل کو اللہ تعالیٰ کی محبت سے ہر کھا
 امید و ارہ پر پس ہودی ماسوی اللہ کی لٹو و خود اور حل اور قوت پس سوخت حاصل ہو گا
 غنا ساتھ اللہ تعالیٰ کی بغیر رنج اور غم کی فائلا فقر ار کی محبت کی ادب میں غوث الاعظم
 ربانی محبوب سبحانی حضرت محمد الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی غنیۃ لطیف
 میں لکھا ہے و اما الصخبۃ مع الفقر فبا یشا رحم و تقدیم علی نفسك فی المالک
 و المشرب و الملبوس و المملک و ذوالمجالس و کل شئی نفیس الا ینحول لکن فقر
 کی محبت کے ادب سے پر اختیار کرنا اودن کا اور مقدم رکھنا اودن کا اپنی نفس پر کہانی میں مینی بین
 لباس میں لڈ دنیاوی میں اور مجالس میں اور ہر شئی نفیس میں اور اپنی کو اودن سے کمتر
 مانی اور اپنی کو اودن سے زیادہ کسی شے میں ہرگز نہ مانی اور اپنی سعد بن احمد بن عیسیٰ ہی مری
 ہو کہ اوسنی کہا کہ نیکو فقر اسی میں برتن تک محبت رکھی اور درمیان ہماری اور فقر ار کی ہر
 ایسی کلام واقع ہودی کہ وہ آزرده ہون اور درمیان ہماری اور فقر ار کی منافرت واقع
 ہونی کہ وہ وحشت یا بین اوس سے کہا گیا کہ یہ کیونکر ہو اوسنی کہا کہ تہا میں ساتھ اول کے
 اپنی نفس پر نیکو فقر وقت اپنی نفس کا خلاف کرتا تھا اور اپنی نفس کو اودن کا تابع رکھتا تھا
 اور جب تو اودن کی پاس لڈیو پھا ہو کہ آوی تو خوشی اور رفق سے اور کر فو و ن سے خلوت ہوا
 ہر یہ اور مہمانی کا اور ایسی سب کا اور اپنی تین از روی اپنی مدیہ اور اپنی خدمت کی دین

فضیلت بجا نہا بلکہ ہدیہ اور خدمت کی قبول کریدین اور ان کی منت جانا اور خد کر
 یہ کہ منت رکھی تو اون پر سبب ہدیہ اور خدمت اپنی کی یا اوس ہدیہ اور خدمت کو
 اپنی طرف سے دیکھی تو بلکہ تو اوس پر اللہ تعالیٰ کا شکر کر کہ جھگو اللہ تعالیٰ تو فیق نقار
 کی خدمت گزاری کی دی ہو اور بچہ بہ خدمت گزاری نصیب ہوئی ہو اور اللہ تعالیٰ بی تجھے
 اہل اللہ اور انہی خاصوں اور اپنی اجبا کی خدمت گزاری کی لائق کیا ہو اس کو کہ فقیر
 صالحین اہل اللہ سے اللہ تعالیٰ کی خاصوں سے بہن مطابق حدیث شریف کی قال اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اهل القلان هم اهل الله وخاتمة یعنی حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم بی فرمایا کہ اہل قرآن کی اہل اللہ اور خاص اللہ تعالیٰ کی بہن پس اہل
 قرآن کی وہ بہن کہ قرآن پہ عمل کرتی بہن اور جو آدمی کہ قرآن کو پڑھتو بہن اور اوس پر
 عمل نشین کرتی پس اہل قرآن سی اور اہل اللہ سے نہین جیسا کہ حدیث شریف ہی قال البنتی
 صلی اللہ علیہ وسلم ما من بالقلان من استحل لحدادہ یعنی حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم بی فرمایا کہ نہین ایمان لایا یا سہ قرآن کی وہ آدمی کہ حلال جانا اوس کی
 حرام کو پس منت فقیر سی جانا چاہو کہ تجھے سی اوس عطا کو قبول فرمایا اور آداب محبت فقیر
 ہو کہ اوس نہ محتج کری تو اون کو سوال تک یعنی قبل اوس کی کہ فقیر تجھ سوال کری تو اوس کی
 حاجت کو روزانہ اور اگر اتفاقاً فقیر تجھے کوئی چیز قرض لیوی پس اوس کو ظاہر قرض نہا
 مگر باطناً اوس ہی قرض کی استرداد کی خواہش نہ کہنا اور اوس کی بعد قریب بین مدد نہ کر
 اوس کو معلوم کرنا اور اوس کو بطور عطا اور صلہ کی ظاہر نہ کرنا تاکہ وہ آپکار بار احسان
 و خدمت کا نہو وی اور آداب محبت فقیر سی ہو کہ اون کی دل کی رعایت کرنا اور
 اوس کی مراد کی بر لانی میں قبیل کرنا اور طول انتظار سی اوس کی وقت کو شغف نہ کرنا

کہ فقیر ابن دقت ہو جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ ابن اوس اپنی وقت کا ابن ہر وہ مستقبل کا
 انتظار نہیں کرتا اور آداب محبت فقراری ہو کہ ہر گاہ تجھ معلوم ہو کہ فقیر صاحب
 عیال اور اطفال ہیں چاہے تو کہ تمہارا اوس سی احسان نہ کرنا بلکہ بقدر اوس کی اور تو کو
 عیال کی احسان کا اور آداب محبت فقراری ہو کہ جب فقیر بچہ یا جوان کہو تو اوس کی
 صبر کرنا اور اوس مال میں بکشتادہ پیشانی و خوشحالی اوس سی ملائی ہونا اور مستند خوئی
 اور نرزش روئی اور سخت کلامی سی اوس سی ملائی ہونا اور جب فقیر تجھ کو اوس چیز کا
 کہ وہ تیری پاس موجود نہ ہو سوال کری پس وجہ حیل سے تا وقت مساعدت امکان کی
 اوس کو لوٹانا اور فقیر کو جزا و سوال کی پاس سی وحشت نہ دینا تاکہ فقیر ساہتہ غضب
 ہتھیتی اور عدم اصابت حاجت کی لوٹ کر بجاوی اور اپنی اظہار حاجت پر افسوس
 کھادی اور ایسا نہ ہو کہ حالت یاس میں اوس کا نفس اور طبع اوس پر غالب جائے اور
 وہ اپنی پر غصہ اور تنہائی چشم اور اپنی پروردگار پر اعتراض کری کہ ہماری مقوم میں قائم
 اور احتیاج خلق کینا خلق سی ہی پس نامینا ہو جائے قلب فقیر کا اور منطقی ہو جائے اور
 ایمان اوس کا پس تجھ پر اوس کا مواخذہ ہو گا اوس وقت میں کہ سبب ثور این اسکر
 غصہ کا اور ترک ادب کا اور رد سوال کا تو ہی ہوا اور اکثر ایسا ہی ہوتا ہے کہ وہ شخص
 سبب رد کرنی فقیر کے سوال کی ثواب اور معارف اور علوم اور مصالح سی منجوب ہوتا ہے
 کہ اوس کی کہ نہیں مٹتی اگر وہ صبر اور حسن ادب کرتا تو وہ ظاہر ہوتی اور سوال حل ہو کر
 اوہتہ اور حاصل ہوتا اوس کو ہاتھ اور قلب اور گہر کا غنا اور گہتی اوس کی پاس کر
 فضل خدا کی اور آسم لاؤ اور نعم اوس کی اور ناز سی پالتا اوس کو رفعت اور رحمت
 اور رحمت اور مابت کا ہاتھ اور ثبات ہوتا اوس میں قول اللہ تعالیٰ کا کہ وہ یہ ہے

وهو يتولى الصالحين یعنی اللہ تعالیٰ نیکوں کی کام کا منولی اور کفیل ہوتا ہے
 فائدا فقیر کی فقر کی آداب کی بیان میں سید الاغواث سلطان الاقطاب محبوب
 سبحانی حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی غیثہ الطالبین میں
 لکھا ہے فینبغی الفقیر ان تكون شفقتہ علی فقرک لشفقتہ الغنی علی غناک الم
 یعنی فقیر کو اپنے فقر پر شفقت اور مہربانی کرنا ایسا چاہیو کہ جیسا غنی اپنی غنا پر مہربانی
 اور شفقت کرتا ہی اور وہ کوشش کرتا ہو کہ میرا خزانہ نہ ہو جائی وینا ہی فقیر کو چاہیو
 کہ وہ کوشش کری تاکہ اوس کا فقر زائل نہ ہو جائی پس وہ خدائی تعالیٰ ہی اپنی فقر کو بیکری
 سی مباد کہ نیکبی در خواست نکری اور متعزز معاش اور کتاب اور حساب اور تنفعا
 اور کثرت مال کا فاصل چھوٹی نہ ہو وی ہاں اگر وہ اپنی عیال کی لٹی یا عفت نفس کے لئے
 وقت تنگی معاش کی ہونو مضائقہ نہیں رکھتا اور تنگی کی شرط سی ہی کہ بقدر لوس کی کو
 کفایت ہو اوس پر قناعت کری اور کسی حال میں وہ اوس ہی زیادہ نہ لیوی اور
 اوس قدر کو ہی واسطی امتثال امر الہی تعالیٰ شانہ اور خوف و توجع و شرم قتل نفس کی
 لیوی اللہ تعالیٰ فی قرآن مجید میں فرمایا و لا تقتلوا انفسکم اب اللہ کان
 بل مرجعنا یعنی اپنے نفسوں کو قتل نہ کرو تحقیق اللہ تعالیٰ تمہاری پر رحمت کرنے والا اور اس
 کہ حق نفس کا کہ وہ اوس پر واجب ہے وہ کہانا اور پینا اور لباس ہی اوس ہی کہ آدمی اوس کی
 قایم رہ سکی اور ادائی فرائض موم صلوٰۃ اور ارکان اور واجبات اوس کی سی ضعیف ہو جا
 اور وہ اپنی نفس کا خطہ ترک کری پس اگر وہ اوس کی قسمت میں ہی تو بنیہ طلب اوس کی پہنچ گیا
 اور کبھی وہ خطہ نفس کی خواہش نہ کری گرجب وہ بیمار ہو اور اوس کو کھا جائی کہ ظان چیر
 کہا تو وہ اوس کو بطریق ہوا کی کھادی کیونکہ اس وقت مرین کی حالت میں خطہ کی چیر گیا

استعمال کرنا اور کھانا اون کی لگو
 طاقت ادائی اور مشراط مصلوۃ کہ اردہوا جو حق ہو مثل صحت کی وقت میں کہ وہ قوت کی لگی اور
 حاصل کرنا ہو تو فقیر کو لائق ہو کہ وہ اور محبت فقر کی لگی گتا ہو اور جیسا کہ تو انگریز تو نگری سوزت
 فقیر کو چاہو کہ وہ اپنی خواری اور گناہ نہ ہا اوس سے زیادہ اپنی فقر سی لذت حاصل کری اور
 کو اور اون کی آئی کو اور اپنی پاسب محبت فقی کو پسند اور اختیار کری اور خلق اللہ کی قوت
 اور فقیر کی شرطوں سے کشادہ پیشاں اون کی جمع ہونی کو اختیار اور پسند نہ کرے
 اوس کا قوی تر ہو اور رفت کلائی تا کہ جب اوس کی پاس کہہ ہو تو صفائی حال میں قلب
 غمشی اور طیب اور موجود نہ ہو وقت کہ فتوحات قلیل ہو تو مانند شعار صالحین کی اوس کی
 دل کو تارک کو نانا اور نہ قوت اور نور قلب زیادہ ہو اور جو وقت نہیں سستی اوس کی
 اور پیس کری اور اوس کو وحشت دیوی اور اوس کو اوس کی رب سی غضبناک کر
 پس معلوم کری کہ بلا وقتہ میں ڈال گیا ہو اور اوس کو اوس کی فقر میں بڑا گناہ حادث ہو
 پس چاہو کہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں توبہ اور استغفار کری اور وہ اپنی گناہ کی تفتیش اور تنقیہ
 اور اپنی نفس کی طاعت کی طرف متوجہ ہو وی اور فقیر کا حق ہو کہ جس قدر اوس کا عیال
 بڑھتی جاوین تو رزق کی باری میں اوس کا دل اپنی پروردگاری زیادہ ساکن اور اذائق
 ہوتا جاوی اور وسط امتثال امر الہی جل شانہ کی ظاہر میں اون کی لگی کسب کری اور باطن
 دین اپنی رب کی وعدہ رزق پر ساکن ہو وی اور فقیر کری کہ رزق اون کا اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک حق تعالیٰ کی رزق کی پہونچا دیکھا وعدہ کیا ہو اور رزق کو مقدر کیا ہو
 اور وہ اوس کی ہاتھ سی یا غیر کی ہاتھ سی اون کی طرف آئیو اللہ پس اوس کو چاہئے
 کہ وہ اپنی کوس کی مدد میں سی ملکہ کری اور خالق اور خالق کی فیما بین یہودہ دخل
 غیبی بلکہ اون میں امتثال امر الہی کا کری اور اعتراض نہ کری اور شمنک ہو وی اور حضرت

پروردگار جل شانہ کو تہنم نگری اور حضرت پروردگار تعالیٰ شانہ کی ایثار و عہدہ میں شک
 نہ لادے اور کسی کی آگے شکایت نہ کری بلکہ شکایت اوس کی اللہ تعالیٰ کی جناب عالی میں ہو
 اور جناب باری ہی اوس کا خواہستگار ہو وی اور صبر کی توفیق میں اور اون کی حق میں
 ادائی امر کی لئی اور جو کہ مقدر ہوا ہوا اون پر اون کی رضامین اور اون کی اضافت میں
 اور الزام نہ ہو بت میں اور اون کی تسہیل اور تہنم نگری میں عرض اون کا اور سوال و کا
 ذات باری تعالیٰ ہی ہو پس اللہ تعالیٰ قریب ہی اور مجیب الدعوات ہی اور اس لکھ کہ اللہ تعالیٰ
 کی طرف سبب بیعت کی بندہ رجوع کری تو اللہ تعالیٰ بندہ کو متبلا کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ
 سوال میں الملح کر نیوالون کو دہورت رکھتا ہے اس لئی کہ از روی سوال کہ رب مر لو بس
 اور مردار عبدی اور غنی فقیری تمیز ہوتا ہے اور بندہ سبب سوال اور الملح کی تکبر اور غرور
 اور نخوت سی نکلتا ہے اور تو واضح اور ذلت اور فقار اوس کو حاصل ہوتا ہے اور حسب ال
 میں تو واضح اور ذلت اور فقار ثابت ہو گا تو ابابت سوال کی سیرتاً عاجلاً غیر اجل ثابت
 ہو گی علامہ اوس کی کہ تقبی میں اوس کا ثواب اوس کی لئی ذخیرہ ہو گا اور فقر کے ادب
 ہے کہ فقیر کی کو غم وقت مستقبل کا ہو بلکہ وہ وقت کی حکم پر مشغول ہو اور وہ وقت ثانی پر
 مطلع نہ ہو بلکہ وہ زمانہ حال کو اور اوس کی حدود اور قیاس اور ادب کو نگاہ رکھے اوس
 حال میں کہ وہ منگھنڈہ اور چشم پوشیدہ ہو اوس کی ماسوا سی خواہ وہ اعلیٰ ہو وی اوس
 یا وہ ادنیٰ ہو وی اور وہ فقیر کی حال کی طرف حرم نگری کہ اکثر ملکا اوس کی اوس میں ہی
 اور وہ مال اوس کی اہل کی لئی سلامت اور نعمت ہی مانند بعضی غذا کی کہ وہ ایک آدمی
 کی حق میں مانیت اور دوسری آدمی کی حق میں بیماری اور بلا ہوتی ہے پس بعض کے
 لئی ملائکہ ہے کہ یہ فقیر اے جسکے کھاد ہی پس ایسا ہی فقیر کے لئی لازم ہے کہ وہ اپنی نفس کو

کوئی حالت اختیار نہ کرے تا آنکہ وہ حالت بغیر اختیار اوس کی اوس کی نہ ہو کہ بلکہ اللہ
 تعالیٰ قدر محض اور ارادہ مجرد سی کبریٰ اور وہ اپنی اختیار سی اپنی نفس کو کسی حالت اور
 مقامات میں نہ لاوی تا آنکہ اوس کا کہ وہ مارتا ہو اور جلتا ہو اوس کی پاس آوی اور
 فعل اوس کا کہ وہ روکتا ہو اور دیتا ہو اور مصلحت کرتا ہو اور غنی کرتا ہو اور ہنستا ہے
 اور رولتا ہو اوس کو وہاں سی نقل کبریٰ اس لئی کہ یہ فقیر کی لئی مناسب اور اللہ تعالیٰ
 سی موجب قرب کی ہو اور ایسا ہی امر اہل علم اور اہل طریقت سلف میں جو معتقد
 ہستی گذرے اور فقیر کی آداب سی ہو کہ وہ تمام سماعت میں درود موت کی لئی منتظر اور
 مترقب اور مہیا ہو تا کہ وہ فقر کی رضامین اور اوٹھانی درود اذیت میں اوس کا
 معین ہو اس لئی کہ تھلا اور ترقب موت سی آرزو کوتاہ اور نفس شکستہ اور غلبہ ہو گا
 زائل ہوتا ہو اس لئی کہ حدیث شریف ہو قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر وامن
 ذکر ہادم اللذات یعنی بہت کرو یاد لذتوں کی گرانی والی کا یعنی موت کا اور فقیر کے
 آداب سی ہو کہ ذکر مخلوق کا اوس کی دل سی کل جاوی اور فقیر کی آداب سی ہو کہ جب
 کوئی غنی اوس پر آوی تو جو کچھ اوس کی دست رس ہو طعام سی یا میوہ سی اگر چہ وہ
 ہنوز شیئی بھی اوس سی تو انصاف کبریٰ اس لئی کہ فقیر اپنی دل میں اسباب سی محتر ہے
 پس وہ فقیر غنی سی کہ وہ اپنی غنا کی قید میں ہو ساتھ اشار کی ولی ہو لگا اوس وقت کہ وہ
 فقیر صاحب عیال تگمندی میں ہو پس وہ غنی کی لئی اوس چیز کی اختیار کر نہیں اپنی عیال
 تگمندی مگر اوس وقت میں کہ اوس کا عیال اشار میں خوش ہوں اوساں کی دلون
 موافقت اور صبر اور رضا اور صفت اور تقین اور انواراں کی لئی با نون اور جوارح
 اور نفسوں پر ظاہر ہوں پس اوس وقت بدل اور منہ اور تیار اور اسکاں میں

خوف نہ رہی اور فقیر کے آداب سی ہی کہ تنگدستی میں درج اور احتیاط کو ترک نہ کری پس
 فقر کے محرمات شرعیہ کی طرٹ بجا دی پس غریبیت سی خصت میں آوی اس لمی کہ درج
 مدار دین کا ہر اور طبع ہلاک دین کا ہر اور تندرنا دل شبہات کا فساد دین کا ہر جیسا کہ بعض صاحبین
 فی فرمایا ہے کہ جو شخص کہ فقر کی حالت میں درج کا ہمراہ نہ ہو وہی اور بغیر جانم کی وہ حرام کہا دی
 پس اوس پر واجب ہو کہ وہ اپنی دینی میں فقر کی حالت میں تاویلات کی طرٹ جلدی کرے
 بلکہ احاطہ کو کہ وہ غریبیت ہی اختیار کری فانہذا فقیر کے سوال کرنے کی آداب کی بیان میں
 سید الاخوان والاؤنا و سلطان الابدال والا فرد محبوب سبحانی حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر
 جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی غنیۃ الطالبین لکھا ہے فعن ادب الفقہاء تراک المسؤل للخلق
 ما دام یجد جندلا ما یغنیہ الخ یعنی فقیر کے آداب سی ہو کہ جبکہ وہ اپنی نزدیک فوہت کافی
 پاوی تو خلق سی سوال کرنے کو ترک کری اور جب ضرورت اور احتیاج اوس کو مضطر اور
 مجبور کری تو وہ بقدر حاجت کی سوال کری پس حاجت اوس کی اوس کی سوال کا کفارہ ہے
 پس اوس کو سوال کرنا مسلم ہی اور لائق ہے کہ وہ حتی الامکان اپنی نفس کی اوسوال نہ کری بلکہ اپنی
 میال کی لمی سوال کری جیسا کہ سنہ آگی اوس کو بیان کیا ہے پس اگر فقیر کے ہاتھ میں ایک انگ
 ہو اور وہ درم کا محتاج ہو تو جب تک کہ وہ انگ کو صرف نہ کری اور معلوم سی مالی نہ ہو جب
 اوس کو سوال کرنا مسلم نہیں جیسا کہ لکھا گیا ہے لا یظن من الغنیب شئی ما دام فی الجیب
 شئی یعنی جب تک کہ انجو جیب میں شئی ہوگی تب تک غیب سی کچھ ظاہر نہ ہوگا اور اوس کی سوال
 شرط سی ہے کہ وہ سوال کرنے میں دن کو نہ کیو بلکہ اشارہ اوس کا اللہ تعالیٰ کی طرف ہو اور وہ
 مخلوق کو مانند کیل اور امین کی کہ دن میں اللہ تعالیٰ کا نصف اور اللہ تعالیٰ کا فعل ہو جو
 پس فقیر خدا تعالیٰ کو چہر کر اوس کو پروردگار نہ سمجھو اور دن سی سوال کرنے میں اوس کا

مطلب اپنی اور اپنی اہل و عیال کی مال سی اودن کو خبردار کرنا ہونہ یہ کہ اپنی پروردگار
 عزاسمہ کا شکوہ اودن سی بیان کرنا مراد ہوا اور اودن کا سوال از روئی خبر گیری اپنی
 روزی کی ہو کہ وہ اودن سی پوچھی کہ ہماری دہ سٹی ہی کچھ تنہاری پاس سپرد کیا گیا ہے یا تم کو
 کچھ حوالہ کیا گیا ہے یا کوئی اذن تکو پہونچا ہے اور ای دکیل ای خزانچی ای امانت دار ای
 ملک ای فقیر ای وہ کہ ہم اور تو برابر ہن اوس مین کہ وہ اوس کی ہاتھ مین ہی اودا ملک
 اوس کا ہم دونو کی سوا ہی یعنی اللہ تعالیٰ ہی اور ہم دونو اوس کی پرورش مین مین
 جب وہ فقیر سطح پر سوال کر گیا تو اوس کو سوال کرنا جائز ہے اور نہ مین تو جائز نہیں اور
 ہر شرک و جال ریا کار بت پرست اہل طریقت کی لباس مین نکلنی والی مدعی کذاب منافق
 زندیق کو کہ امت نہیں پس گز فقیر کو دیا جاوی تو وہ شکر کری اور اگر منع کیا جاوی تو وہ صبر
 کری ایسی مین صفات فقیر صادق کی اور سوال کی رو کر نہ مین متوحش اور متغیر اور غصہ نہ
 اور کوئی اعتراض نہ کری اور اگر وہ رد کر نیوالی کے مذمت کر گیا تو اوس پر ظلم کر گیا کیونکہ
 وہ کلیل اور مامور ہی اور وکیل وہ ہی کہ وہ باذن اپنی آمر اور موکل معلی کے کہ وہ اللہ تعالیٰ عز
 اوس مین کہ اوس کی ہاتھ مین ہی تصرف کری بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کری اور اوس
 آسان اور سہل کر گیا سوال کری تاکہ وہ مطلق کے قلوب کو اوس کا سخر کری اور اوس کے
 لہی و شوار امر کو آسان کری اور اوس کی دہ سطرزق کو اوتاری اور اوس کو مقسم پہونچا
 اور اوس سی بہوک اور غلاب اور خواہ ہونا بندون کی طرف کو دور کری اور شاید اللہ
 تعالیٰ فی لوگون کی عطا کر کی ہاتھ کو اوس سی اس لہی رو کا ہو کہ اوس فقیر کو اپنی طرف
 پہیری اور وہ حق تعالیٰ کی دروازہ کا ملازم ہو وی اور وہ اپنی دعاسی سے اپنے
 تصرفی صحاب کو دور کر یس اوس کا اللہ تعالیٰ دینی والا ہونہ بندی فائدا ادب

حشر کی بیان میں غوث الاعظم قطب الانجم محبوب سبح حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی
 رضی اللہ عنہ فی غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے دینی لہ ان یحسن العشر مع اخوانہ -
 فیكون منبسط الوجه غایر جوس لم یعرف فیکر جاسے کہ وہ اپنی بھائیوں کی سادہ پوشاک
 اچھی رکھیں وہ کشادہ رو ہو نہ ترش رو اور اوس میں کہ وہ ارادہ کرنی ہوں اور ان کا کام
 نہو بشرطی کہ اوس کی کڑی شریعت میں رخنہ نہ پڑتا ہو اور مدد و شریعتی سے تجاوز کرنا اور
 از کتاب گناہ کا نہ ہو بلکہ وہ امور اباحت شریعی ہوں اور اس میں اذن شرعی ہو اور
 وہ لڑنی والا اور جھگڑنی والا نہ ہو اور وہ ہمیشہ اپنی بھائیوں کا مددگار ہو اوس شرط پر کہ ہنوز
 ذکر کیا اور اگر بھائی اوس کی مخالفت کریں تو وہ متحمل ہو اور ان کی اذیت پر وہ صابر ہو -
 خد رکھو والا نہ ہو اور ان کی طرف سے اپنی دل میں بدخلق اور حسد کا تخم نہ بونی مگر فریب
 غل غش سے پاک ہو اور ان کی غیبت کی حالت میں ان کی غیبت نہ کری اور ان کی عافیت میں
 بدخلق نہو اور بھائیوں کی غیبت کی حالت میں ان کی تکلیف دہنی والی چیز کو دور کرے
 اور خبی الامکان اپنی بھائیوں پر عیون کوڑا پیو اور اگر کوئی شخص ان میں سے بیمار ہو جائے
 تو وہ عیادت کری اور اگر اوس کو کوئی شغل عیادت سے باغ ہو یعنی اگر وہ بسبب کسی شغل کی
 عیادت کی نحو بخاک تو جب وہ تندرست ہو پس اوس کو تہنیت عافیت کی دیوے اور اگر وہ
 آپ مریض ہو جائے اور بعضی بھائی اوس کی عیادت اوس کی بکریں تو ان کو مدد دے جانے
 پس جب وہ بیمار ہو جائے تو عدم عیادت سے اوس کا مقابلہ نہ کری بلکہ وہ عیادت اوس کی کرے
 اور جس نے اوس سے پیوند اخوت کا قطع کیا ہو وہ اوس سے علی اور منہ اوس کو رد کیا ہو بلکہ
 دیوے اور جس نے اوس پر ظلم کیا ہو اوس کو حضور کرے اور جس نے اوس کی سبابتہ برائی کی ہو
 اپنی پاس اوس کو مدد دے کہ اوس پر اپنی نفس کو ملامت نہ کری اور بھائیوں کو اپنی ملامت

منع نگری اور بغیر ان پھائیون کی اون کی ملک میں حکم نگری اور اپنی جمیع حرکات اور
 سکنت میں دیر اور تقویٰ کو نہ پہولی اور اگر اوس کی پھائیون میں سی کوئی آدمی ہو
 مال میں اوس کی ساتھ انبساط کری یعنی نفع لیوی تو وہ خوشی اور سرور اور کشادہ دلی
 سی اوس کو قبول کری اور اوس میں اوس سی منت بانی اس لئی کہ خداوند کریم
 اوس کو اس کی لائق کیا ہو کہ اوس کی مال میں اوس کا بھائی اوس سی مباح ہوتا ہو
 اور اوس سی اوس کی حاجت روانی ہوتی ہو اور حتی الامکان کسی آدمی سی کسی چیز
 عاریت نہ لیو دی اور اگر کوئی پھائی اوس سی کچھ عاریت لیو تو وہ حتی الامکان اوس
 لوٹانہ لیو اس لئی کہ اوس فی سبب حاجت کی اوس سی عاریت لی ہو اور لوٹا لینا
 عاریت کا خلاف فوت ہی جیس کہ شرح میں لوٹا لینا ہدیہ اور ہبہ کا اچھا نہیں اور اگر
 وہ اوس پر قادر نہ ہو پس عاریت دینی میں جلدی کری اور عاریت سی منع نگری اگرچہ
 وہ ہر روز ہوا اس لئی کہ اوس کی مال کی لائق نہیں کہ وہ کسی آدمی سی سبب مال کی منفرد اور
 تنہا ہوا اس لئی کہ وہ این ہو کسی شئی کی بند میں نہیں پس کوئی شئی اوس کی ملک میں
 نہیں پس جو کوئی کسی شئی کا مالک ہو دی پس اوس چیز کا اللہ مالک ہو اس لئی کہ آدمی
 اوس کا بندہ ہو کہ جس کی ہاتھ میں اوس کی زمام اختیار کی ہو بلکہ وہ اوس شہیار کو
 کہ وہ اوس کی ہاتھ میں ہو اللہ تعالیٰ کی ملک کی دیکھی اور جمیع آدمی عباد اللہ ہیں اور
 سب اللہ تعالیٰ کی ملکیت میں مساوی ہیں اور جو کہ غیر کے ہاتھ میں ہو اوس میں
 حکم شرع کو اور عریح کو اور اوس کی حفظ حدود کو استعمال میں لاوی تاکہ وہ مباحیزہ فاقہ
 سکے نہ مری ہو اور اوس کو لائق ہو کہ جب اوس کو محنت اور فاقہ لاحق ہو تو مہیا کن
 وہ اپنی پھائیون سی اپنی اوس مال کو مخفی رکھو تاکہ بسبب محنت اور فاقہ اوس کی مالوں

دل پریشان نہ ہو اور اس کی لمبی تکلیف نہ کریں اور دیسا ہی جب اس کو غم اور غم
 لاحق ہو تو وہ اس کو اپنی بہائیوں پر نظر نہ کریں اور ان کی فحش اور سرور اور
 راحت اور لذت کو منہ نہ کریں اور اگر اس کی بہائیوں کو غم اور ہم لاحق ہو اور
 وہ بخلات اس کی فرحت اور خوشی کو ظاہر کرتے ہوں تو وہ ان کو ظاہر اظہار
 نشاط اور خوشی میں مساعد ہو دیں اور ان کی اور ان کی وحشت اور خزن اور غم کو
 کہ وہ اس میں ہنسی نہ کریں اور اس چیز سے کہ وہ مکروہ جاتی ہوں ان کا مقابل
 نہ ہو اور وہ کسی شے میں ان سے متعلق نہ ہو دیں اور لائق ہو اس کو حسن عشرت کی
 ادب میں اگر وہ کسی شے سے وحشت پاوی تو چاہئے کہ من خلق سے ان سے کلام نہ کریں اور
 اپنی دل کو اس کی طرف مائل نہ کریں تاکہ وحشت نہ ہو اور لائق ہی اس کو کہ وہ کہیں
 بہائی سے بلکہ ہر ایک آدمی سے اس حیثیت سے معاشرت نہ کریں کہ وہ کسی کو اس کی
 حد سے تجاوز نہ کرے بلکہ جس پہ کہ وہ آدمی ہو اس کی متابعت نہ کریں جب تک اس میں
 خلاف شرع نہ ہو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ائمانا معاشر
 الا نبیاء ان یحدث الناس علی قدر عقولہ یعنی ہم گروہ انبیاء کی بامور ہوں ہمیں
 کہ آدمیوں سے مقدار ان کی عقل کی بات کریں اور لائق ہو کہ وہ بہ نسبت اپنی کمترین
 کی ساتھ شفقت کی اور بہ نسبت اپنی فوقی رتبہ والوں کی ساتھ اہمال اور تعظیم کے اپنی
 جیسی آدمیوں سے ساتھ احسان اور ایثار کی معاشرت نہ کریں فائلا فقر کی کہانے
 کی آداب کی بیان میں غوث الاغواث قطب الاقطاب محبوب سبحان حضرت محمد بن
 شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مفتیہ الطالبین میں لکھا ہے من ذالک ان لا
 یاکلوا بالشرا ولا یصلوا الغفلة بل یدکروا اللہ عن دجل یقولون ہم عند اللہ

مینسونہ الخ یعنی کہاں سے آداب سے یہ ہے کہ فقرا طعام کو حرص سے اور غفلت پر نہ کھائیں
 بلکہ وقت کھانی طعام کی وہ اپنی دونوں سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کریں اور اللہ تعالیٰ کو نہ
 بھولیں اور کھانی کی آداب سے یہی کہ بڑی رتبہ والوں سے پہلی طعام کی طرف اپنی ہاتھ
 لے کر کریں اور کھانی کی آداب سے یہی کہ وہ غیروں کو کہیں کہ کھا اور کوئی شے اپنی
 آگے سے غیروں کے آگے نہ کہیں نہ خدمت کی طریق پر نہ انبساط کی طریق پر مگر محتاج
 طعام پس اون کو اون کی لئی ایسا کرنا مسلم ہے اس لئی کہ یہ اوس سے ایک نوع
 کی خدمت ہے اور وہ صاحب طعام کو بھی کہیں کہ ہماری ساتھ کھا اور جب اوس کو
 ایک جگہ پر بیٹھا یا جادی پس وہ اور جگہ کو اپنی بیٹھنے کی لئی اختیار نہ کری اور وہ بیٹھو
 جس جگہ کھا جاوی اور جب تک کہ اوس کا رفیق کھا رہا ہو وہ طعام سے اپنا ہاتھ نہ
 نکالی یعنی وہ اوس کی ساتھ کھانا نہ ہی تاکہ اوس کا رفیق شرمندہ نہ ہو جائے پس وہ
 اوس کو منع کرنی پر حمل کر گیا اور نہیں لائق کہ فقیر کی آگے سے طعام کو اٹھایا جاوی
 جب تک کہ وہ کھا رہا ہو اور جب تک کہ اوس کی آنکھ طعام پر ہو اور اوس کو اگرچہ
 آرزو طعام کی نہ ہو تب بھی اپنی اصحاب کو کھانی پر یاری دہوئی جب تک کہ وہ خلاف
 شرع کا نہ ہو اور لائق نہیں کہ وہ دینے خواں پر کسی آدمی کی مونہہ میں نقد دیوی
 اور اگر ساقی پانی لاوی تو وہ پانی سے اعراض نہ کری اگرچہ ایک قطرہ ہی ہو اور
 اگر صاحب طعام کا خدمت کی لئی ادبھی یا اوس کی ہاتھ کو دھو لائی تو وہ اوس کو
 منع نہ کری اور لائق ہو کہ عزت سے اغنیاء کی ساتھ اور انپاری فقر کے ساتھ
 اور کشادہ روی سے بہائیوں کی ساتھ کھاوی اور وہ طعام کا خطرہ دل میں نہ لاوی
 مگر اوس وقت کہ طعام حاضر ہو پس اس وقت کھاوی اور کسی آرزو میں نہ اپنی کھا

مساعد ہووی شاید کہ وہ آرزو اوس کی لہو مقسوم میں نہ ہو پس وہ نہ پاوی گا اوس کو
 ہرگز نہیں بہ سبب اوس آرزو کی اللہ تعالیٰ سی وہ محبوب رہیگا اور سبب اوس کے
 وہ اپنی طاعت سی اور اپنی حال کی نگاہ رکھو سو روگردان ہو گا پس جب وہ اوس آرزو
 اعراض کر گیا اور اپنی حال سے مشغول ہو گا تو وہ سلیم رہیگا پس اگر اوس کی مقسوم میں ہر گز
 تو آرزو اوس کی موجود ہوگی اور وہ اوس کو کہا نیگا اور اللہ تعالیٰ کا شکر بجا لایگا
 اور وہ کہا نیگا اپنا مقصود مقہر نہ کری اور وہ اپنی طلب کو اوس سی متعلق نہ رکھی اور اوس کو
 اپنی نفس کی حدیث نہ ٹھہری بلکہ وہ اپنی حقیقت میں یہ سمجھو کہ نفس میل بغیر ہی اور کہانی سے
 اور پستی سی اور شہوات سی اوس کو نگاہ رکھنا ضرور ہی تاکہ نفس مرض سی شفا پاوی اور مریض
 ہوس اور شہوات نفسانی اور امیدیں اوس کی نفس کی بیاریان میں اور اللہ اوس کا
 طبیب اور دوا کرے تو الہا ہوس ہر گاہ اللہ تعالیٰ ملوک ہاتھ پر کہا نا پتیا ہی تو وہ اوس کو
 کہاوی اور جانی کہ اوس کی دوا اور غایت اوس میں نہ اور طعام میں اور وہ اپنی جمیع
 حرکات اور سکنا میں حفظ حال اور مراقبہ سی اور جمیع اشتیاء کو اپنی دل سے نکالنی کے
 اور کسی شے کو بطرف میل نہ کرے اور کسی شے کیساتھ طمانیت نہ لینی ہی مشغول ہووی ۔
 فائدا آپس میں فقر کی آداب کی بیان میں یہ الافواٹ سلطان الاقطاب محبوب
 حضرت علی لدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی تفتیحة الطالبین میں لکھا ہے
 من ذالک ان لا یمنعوا شئنا یكون لهم من اصحابهم من تباہیم و سباجید و صما
 و لبهم و ما یجری بجلالہم یعنی فقر کی آداب سی ہو کہ اپنی اشتیاء کو از قلم کپڑوں اور
 سجادوں اور کوزوں اور وہ کھادوں کی قیام مقام ہوں آپس میں ایک دوسری شے نہ کریں
 اور اگر کسی فقیر نے اپنی قدم سی اور فقیر کی سجادہ کو کہند لا تو وہ فقیر کو میں کا سجادہ ہو گا

متوشش ہووی اور وہ غیر کی سجادہ پر اپنا پاؤں نہ بکھی اور وہ اپنی سجادہ کو اوس
 فقیر کی سجادہ پر کہ وہ اس سے رتبہ میں فوق ہو نہ بچائی اور اگر کوئی فقیر اوس کی موت
 کی طرف اپنی ہاتھ کو لٹھا کری تو وہ اوس کو منع نہ کری اور وہ اپنی ہاتھ کو کسی کی موٹی
 کی طرف لٹھا نہ کری اور کسی فقیر سے طلب خدمت کی نہ کری اور وہ اپنی نفس سے ہر ایک
 کی خدمت نہ کری اور وہ فقرار کی قدم کو دبا بی یعنی مشت ال کری اور اگر کوئی فقیر اوس کی
 پاؤں کو دبا نا چاہی تو وہ اوس کو منع نہ کری اور جب وہ حمام میں باوی تو فقرار کی
 آداب سے نہیں کہ وہ کسی دلاک کو اپنی دلاک پر مقرر نہ کری اور اگر بعضی فقیر اور بعضی
 فقیروں کو دلاک کریں تو وہ اوس کو منع نہ کریں اور اگر کوئی اس کی خر تہ کی طرف یا
 سجادہ کی طرف یا اور کسی کی طرف نظر نہ کری تو وہ اوس سے بوقت میں اوس شئی کو اوس فقیر
 کی طرف پہنکی اور اوس کو اٹھا نہ کری اور نہیں لائق کہ وہ فقرار کو کھانی کی
 دمت اپنی انتظار میں رکھی اور ویسا ہی ہر چیز میں حتی الامکان کسی کو دل کو نظاری
 اید اندیوی اس لئی کہ بنگر لائی کہینچو والا ہوتا ہو اور جب وہ کسی فقیر کو طعام دیو
 تو وہ اوس کو انتظار کی جس میں نہ ڈالی اس لئی کہ شور بی کا اور سالی کا انتظار نہ دلت
 ہی اور نہیں لائق کہ وہ کسی شئی کو حتی الامکان وغیرہ کری اور جب طعام بہت ہو تو بعد
 دہنی طعام کی وہ آپ کھادی اور مہا کمں فقرار کی لئی پاکیزہ طعام لائیں وہ کوشش نہ کری
 اور اگر وہ گروہ میں ہو پس اوس کو لائق نہیں کہ کسی شئی کو کھانیں یا کسی چیز کی لینے
 اوس گروہ سے الگ ہووی اور اگر فتوحات سے کوئی چیز اوس کی پاس آوی تو اوس کو
 لائق ہو کہ اوس چیز کو اوس گروہ کی درمیان پہنکی دیو اور اگر وہ آپ مریض ہو
 اور وہ گروہ میں ہو پس محتاج ہووی تخصیص دوا اور نہ کی طرف پس اوس کو

لائق ہو کہ وہ اوس میں جاہت سی اذن مانگی اور اگر وہ کسی باطن میں یا کسی مذرتہ
 میں اوتری کہ اوس میں کوئی شیخ ہو یا خادم ہو پس لائق ہو کہ وہ ساتھ حکم اوس شیخ کی
 ہو اور وہ کوئی فعل بغیر دریافت اوس کی نگری اور جب وہ کسی قوم میں وارد ہوئی
 پس اوس کو لائق ہو کہ اوس پر کہ وہ قوم ہوں اور ان کی موافقت کنی اور لوگوں کی
 لائق نہیں کہ تسبیح کی پڑھو سی یا قنارت سی وہ اپنی آواز کو فقرا میں بلند کری بلکہ
 وہ اون سی فخر کری یا یہ کہ نقل کری اوس کو فقرا سی یا اعتبار مبادت باطن سی یعنی اوس کو
 وہ اپنی ہی میں پڑھتا رہی اور اگر وہ خواص ذی اسرار سی ہو پس آواز کی بلند کنی نہیں
 اوس پر کلفت نہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ منولی اوس کا ہوا و آواز کو گھٹایا اوس کی لئے
 اور امر کر گیا اور نہ ہی کر گیا اوس کو اوس میں اور جاہت کی قلوب کو اوس کا
 مسخ اور اوس پر مہربان کر گیا اور بہر گیا اون کی دلون کو اوس کی دوستی سی اکیترہ
 اور اوس کی ہیبت اور احترام سی دوسری مرتبہ اور ایسا ہی لائق نہیں کہ وہ اپنی آواز کو
 بغیر تسبیح کی کسی کلام سی بلند کری اور جب وہ قوم میں ہو پس لائق ہو کہ وہ اون قوم کی
 ایک آدمی سی سرگوشی نگری اور مخفی سخن کہی اور وہ فقرا میں ختمی لاسکان دنیا کی اور کہاں کی
 چیز کی بات نگری اور فقیر کے شرائط سی ہو کہ مہا اکمن کسی چیز کو نہ لکھو بلکہ وہ مکتوب کی اصل سے
 اور قلوب کی مراقبہ سی اور حفظ حال اور تفکری مشغول ہو وی اور فقرا کی رد و قبول میں
 بہت نہ پڑھی اور جب وہ روزہ رکھیں تو وہ اوس میں اون کا موافق ہو وی اور
 جب وہ منظر ہوں تب وہ بھی اون کا اوس میں موافق ہو وی اور وہ اکیلا اون ہی
 روزہ نہ کہی اور جب وہ جاگتی ہوں تو وہ نیند نگری اگر جب کہ اوس پر نیند غالب ہو پس
 اون سی اکیلا ہو وی اور نیند نگری اوس مقدار پر کہ نیند کا جو ش ٹوٹی اور نہیں لائق

اوس کو کہ ختی لامکان وہ کشتی شعی کی آرزو میں تقدیم کری اور فقر پر اوس کو اختیار
 کری اور اگر کوئی فقیر اوس سے کسی چیز کو طلب کری لیکن اوس کو رد نہ کری اگرچہ وہ
 قلیل ہو اور اوس کی دل کو ملوث شطاری ایذا نہ دیو جب کوئی فقیر یا کوئی آدمی اوس
 مشاورت کری پس وہ جواب کی دینی میں عجلت نہ کری اور اوس کی کلام کو قطع نہ کری بلکہ
 اوس کو مہلت دیو تاکہ وہ جمیع مافی الضمیر اپنی اول کو خالی کری اور اوس کو رد اور
 انکاری جواب نہ دیو اور جب وہ اوس سے فایز ہووے اور زاری اوس کی صواب پر نہو
 تو پہلی اوس کی موافقت سے اوس کو قبول کری اور کہی کہ یہ وجہ ہی پس جو کچھ کہ اوس کی
 نزدیک صواب ہو نرمی سے اوس کو بیان کرنی کہ درستی اور وحشت سے اور اوس کی اذا

سی ہو کہ وقت کہاں بھی نہ وہ طعام کی مدح کریں اور نہ ذم کریں فائدا فقر اس کی لئی اپنے
 عیال اور اولاد کی خاطر فقہ معیشت کی بیان میں غرث الاعظم قطب لافتم محبوب سبحانی حضرت
 علی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی ضیئہ الطالہین میں لکھا ہے من ذلک
 حسن الخلق والافتان علیہم بالمعروف بما امکن الخ یعنی فقر اس کی آداب سی
 ای من خلق ہذا نفعہ دنیا عیال کا مطابق امر شرعی کی جیسا کہ ممکن ہو اور جب وہ اوس
 چیز کا مالک ہووے کہ اوس کو وہ چیز اوس دن کفایت کری پس وہ کل کے خرچ کے
 لئی اوس سے کچھ نہ کہی اوس مال میں کہ اوس کو اوس چیز کی اوسی دن حاجت ہو اور
 اگر اوس دن کی خرچ سی کچھ زاد ہووے پس وہ کل کی لئی اپنی عیال کی خرچ کے
 واسطی اوس کو ذخیرہ نہ کہ اپنی واسطی اور وہ کہا بادی مگر عیال کی متابعت سے بلکہ
 اپنی عیال کا مثل خادم کی اور دلیل کی رحمی اور وہ اوس کی ساتھ ایسا نہ تاؤ کرے
 یہاں تاں نہی تاکہ سی کرتا ہی اور وہ اپنی عیال کی خدمت میں اور اوس کی واسطی ملکیت

اور ہٹانی میں اور اذکی مصالح کی کوشش کر نہیں خدا تعالیٰ کی احکام کی سچا اور نئی تصدیق
 کری اور وہ اپنی نفس کی خدمت کو چھوڑ کر اپنی عیال کی خدمت کو اختیار کری اور وہ
 خود عیال کی کہلانہ کی غرض سے کہاوی اور اون سے اپنی نفس کی خواہش کی پیروی کر نہ کیا
 باعث نہووی اور اگر اوس کی پاس پائی شے ہو کہ وہ شے اوس کو جائزی کی ایام میں کام
 آوے گی اور وہ گرسپون کی ایام میں اوس چیز کی قیمت کا قنح ہو تو وہ اوس کو گرسپون کی
 ایام کی کارروائی کی لے فروخت کر لی اور اگر اوشی اپنی کسبے اوس دن کا خرچہ حاصل
 کر لیا ہو اور وہ اوسیدن کی کسبے عیال کی کل کی دن کے خرچے کی لے ہی حاصل کر
 سکتا ہو تو وہ اوسی روز کی کفاف سے قناعت کری اس لے کہ فقیرین یا کفے سے قناعت
 کرنا واجب ہے اور کل کے دن کی مذہب کو کل دن پر چھوڑی اگر اوس کو توکل میں اور صبر
 میں اور رنج کینچہ میں اور بہو کہ میں اور سختی میں طاقت ہو اور اوس کی عیال کو نہو
 پس اوس کو جائز نہیں کہ وہ اپنی نفس کی حالت پر اون کو چھوڑی بلکہ وہ اُنکی لے کسبے
 اور اگر وہ اپنی عیال سے اطاعت اللہ تعالیٰ کی اور حسن پیرت اور عبادت مشاہدہ کری
 پس اوس پر لازم ہے کہ اون کو کسب مال اور مباحات سے کہلاوی تاکہ وہ طاعت اور
 صلاحیت کا فخر لاوی اور اون کو وہ حرام سے کہلائی پس وہ عیال اور گناہ کا فخر لاوی
 اور وہ اپنی نفس کی عمل کی اصلاح میں اور صدق میں اور طہارت میں کوشش کری تاکہ
 اللہ تعالیٰ حسن مبر میں اور حسن طاعت میں درمیان اوس کی اور درمیان اوس کی عیال
 کے اصلاح کری اور اون کو اون کا موافق کری اور اوس کی صلاحیت کی برکت اور
 عیال پر خود کری قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اصاب ما بینہ و بین اہل عیالہ
 اصاب اللہ ما بینہ و بین الناس یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

کہ جو کوئی اوس امور کو کہ در میان اوس کی اور در میان اللہ تعالیٰ کی مین اچھا کرے گا
 اللہ تعالیٰ ہون امور کو کہ در میان اوس آدمی کی اور در میان اور آدمیوں کی مین
 اچھا کرے گا اور عیال ہی آدمیوں ہی ہے اور جب کوئی مہمان اوس کی گھر مین وارد ہو
 پس اوس پر واجب ہے کہ جو چہ کہ وہ مین مہمان کو کہلا دی اوس سی اپنی عیال کو ہی
 کہلا دی اور اگر اوس کو دوست اور محبت ہو پس اوس کو چاہی کہ وہ طعام کو دافر
 کری تاکہ وہ طعام سب کو کفایت کری پس دن ی کچ جاوی اور اگر اوس کو فقر اور
 قلت اور تنگ دستی ہو اور وہ اپنی عیال سی اختیار اور رضا کو شاہدہ کری پس اسوقت
 طعام کو مہمانوں کی لئی اختیار کری اور اوس کو اوس پر اختیار کری اگر در صورتیکہ مہمان
 کچھ کچھ عادی تو اوس کو براہ تبرک کی وہ کہالین پس اللہ تعالیٰ اوس کا عوض اوس کو
 دیوے گا اور جو کچھ کہ اوس کی پاس ہے اوس مین برکت اور وسعت ڈالی گا پس تحقیق
 مہمان اپنی زرق کی ساتھ وارد ہوتا ہی اور مکان والوں کی گناہوں کو لیجا تہے
 میسا کہ یہ حدیث مین آیا ہی اور جب ایسی فقیر کو کہ وہ صاحب عیال اور صاحب اہل اس
 دعوت مین بلایا جاوی پس فوت سی نہیں کہ وہ فقیر اپنی عیال کو فاقہ مین چوڑ دیوی
 اور خود دعوت مین جا کر اپنی حصول شہوت کو یعنی اپنی پیٹ بہر نیکیو اپنی عیال کی فاقہ
 اختیار کر لیوی اور بر شریعت اور طریقت مین جائز نہیں کہ وہ دعوت مین اپنی عیال کی
 لئی طعام کو چھپائی اور وہ ذلت اٹھائی پس اوس کو دعوت مین کوئی آدمی نہ بلاے گا
 پس چاہی کہ وہ اپنی عیال کی ساتھ صبر کری اور اگر صاحب دعوت مین فوت ہوگی
 اور اوس کو معلوم ہوگا کہ فقیر مہمان صاحب عیال ہی تو اوس کو لائق ہے کہ وہ اکیلا
 اوس کو دعوت مین نہ بلای بلکہ فقیر مہمان کا دل اوس کی عیال کی فکر سی خالی کری

قدر طعام کی ادن کو اختیار ہوا تو ناطعام ادن کی طرف ہیجری اور مہمان فقیر کو اس
 سی آگاہ کری اور فقیر پر واجب ہو کہ وہ اپنی اہل و عیال کو شریعت اور ظاہر علم کے
 ملازمت سے تادیب کری اور کم و بیش علم کی مخالفت کرنی پر ادن کو قوت نہ دیوی اور
 اس کو لائق نہیں کہ وہ اپنی اولاد کو حرفت سیکھو کی لئی بازار بھیجے بلکہ ادن کو وہ دین
 احکام سکھاوی اور دنیا کی طلب کر نیکی ترک پر ادن کو باعث ہو دی بگڑاوس وقت کہ
 اوس پر فقر اور قلت صبر و زسوائی اور اختیار حقیق کی غلبہ کری پس چاہو کہ وہ آپا پنچ
 عیال اور اولاد کو ساتھ کسب کر نیکی اور تحصیل معاش کی مشاغل کری تاکہ وہ اور آدمیوں
 معاش میں متغنی ہوں پس اشتغال کسب اور شغال سی ساتھ خط حدود شرع کی افضل ہو
 اور وہ اپنی اولاد کو والدین کی حقوق کی مراعات کی وجہ سی اور حقوق بی دور ہونیکے
 اور اپنی عیال کو اپنی حق کی مراعات سی اور صبر اور طاعت کی فضیلت سی وقف اور تنبیہ
 کری فاعلم لا فقر کی سفر کر نیکی آداب کی میان میں غوثنا و غوثینا و سیدنا و محدونا
 و جد والدنا محبوب سنجہ حضرت محمد بن عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی -
 فضیلتہ الطالبین میں لکھا ہوا ہے کہ ان یكون سفیالو من الخرج من اوصاف
 المذمومة الى صفاته المحمودة الخ یعنی واجب ہو کہ عادات مذمومہ سی صفات محمودہ
 کی طرف نکلتا سفر مومن کا ہو پس وہ سائنہ درست کرنی اپنی تقویٰ کی ہوا ہوس نفسانی
 سی مولیٰ کی رہنا کے طلب کر کے کی طرف نکلی پس جب فقیر ارادہ کری کہ وہ اپنی شہری سفر
 کری پس دل ہی کہ اوس پر واجب ہو کہ وہ پہرہ ہو کہ وہ اپنی دشمنوں کو راضی کری اور وہ اپنی
 والدین سی یا ادن اختیار کری کہ وجوب حق میں وہ والدین کی حکم میں ہوں مانند چا اور
 مامو اور دادا اور دادی کی وہ اذن سفر کا مانگی پس جب وہ اوس کی سفر کر نیکی نہ ہو

پس وہ نکلی اور اگر وہ صاحب عیال کا ہو اور انکی سفر کر نہیں اؤن کی حضرت اور ضائع
ہونا ہو پس اوس کو سفر کرنا لازم نہیں مگر بعد اصلاح اؤن امور کے یا اپنی ساتھ ہر وہ بھائی
اؤن کی قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انی بالمرء اذا شئان یضیع من یقوت یعنی حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کافی ہو مرد کی لہو از روی گناہ کی پہلہ کہ ضایع کر دے اور
کہ وہ قوت دینا ہو اوس آدمی کو کہ اوس کا کفایت اوس پر واجب ہو چوڑ دینا گناہ ہو اور
فقیر کے شرط سے ہے کہ جب وہ مسافر ہو تو دل اوس کا اوس کی ساتھ ہو کسی ملاقات کی طرف
دل اوس کا ملتفت نہ ہو اور کسی مطلب سے دل اوس کا متعلق نہ ہو پس جس جگہ میں کہ وہ
اوتری دل اوس کا اوس کی ساتھ ہو اور دل اوس کا فارغ اور بے اشتیاسی غالی ہو
جیسا کہ ابراہیم بن دوحہ سے مروی ہے کہ اوس نے کہا کہ میں ابراہیم بن شیبہ کیساتھ باد میں
داخل ہوا پس اوس نے مجھ کو فرمایا کہ جو شئی ملاقاتی تیری ساتھ ہے اوس کو پہنکیدی پس
میں نے بغیر نیار کی سب چیز کو پہنکدیا پس اوس نے فرمایا کہ میری دل کو مشغول نہ کر جو شئی کہ یہی
ساتھ ہے اوس کو پہنکیدی پس نیا کو بھی پہنکدیا پس اوس نے فرمایا جو چہ ملاقات سی تیری ساتھ
ہے پہنکیدی پس میں نے یاد کیا کہ میری ساتھ تسمہ چڑکیا ہو جاتی کی لمبی پس میں نے اوس کو بھی پہنکدیا
پس منہم ہر خدا تعالیٰ کی کہ نہ محتاج ہو این راہ میں تسمہ کی طرف مگر کہ اوس کو اپنی آگے
چلایا پس ابن خبیبہ نے فرمایا کہ ایسا حال ہے اوس شخص کا کہ وہ صدق ہو اللہ تعالیٰ کی ساتھ معاملہ
کری اور نہیں لائق فقیر کو کہ وہ سفیرین اوس آعدا کو کہ وہ اوس کو خضر میں پڑتا تھا
کو تاہم کری اسکو کہ غمراؤن کی احوال کی زیادتی ہے پس لائق نہیں کہ سبب سفر کی اؤن کا
اور احوال میں غفل حاصل ہو اور رخصت ضعیفوں اور عمام کی لہو ہی اور ساقیہ اور خواص
رخصت سے کیا کام ہے بلکہ ہمیشہ جمیع احوال میں اؤن کی ساتھ ہا سببان قایم ہوں اور وہ

حفاظت دایمی میں ہر اور ادون کی ساتھ دوست ہمیشہ ہر اور ادون کا اس دوست کے
ساتھ زائد ہر اور ادون کی ساتھ غارتقاہم ہی اور مدد الہی تعالیٰ شانہ کی ادون کو پی
در پی پہونچنی والی ہر اور تصرف ادون کو لازم ہر اور شکر باطنی ائمہ حضرت امینہ تعالیٰ
شانہ کا انبوی کی نزدیکی ادون کی پہونچنے والا ہر پس سفروں کی لمبی قوی تر ہے
اور اس مطلب کی لمبی کہ وہ در پی ادون کی ہین سفر لائق تر اور احسن تر ہے اس لمبی
کہ اس سفر میں ادون اسبابی کہ وہ ارباب ہین اور اس خلق سی کہ وہ بت ہین
اور وہ شیطان سی اشہد ہین بعید ہونا ہر اور لائق ہر فقیر کو کہ وہ اول سفر میں اپنے
دل کی رعایت کری اور حفاظت پر نہ نکلے اور سفر میں کوشش کری تا وہ اللہ تعالیٰ کو
انجی دل سی نہ بھولی اور اس کو لائق نہین کہ وہ دجہا من الوجہ کسی غرض اغراض دنیا کی
کے لمبی سفر کری بلکہ سفر اس کا اطاعت الہی بل جلا کہ کی ادا کی لمبی یا حج کی لمبی کسی
شیخ کی زیارت کر کے لمبی یا کسی واضح موضع سی اپنے قلب کو کہ درت سی صاف اور اپنے
زندگانی کو کامل نہر پاوی پس وہ اسی موضع کو لازم پکڑی اور وہ اس موضع سی بدر
نہودی مگر امر یقینی الہی سی یا فضل محض اور تقدیر حق تعالیٰ سی پس اس وقت جاہو کہ وہ
اس طرف جادی کہ وہ امر کیا جادی یا ادبائی اس کو تقدیر جب کہ وہ ادون سے
ہو کہ وہ قضا اور تقدیر کی تصرف میں ہین یعنی بغیر ارادہ اور کوزوائی کی وہ قضا اور تقدیر
تصرف میں ہین اور ہو اس اور ارادات اور آرژوین ادون کی زائل ہوئی ہین
اور وہ اپنی ہی غانی ہین اور وہ اللہ تعالیٰ کی مراد اور محبوب ہین اور جو وقت کہ فقیر
کی لمبی بعضی مواضع میں جاہ اور قبولیت ظاہر ہو وی پس اس کو لائق ہو کہ وہ اس
موضع سی نکل جادی اور اس قبول کو اپنی نفس پر تشویش دیوی تاکہ وہ بسبب قبول

فلائق کی اللہ تعالیٰ سی نفی اور محبوب نہو پس اوس کا خلق نصیب ہو اور بہرہ جی
 کہ اوس میں ہوا ہوس نفسانی موجود ہو اور جب وہ زائل ہو جائے پس اوس کے
 آگے خلق کی لہجہ وجود نہیں اور اذکی قبولیت کو اوس فقیر کے نفس میں اثر نہیں
 پس وہ اوس فقیر کے قلب سی خارج ہیں اور درمیان اون کی دل کی اور درمیان خلق کے
 حجاب اور پاسیان ہیں کہ اوس کی دل کو دخول خلق سی نگاہ رکھتے ہیں تاکہ شرک نہ ہو
 پس توحید صرف پر آگندہ ہوگی اور لائق ہو کہ فقیر کی لہجہ کہ وہ سفر میں حسن خلق سی اور مددگار
 سی اور ترک مخالفت سی اپنی اصحاب کی ساتھ مامورت کری اور وہ اون کی خدمت میں مشغول
 ہو وی اور اون بیچ کسی سی وہ طلب خدمت کی انگری اور اوس کو لائق ہو کہ وہ ہمیشہ سفر
 میں ہمارت پہری اور اگر در صورتیکہ پانی موجود نہ ہو تو وہ تمیم کری جیسا کہ حضرت ہمار
 پر رہنا اوس کی لہجہ منتخب ہو اس لہجہ کہ وضو ہتیار مومن کا ہی جیسا کہ حدیث میں آیا ہے
 اور شیاطین اور جمیع مودی سی وضو اوس کی لہجہ امان ہو اور اوس کو لائق ہو کہ وہ توبہ
 امار کو اپنا صاحب مکری خصوصاً سفر میں پس تحقیق مصاحبت امار دلوں رسیدہ کی شیطان
 کی دوستی ہی اور شری اور فتنہ سی اور متابعت ہو اسی اور فبا ک نفس سی اور جہت
 قریب تر ہی اور اون کی محبت میں خطر عظیم ہی مگر یہ کہ فقیر اون سی ہو کہ اون سے
 شیوخ اور علماء با مہمت آگرتے ہوں اور وہ نگاہ رکھیں گے ہوں اور اہم اور
 رہنماری الہی عز اسمہ کی اور سکھانید الی خیر کی اور خلق کو عذاب الہی جل شانہ کی
 ڈرانی والی اور خلق اخلاق بد کو پاک کر نیوالی اور درمیان حق اور درمیان خلق کے
 درمیان ہوں پس اس وقت خوف نہیں کہ وہ امار وی یا شیوخ سی صاحب ہو
 اور جب وہ کسی طلبہ میں داخل ہو اور اوس میں کوئی شیخ ہو پس لائق ہے کہ وہ اچھا

اوس چہ سلام کر میو اور اوس کی خدمت کر میو اور وہ اوس کی طرف بزرگی اور شہرت اور تعلیم کی
 آنکھیں دیکھتا کہ وہ اوس کی فائدہ ہی مقصود نہ ہو اور جب اوس کی لئی کوئی شہ آوی بیرون
 بغیر مصاحب کی اپنی لئی اوس کو قبول اور اختیار نہ کری اور جب ایک آدمی کو اوس کے
 بارون سی قدر واقع ہو یعنی بسیار ہو وی پس وہ اوس کی ساتھ ہیر سی اور اوس کو ضایع
 نہ کری اور اللہ تعالیٰ توفیق دینے والا صواب کا ہر باب میں اپنی رسالت کو غوث الاعوان ربانی تھب
 الاقطاب صمدانی محبوب سنجہ حضرت محی الدین شیعہ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دعائیہ
 رباعی پر ختم کرتا ہوں جس کا اردو ذکر اطالع حق کو بہت مفید ہو ۱۰ یارب زکناہ غریش منہ علم ۱۰
 ذکر قول بد و فعل بد خود خجلم یعنی بدلم نہ عالم قدس ہرینہ ۱۰ تا نحو شود خیال فاسد نہ ولم ۱۰
 جب یہ رسالہ اتمام کو پہنچا تب فقیر مودودی مؤلف فی چاہا کہ ضمیر اس رسالہ کا در فضیلت
 ذکر اور اہل ذکر اور مکان ذکر کے اور در باب ذکر لطائف سبعہ کی اور مقام اودن کی کہتی کہ
 اگر کوئی آدمی تو باو بیعت و ماتہ علقہ لکھ فوائداہن سالہ شستی ہوز خرواری میں دیکھ کر کسی
 اہل اند کی دست حق پرست پر بیعت تو بہ کی کری تو اوس کو چاہو کہ اس ضمیر کو کہ در باب
 فضیلت ذکر اور اہل ذکر اور مکان ذکر کے ہی دیکھ کر ذکر جو وی اور لطائف سبعہ کو
 اذکار رحمانی کی انوار سی منور کری تا مجاہدہ اوس کا نتیجہ مشاہدہ ہو جائے چاہے کہ مشاہدہ
 حضرت اللہ تعالیٰ کی فضل پر اور اپنی مرشد فانی فی اللہ اور باقی ہائے مہربانی پر متوفی
 ہی مجاہدہ کسی ہو اور مشاہدہ وہی ہی ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء واللہ
 ذوالفضل العظیم سدی شیرازی نے کہا ہے شب تانیک دوستان خدا ۱۰ می بتا بد چو
 سعد زخندہ ۱۰ این سعادت ہر روز باز و نیست ۱۰ تا زخند خدا بی بخت خندہ ۱۰ اور
 مقصود اس ضمیر کی مکتوبی بیان فضیلت ذکر اور اہل ذکر اور مکان ذکر اور ذکر

لطائف بعد اور مقام اون کا ہی نہ کہ حصر اور حصا انواع ذکر اور جمع اذکار کا کہ وہ
 لا تعد ولا تحصى ہیں اور اس باب میں بھی اور رسالہ نافہ نگاہا بھی اور شیخ
 کہ انعام ذکر اور مراقبات کی بہت ہیں یہاں کہ کسی نے فرمایا ہی طریق الوصول الی اللہ
 بعد دافاس الخلاقینو طریق وصول الی اللہ کہ مراد اذن سی اتام اذکار اور
 انواع مراقبات ہیں مقدار طلاق کی انفاس کی متعدد ہیں اور اصناف اذکار اور مراقبات
 میں سی وہ اذکار اور مراقبات مفید ہوں گی کہ مرید کو اپنی مرشد کامل اور مکمل سے پہنچے
 ہوں گی اگر کوئی مرید اذن کو موجب فرمان واجب الاذعان اپنی شیخ فانی خاں سید باقی
 بالندر کی عمل میں لاویگا تو اذن سی وہ خط شاہدہ کا اوٹھاں گیکسی نے کیا اچھا کہا ہے۔
 ہرگز نرسی بی مدد پیر بجائی ہے بے زور کمان رہ نہر تیر بجائی طلاق ضمیمہ کھل
 الامراۃ لا تلعب فی فضیلة الذکاء و اھلہ و ذکاء اللطائف السبع

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بعد حمد خدا و نعت رسول۔ عرض دار ذفقیر زاسل بیول
 جانا چاہوں کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہی یا ایھا الذین امنوا اذقوا اللہ
 ذکر التذکرۃ ایضاً ایمان والو اللہ تعالیٰ کی یاد کثرت سی کرو یہاں اللہ تعالیٰ کی کثرت
 سی یاد کر سکاکم فرمایا ہی اس حکم پر اہل اللہ اور کاملین انت ہی نے پوری طور پر عمل
 کیا ہو اور صرف عمل ہی نہیں کیا بلکہ عام امت محمدیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس پر
 عمل کرنے کی طریقی تعلیم کی ہیں کہ کثرت ذکر کی وہ حالت ہو جاتی ہے کہ اس سے
 زیادتی کا احتمال باقی نہیں رہتا یعنی ہر وقت سوتی اور جاگتی اور خلوت اور جماعت
 میں ہرگز براہ عمل سے ہٹتی نہیں بلکہ یاد میں رہتا ہوں ذکاء و تہذیب

اللہ تعالیٰ اس طرح بشارت دیتا ہوا اذ اکرمین اللہ کثیرا والذات کلمات
 اعدا اللہ لم مغفقا واجرا اعظما یعنی جو مرد اور عورتیں کثرت سے اللہ تعالیٰ
 کی یاد کرتی ہیں اور ان کی لئی اللہ تعالیٰ فی فیہا کر مکنی ہو خوش نش اور بڑا بدلہ یعنی جس کا
 کچھ بیان نہیں ہو سکتا ایسی ہی لوگوں کی شان میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہی مبق المفردون قالوا وما المفردون یا رسول اللہ قال
 الذاکرون اللہ کثیرا والذات کلمات اور بعض روایت میں ہی طوبی للمفردین
 یعنی حضرت سیدنا تعلین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سبقت لی گئی مفردون یا یہ کہ خوشخبری
 مفردون کی لئی ہی صحابہ کرام نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مفردون کون
 ہیں ارشاد ہوا کہ جو مرد اور عورتیں کثرت سے اللہ تعالیٰ کی یاد کرتے ہیں انہی وغیرہ
 میں روایت ہو کہ اللہ تعالیٰ فی حضرت یحییٰ کو پانچ باتوں کی نسبت فرمایا کہ اپنی وہ خود
 ہی عمل کر میں اور اپنی اس باتوں کو انہی عمل کر لیا حکم دین اور میں ایک بات یہ بھی تھی
 کہ اللہ تعالیٰ کی یاد کرو کیونکہ یاد کرنے والی کی مثال ایسی ہی جیسا کوئی شخص دشمن سے
 ہٹا گا اور دشمن اس کی پیچھے دوڑا اپنا خاک کہ وہ شخص یہاں کہ مضبوط قلعی میں پہنچ گیا
 اور اچھا جان کو دشمن ہی بچا لیا اس طرح بندہ اپنی جان کو شیطان سے نہیں بچا سکتا بجز
 ذکر خدا کی یعنی اللہ تعالیٰ کی یاد ہی ایسی ہی جیسا جو خدا کو شیطان ہی جو اس کا
 صریح دشمن ہے بچا لیتی ہے جب انسان کثرت سے اللہ تعالیٰ کی یاد کرتا ہے تو اس کی خبری
 خود بخود شیطان سے لگ جاتا ہے حاجہ حدیث میں آیا ہے کہ ہر انسان کے دل میں دو گہر ہیں
 ایک میں نور شمس ہے دوسری میں شیطان جب یہ اللہ تعالیٰ کی یاد کرتا ہے تو نور شمس
 نور خود ہے جب اللہ تعالیٰ کی یاد نہیں کرتا تو اس کی دل پر تاریکی ہے کہ وہ گمراہ ہو جاتا ہے

بہت سی روایت کرتی ہیں کہ ہر حال میں اللہ تعالیٰ کی یاد کثرت سی کرو کیونکہ کوئی کام
 یا خدا سے زیادہ نہ اللہ تعالیٰ کو محبوب ہی اور نہ دنیا و آخرت میں اس سے زیادہ کوئی
 نجات دہنی والی شئی ہو اہم احمد وغیرہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کی دن اللہ تعالیٰ کی نزدیکی سب سے بڑی مرتبہ الی
 وہ ہونگی جو کثرت سی اللہ تعالیٰ کی یاد کرنی والی ہیں کسی نے عرض کیا کہ خدا تعالیٰ کی راہ میں
 جہاد کرنی والوں سے ہی وہ بڑی مرتبہ والی ہونگی ارشاد ہوا کہ اگرچہ کفار اور دشمنین سے
 یہاں تک لڑا ہو کہ تلوار ٹوٹ گئی ہو اور خون میں نہا گیا ہو تو بھی اللہ تعالیٰ کی یاد کرنے
 اس سے افضل ہے اب اگر کثرت کی حد دریافت کرنا ہو تو اس حدیث کو ملاحظہ کرنا چاہیو
 اکثر واکرا اللہ حتی یقولو معنوں یعنی یاد خدا کی یہاں تک کثرت سی کرو کہ
 لوگ دیوانہ نہ بنیں لیکن ایسے جو سی امام غزالی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ اگر صحابہ کرام رضی اللہ
 عنہم اس زمانی میں ہوتی تو لوگ انہیں دیوانہ کہتے اور حضرات صحابہ اس وقت کی
 لوگوں کو کہتے کہ یہ لوگ قیامت کی دن پر ایمان نہیں لائی خیال کرنا چاہتے کہ جب امام
 غزالی پانچویں صدی میں اپنی زمانی کے لوگوں کا یہ حال بیان کرتے ہیں تو وہی
 ہر حال تیسرے سوین اور چودھویں صدی کی مسلمانوں کی اور اس طرح قرآن مجید
 کی اس آیت سے کثرت ذکر کا نشان ملتا ہے اللہ میں یذکرون اللہ قیاماً وقعوداً
 علیٰ جوہم یعنی جو اللہ تعالیٰ کی یاد کرتی ہیں کھڑی اور بیٹھی اور لیٹ کر جیسا کہ آگے
 گذرا اور غرض اس آیت سے اون لوگوں کی تعریف ہے جو ہر حال میں اللہ تعالیٰ کی
 یاد کرتی ہیں کیونکہ ان کا کسی وقت میں ان تین حالتوں سے غالی نہیں ہوتا چاہے
 ان تینوں حالتوں میں ذکر لے لے کر ہوا تو ہر حالت میں ذکر پایا گیا غرض کہ کثرت

ذکر کردہ ہو کہ کوئی وقت اور کوئی حالت بغیر یاد خدا کی نگذری علامہ جزری وغیرہ علما
 لکھا ہو کہ جو اذکار اور دعائیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر اوقات اور دن کی
 مختلف اوقات کی یہ منقول ہیں اور پھر جو کوئی مواظبت کری تو
 اُن لوگوں میں ہونا جو کثرت سے اللہ تعالیٰ کی یاد کرتی ہیں سورہ بقرہ میں ارشاد خداوندی
 جل شانہ ہی فاذا کملوا ذکرکم تمسیرا یا ذکر وین تمہاری یاد کرد گناہ صحیح بخاری
 اور مسلم میں ایک حدیث تدسی ہے جو اس مضمون کی کیتقد رشرح کرتی ہے خود یہ ہے جو کہ میں
 اپنی بندی کی گمان کی ساتھ ہوں اور میں اوس کی ساتھ ہوں جب وہ مجھے یاد کری
 اگر وہ مجھے اپنی جی میں یاد کری تو میں اوس کی جی میں یاد کرتا ہوں اور اگر وہ مجھے
 میں یاد کرتا ہے تو میں اوس کو ایسے مجھ میں یاد کرتا ہوں جو وہ اوس کی بخشش سے بہتر ہے
 یعنی ملائکہ مقربین اور ارواح انبیاء اور اولیاء کی مجمع میں یہاں ہی اللہ تعالیٰ کی یاد
 کردہ حکم ہوا اور اوس کا نتیجہ اور فائدہ وہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر اوس کی دل میں کچھ
 ہی خدا تعالیٰ کی طلب ہو تو وہ خوشی کی ماری پہولی بدبھائی اور جو طالبان خدا ہیں
 اوس کی تو خدا ہو جائیگا مقام ہر وہ شئی کہ قدر معظم اور ضروری اور کیسی پیاری ہوگی
 جس کی وجہ سے ہمارا حضرت رب العالمین مطلوب حقیقی ہم انہی ناچیز بندوں کو یاد
 کری اور ایسی بزرگ جماعت میں ہمارا ذکر فرمائی اُنہوں اوس پر جو باوجود قدرت کی
 ایسی نعمت غلطی سے محروم رہی ترمذی وغیرہ میں یہ روایت ہے کہ حضرات صحابہ سی حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کہا میں نہیں ایسی کام سی خبر دار نہ کروں جو تمہاری
 چہ درکار کی نزدیک تمہاری اور کاموں سی بہتر اور پاکیزہ ہو سونی اور بجا ندی کے
 سونے کی تمہاری تو بہتر ہو اور اس سی ہی بہتر جو کہ حمد میں ہی مواظبت کی

مگر زمین کا ٹو اور وہ تمہاری صحابہ بنی عرض کیا کہ کیوں نہیں یا رسول اللہ علیک اعلوۃ
 والسلام ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی یاد اُن سب باتوں سی بہتر سی اور یہ حدیث متوجہ
 کی آگے اس سالہ میں لکھی گئی ہی حصن حصین کی شرح میں ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے
 لکھا ہے کہ اس حدیث سی معلوم ہوا کہ ہر عبادت میں ثواب کا ملنا اوس کی مشقت کی انداز
 پر نہیں ہر ملکہ اللہ تعالیٰ کبھی تھوڑی نیکی پر وہ ثواب دیتا جو بہت پر نہیں دیتا ثواب
 کی کمی اور زیادتی بعض وقت مشقت کی اندازی پر ہوتی ہی اور بعض وقت نیکی کی مراتب
 پر موقوف ہوتی جو یعنی جیسی عمدہ اور عالی مرتبہ نیکی ہوگی ویسا ہی زیادہ ثواب ملے گا۔
 صحیح بخاری اور مسلم میں ہی کہ اللہ تعالیٰ کی ایسی ہی فرشتی ہیں جو ستون میں اللہ
 تعالیٰ کی یاد کر نیوالوں کو دھو ہونڈتی بہرتی ہیں تاکہ وہ اُن کی زیارت کرین جنّت
 کسی نی اللہ تعالیٰ کی یاد کر نیوالوں کو پایا تو ایک سی دوسری کو آواز دی کہ اپنی
 مطلب کی طرف آؤ یہ سنتی ہی وہ فرشتی اُن ذکر کر نیوالوں کو اپنی پردن سی بگیر
 لیتی ہیں آخر حدیث تک صحیح مسلم میں ہے کہ جو گروہ اللہ تعالیٰ کی یاد کرنی بیٹھتا ہی سنتی
 اوس کا طواف کرتے ہیں اور خدا کی رحمت اُنہیں ڈھانک لیتی ہی اور تسلی اُنہیں نازل
 ہوتی ہی اور اللہ تعالیٰ اپنی مقبولین میں اُن کا ذکر کرتا ہی ترندی میں ہی کہ ایک
 شخص بنی عرض کیا یا رسول صلی اللہ علیک وسلم شریع اسلام مجھ پر غالب ہو گئی یعنی کثرت
 کی وجہ سی میں اُنہیں ادا کر نہیں سکتا لہذا مجھ ایسی چیز تعلیم فرمائی کہ میں اوس پر
 عمل کروں ارشاد ہوا کہ تیری زبان اللہ تعالیٰ کی یاد میں ہمیشہ تر رسمی مقصود یہ معلوم
 ہو تا ہی کہ دل کسی وقت میں یاد خدا سی غافل نہ رہی اعمال ظاہری فرض و واجب و
 سنت تو کدہ کی سوا اور ادا ہوں یا نہوں تو کہ قلبی میں دو نامی ظاہری و باطنی

ایک پہلے کہ ہر ذلت انسان کر سکتا ہے اگرچہ کبھی ہی ضعیف کیون نہ ہو دوسری پہلے کہ
اس میں رہا کو دخل نہیں ہوتا بخلاف عبادت جسمانی کہ اس میں انسان ہتک جاتا ہے
اور ریاضی پہنچا بھی اوس میں دشواری اس وجہ سے صوفیہ کرام اول ذکر قلبی ہی کی
زیادہ تاکید کرتی ہیں ابن حبان روایت کرتی ہیں کہ جب حضرت معاذ بن کو جانی
لگی تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ کی نزدیکی کا
کام زیادہ پسندیدہ ہے ارشاد ہوا کہ تو ایسی حال میں مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذکر کی
تیسری زبان تیرے ہی تمام عمر اللہ تعالیٰ کی یاد میں مشغول رہی یہاں تک کہ اویس
خاتمہ ہو جائے مگر اعلیٰ قاری نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ اس میں دو باتوں
کی طرف اشارہ ہے ایک یہ کہ تمام نیک اعمال کا ملاحظہ اللہ تعالیٰ کی یاد ہی دوسری
یہ کہ زندگی میں اللہ تعالیٰ کی یاد میں مشغول رہنا باعث ہے اس امر کا کہ موت کی ہر
حالت میں ہی اویس اللہ تعالیٰ کی یاد دہری حدیث میں آیا ہے کہ جس حال میں تم جیوگی
اوس میں مروگی اور جس میں مروگی اوس میں قیامت کی دن اوٹھو گی یہ امر جو
سی بھی بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ جس امر کا انسان عادی ہو جاتا ہے وہ بی اختیار حالت
بہودہ میں ہی جاری ہوتا ہے مثلاً چھوٹی بچی جو قرآن مجید پڑھنی میں سوتی ہے جب
وہ بڑھتی ہے تو وہی قرآن مجید کی سوز میں یاد آتین پڑھتی ہے جس کی دن کو اوٹھتی
مشق کی ہی آدمی سوتی ہے اویس قسم کی خواب اکثر دیکھتا ہے جس امر کا خیال باقی ہے
اویس ہر تہائی اس طرح جو موصدا اپنی زندگی میں اللہ تعالیٰ کی یاد میں مشغول رہے گا
وقت ہی اویس اللہ تعالیٰ ہی کی یاد رہے گی اور دل اور زبان سی بی اختیار اویس کا نام
محمد اسوہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی یاد کی کثرت کرتی ہیں علی بن ابی طالب

معاذی روایت ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنتیوں کو
 کسی امر پر حسرت اور ندامت نہ ہوگی مگر زندگی کی اوس وقت پر جبین اور ہونہاری
 خدائی عذوبل کی یاد نہ کی ہوگی و اسی بر حال اودن کی جنہون نے اپنی عمر فضول کاموں
 میں تباہ کی یا بری کاموں میں پھنسی رہی اور اس زندگی کی قدر نہ کی جس کا ایک
 ایک دقیقہ بیش بہا ہی جس کی قدر مرنے وقت معلوم ہوگی تاکہ اوس وقت نہ دانت کہہ
 نفع نہ دیگی ابن حبان ہی روایت ہی کہ جو لوگ کسی جگہ شکر علیحدہ ہوئی اور اوس
 مجلس میں خدا کا ذکر نہ ہونے لگا تو گو یا مرا ہو گا کہ کہا کہ علیحدہ ہوئی اور یہ
 جلسہ قیامت کی روز اور نہیں بامست ندامت کا ہوگا اور متعدد روایتوں میں اللہ
 تعالیٰ کی ذکر کی ساتھ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجا ہی آیا ہی یعنی
 یہ مضمون ہی کہ جس مجلس میں لوگ مجتمع ہو کر متفرق ہو گئے اور اوس میں اللہ تعالیٰ کا
 ذکر نہ کیا اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ بھیجا تو اودن کی وہی
 مثال ہی جو اوپر ذکر کی گئی اس مثال کی یہ وجہ معلوم ہوتی ہی کہ اللہ نہیا جیفۃ
 و طاب لہما کلاب آیا ہی یعنی دنیا و دار چیز ہی اور اوس کی طلب کر نیوالی کتنی ہیں
 پس جب اودن غافلون میں مقام جلسہ میں دنیا ہی کا ذکر کیا تو معلوم ہوا کہ اوس مدار
 نفسی کا استعمال کرتی رہی اگر کچھ ہی خدائی پاک کا ذکر کرتی تو یہ دنیا پاکی دور ہو جاتی
 مقصود اس تشبیہ سی غفلت سی نفرت دلانا اور اوس ہی ڈرانا ہی کہ ذکر خدائی تعالیٰ
 سی غافل رہنا نہایت بُری اور نفرت خیر چیز ہی بہان اودن حدیثوں پر ہی نظر
 کرنی چاہو جو اُس مجلس کی تعریف میں آئی ہیں جس میں اللہ تعالیٰ کا ذکر ہوا آم
 احمد روایت کرتی ہیں کہ کوئی قوم اللہ تعالیٰ کی یاد کرنی کی لگے نہیں بیٹھتی مگر کپکپاتی

والا آسان سی پکار تا ہو کہ بڑی تہ ہو بخش دی گئی ابو نعیم حضرت انس ہی روایت کرتی ہیں کہ جب کہ میری بارگاہِ ربّ تعالیٰ کی یاد ہوتی ہی وہ آسان والوں کی نظر میں ایسا چمکنا سی جیسی زرین والوں کی نظر میں تارسی چمکتی ہیں عالمِ حضرت عائشہ سی روایت کرتی ہیں کہ نبی اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا اور خوفِ خدا سی اوس کے آنسو یہاں ٹپک ہی کہ: بیشمار گری قیامت ہی روزِ اللہ تعالیٰ اوس کو عذاب نہ کرے گیارہ روزی میں رویت ہی کہ جو کوئی صبح کی نماز جماعت سی پڑھی اور پھر آفتاب نکلنی تک بیٹھا ہو اللہ تعالیٰ کی یاد کرتا ہی پہرہ در کثرت نماز پڑھی تو اوس کو کامل ثواب ایک حج اور عمری کا ملے گا ذکر کی فضیلت میں بہت کثرت سی احادیث آئی ہیں ان کا نقل کرنا موجب طول ہے جس قدر لکھا گیا طالبِ صدق کی منتعال کی لسی کافی ہی اللہ تعالیٰ توفیق دی مان ایک حدیث اور لکھنا مناسب معلوم ہوتا ہو وہ یہم ہی ابنِ حبان اور ابویعلی وغیرہ روایت کرتی ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم کھا کر فرمایا کہ بعضی لوگ دنیا میں عمدہ بچوں نون پر اللہ تعالیٰ کی یاد کرتے ہیں اللہ تعالیٰ جناتِ عالیہ میں انہیں داخل کرے گا مگر اعلیٰ قاری حصن حصین کی شرح میں مصنف غی نقل کرتے ہیں کہ اس حدیث میں اشارہ ہی کہ بادشاہ اور امراء اور دیگر اہل دنیا کی جنت اور خوشحالی اللہ تعالیٰ کی یاد سی مانع نہیں بلکہ وہ لوگ اس امر میں باجو رہوں گی یعنی ثواب پاوین گی اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سی انہیں جنت میں داخل کرے گا اس لسی کہ مباحات اور رخصت سی ہیں سورہ اعراف میں ہی قل من حرام زنا ینہ اللہ الیٰ اخراج لعبادہ والطیبۃ من الزنا ینہ کہہ دی تو کہنی حرام کیا اللہ تعالیٰ کی زنت کو حبی اللہ تعالیٰ نی اپنے بندوں کی لسی پیدا کیا اور اچھی چیزیں کہانی کی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فی ایک مرتبہ انبی اور پرفہد حرام کر لیا تھا اوس کی باب میں سورۃ تحریم میں ارشاد ہے
 الا تقیاء حضرت اللہ تعالیٰ کا یون ہو یا ایچا النبی لم یختم ما حل اللہ لک یے
 جو سنو کہ اللہ تعالیٰ فی تیری لئی حلال کی ہو اوس کو تو کس لہو حرام کرتا ہو اصل یہ ہو کہ
 اسباب دنیاوی ہونا چندان مضر نہیں ہیں بلکہ تعلق قلبی اونی ہونا چاہئے حدیث تریف
 ہو حب لدنیاسا اس کل خضیۃ یعنی محبت دنیا کو اسرار کل گناہوں کی ہو اس لئی
 مولانا رومی فی غرہا ہے چیت دنیا از خدا غافل بدن بہ فی فحاش و نقرہ و در زہد
 البتہ اسباب تعلق سی بی تعلق رہنا ہر ایک کا کام نہیں حاصل یہ ہو کہ اہل اللہ کی لہو
 کوئی خاص طرز اور وضع نہیں ہو جس سے عوام اور نہیں پہچان سکیں بعض زہد کر کے
 صبر میں گذارتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی محبت میں اور نہیں تعلق کیا کہ نہیں معلوم ہوتا ہیں
 بلکہ وہ محبت کی نشہ میں ایسے مشرار ہوتے ہیں کہ تکلیفوں کی اور نہیں خبر ہی نہیں ہوتی
 اور اگر ہوتی بھی ہو تو اوس کی طرف سے اوس کو سمجھ کر عجیب لطف اور ہٹائی ہیں مطابق
 بیت حافظ شیرازی کی بدم گفتی و خرسندہ عفاک اللہ مگو گفتی : جواب تلخ می زید لب
 لعل شکر نثار : بعض خدا تعالیٰ کی نعمتوں سے محفوظ ہو کر شکر اہی میں گذرتی ہیں اور
 حیل سے پہلی گروہ کہ تکلیف یا د خدا سے باز نہیں رہتو اس طرح اس گروہ کو رحمت ذکر
 خدا سے مانع نہیں ہوتی جو خدا تعالیٰ ان کی صبر کو باعث قبول کرتا ہو ہی اس گروہ کے
 شک کو موجب تقرب کرتا ہو وہ مالک و مختار ہو جس کو جس راہ ہو چاہتا ہو بلاتماہی نفسہ کنی کا
 ممبر کہہ کر سکتا ہو کسی کا شکر حاصل یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہو جسی چاہی دی البتہ عوام کو
 یہ مقام دہو کی کا ہو اور نہیں چاہی کہ نہ کسی کی ظاہری زہد پر فریفتہ ہوں اور نہ کسی
 ظاہری زہد پر بدگمان کرین بلکہ اولیاء اللہ کی شناخت جو احادیث میں آئی ہو اور

بزرگوں کی لکھی ہوئی اور اس پر نظر رکھیں عبد الرحمن بن نعم واسما بنت یزید برادری ہیں
 کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خیار عباد اللہ الذین اذا سرؤ
 ذکر اللہ یخیرا چھ بندے وہ ہیں کہ جب وہ فطر پڑھیں تو اللہ تعالیٰ یاد آئی جیسا کہ اس
 رسالہ میں آگے یہ حدیث تحقیق و دقیق لکھی گئی ہو اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما سے نقل ہیں افضل المذنبین اذا سرؤ ذکر اللہ تعالیٰ لہم فیہم یغفر لہم
 افضل وہ لوگ ہیں جن کی دیکھو سوئی اللہ تعالیٰ یاد آئی اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما سے اسطرح نقل کرتے ہیں خیال کم من ذکر کم باللہ سر و تیلہ و سراد فی
 علمک منطلقہ و سر عجمک فی الاخرۃ عملک یعنی بہترین تمہاری ذمہ ہیں جن کا دیکھنا اللہ
 تعالیٰ کی یاد دلائی اور اون کی کلام سی تمہاری نیک کاموں میں ترقی ہو اور اون کی
 عمل سے نہیں آخرت کی طرف رغبت ہو اور اسی مضمون کو امام احمد اور طبرانی نے بھی
 روایت کیا ہے یہاں پہلے مزی یاد رکھنا چاہیو کہ یہ ترجمہ بیان کیا گیا ہے سبب اختلاف
 درود میں اور قابلیت ناظر کی کمی و بیشی میں مختلف ہوتا ہے اور بعض جگہ نہیں ہوتا جیسا
 آگے گزرا اور فی الحقیقہ وجود اہل اللہ کا راستہ حرکات سجاوہ جل شانہ سی اور اللہ
 تعالیٰ کی طرف دعوت اون کی لوگوں کو رحمت ہے اللہ تعالیٰ کی رحمتوں سے مروی دلوں
 کو جلا نا اون کی نشانیوں سے نشانی ہے یہ لوگ امان اہل ارض کی ہیں اور غیبت ہیں
 اہل زمانہ کی جو سمجھ عیطان و دھم یہاں قون ان کی شان میں ہو گیا متا غیر
 متا اون کا کلام دوا ہے اور نظر اون کی شفا ہے جو ہم جلسہ اللہ و دھم قوم کا شقی
 جلسہ ہم و لا یشیب انیس ہم یعنی اولیاء اللہ تعالیٰ کی ہمیشہ ہیں اور وہ ایسے
 ہو کہ اور ان کی ہمیشہ شقی نہیں ہوتی اور اون کی انیس نقصان نہیں اور ہاتھی کھانا

ہمارا اور وہ فلاسٹ کہ اہل حق اہل باطل سی جدا ہوں یہم ہو کہ جو کوئی کہ وہ شریعت
 پر استقامت رکھتا ہو اور اوس کی صحبت سی دل کو اللہ تعالیٰ کی طرف میل اور توجہ
 پیدا ہو اور اسوی اللہ تعالیٰ سی دل کو بہورت حاصل ہو وہ اہل حق کا اور اولیاء اللہ
 سی ہی علی تفاوت الدرجات اور یہ تفاوت ہی بہ نسبت ارباب مناسبت کی ہو اور بی
 مناسبت محدود مطلق ہو ہر کہ اور وی بہ ہو نہشت و دیدن روی نبی سود نہشت
 ۲۔ انتباہ کا وہ دہا سی مقصود یہم نہیں ہو کہ ہر وقت آدمی زبان سی اللہ نہ کرتا رہے
 چونکہ انسان کی حالتیں مختلف ہوتی ہیں تو آدمی کی حال کی مناسب یاد خدا ہی ہونی چاہئے
 الغرض یہ کہ اپنی زندگی کی اوقات کو خدا تعالیٰ کی مرضیات میں صرف کرنا خدا تعالیٰ کے
 یاد ہی بشرطی کہ نیت خالص ہو مثلاً کوئی شخص کہا نا کہا فی اور یہ غرض ہو کہ میرا نفس ملک
 سی بچی اور عبادت کی قوت ہو تو یہم کہا نا ہی اللہ تعالیٰ کی یاد ہو اور اگر اس سی مقصود
 شہوت پرستی اور بری کام پر قوت ہو تو یہم کہا نا غفلت ہو اسبطح اوس کا اوٹھنا بیٹھنا
 سونا کھانا تجارت کرنا وغیرہم سب افعال کا یہی حال ہو حدیث میں آیا ہو کہ مسلمان کا
 کوئی فعل را سگان نہیں جاتا یعنی اوس کی ہر فعل پر اوسی ثواب ملتا ہو مطلب یہم ہو کہ جو
 امر شریعت میں منع نہیں ہو سب اوس کو کسی نیت خیر سی کر گیا ثواب پائیگا غرض کہ
 اس قسم کی کل امور نیت خیر کی ساتھ ذکر اللہ میں داخل ہیں مگر یہ دوام ذکر اہل ظاہر کے
 لئی ہو اور ہر مسلمان اگر ایسا کرنا چاہے اور اہل باطن کی یاد دوسری قسم کی ہو ان کا دل کسی
 وقت اور کسی حالت میں خدا تعالیٰ کی یاد سی غافل نہیں ہوتا بلکہ ان کو اللہ تعالیٰ سی ایک
 تعلق قلبی ہو جاتا ہو جیسا عاشق کا مشوق سی کہ وہ کسی حال و کسی وقت میں زائل نہیں ہوتا
 اور یاد الہی بہ نسبت تعلق قلبی کی ادنیٰ درجہ ہو اور تعلق قلبی سی مراد مشق ہو کہ وہ کثرت

ذکر الهی سی پیدا ہوتا ہی اور ذکرین کی حق میں ہر حال کا تعلیم محتاج تھا و
 لا یج عن ذکر اللہ حضرت خواجہ بابا الدین نقشبند قدسنا اللہ تعالیٰ بامرارحم
 فی فرمایا کہ مینی مینا بازار میں ایک تاجر کو دیکھا کہ تخمیناً پچاس ہزار دینار کی خرید و فروخت
 کی مگر ایک لحظہ اس کا دل اللہ تعالیٰ کی یاد سی غافل نہیں ہوا اور ذکر کی تعریف میں
 فقیر مولف کی ہموطن اعنی ماسمعین الدین ہر وی فی جنغول فرمایا ہر اوس کو اس جگہ
 لکھنا انشہاء آوہ ہینہ ہر ہ

رہو بد جان و دلم را بجان نام خدا ۱۰ نواخت تشنه دلان را ز لال نام خدا
 وصال حق طلبی ہنشین ناش پاش بہ بین وصال خدا در وصال نام خدا
 میان اسم و سعی چو فرق نیست بہ بین نودرتجلی اسماء کمال نام خدا
 یقین بد آنکہ تو با حق نشسته شب و روز چو ہنشین تو باشد خیال نام خدا
 تر سز و طیران در فضا می عالم قدس بشر آنکہ بہ پیری بہال نام خدا
 چو نام او شنوم گر بود مراد جان فدای اوست بغر و جلال نام خدا
 معین ز گفتن نامش ملول کی گردد کہ از خداست ملالت ملال نام خدا
 فائدہ سید الانوار سلطان الانطاب محبوب سبحان حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر
 جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی غنیۃ الطالبین میں لکھا ہوا ما بالذکر نقولہ عزوجل
 یا ایہا الذین امنوا اذکر اللہ ذکرًا کثیرا و قولہ عزوجل فاذکر اللہ فی
 ۲ ذکر کم و اشکر ولی ولا تکفرون اختلاف العلماء فی ذالک الخ یعرف لکن ذکر
 پر قول اللہ تعالیٰ کا ہر یا ایہا الذین امنوا الا یہ یعنی تم میرا ذکر کرو تا میں تمہیں
 یاد کروں اور شکر کرو میرا اور کفران نعمت کا نکر و پراختلاف کیا ہو علماء فی اس کی معنی

۲ یعنی یاد کرنا خدا اور اللہ تعالیٰ کا ذکر سمیت کرنا اور قول اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا

میں پس حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کی معافی فرمایا ہی اذکر و فی
 بطاعتی اذکر کم بمعونتی یعنی یاد کرو مجھے اپنی طاعت سے یاد کروں گا میں تمکو اپنی
 اور مدد سے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو والذین جاهدوا فینا لنمجدینہم سبلنا
 یعنی جنہوں نے جہاد اور مجاہدہ کیا ہو ہماری راہ میں ہر آئینہ دیکھا بیگی ہم اوس کو اپنی
 وصول کی راہ اور حضرت سمید بن جبیر نے اس آیت کی معافی فرمایا ہے اذکر فی
 بطاعتی اذکر کم بمعضرتی یعنی یاد کرو تم مجھے اپنی طاعت سے یاد کروں گا میں تمکو اپنی
 مغفرت سے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو و اطیعوا اللہ والرسول لعلم ترحمون۔
 یعنی فرمان برداری کرو اللہ تعالیٰ کی اور رسول کی شاید کہ تم رحم کرو جاؤ اور حضرت فضیل
 ابن عیاض نے فرمایا ہو فاذکر و فی بطاعتی اذکر کم ثوابی یعنی یاد کرو تم مجھے طاعت
 یاد کروں گا میں تمکو ثواب سے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو ان الذین امنوا و عملوا
 الصالحات اتاناکم فیضیاء جہنم احسن عملاً اولئک لہم جنات عدن انہ
 یعنی تحقیق جو لوگ ایمان لائے اور عمل صالح کیا ہر آئینہ ضایع کر گئے جو ہم اجرا و شخص کا
 کہ اچا کیا ہی عمل وہ وہ ہیں کہ اون کی لمی بہشت عدن ہو آخر آیت تک اور حضرت رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو من اطاع اللہ فقد ذکرا اللہ وان فلت صلاتہ
 وصیامہ وتکلاتہ القرآن ومن عصی اللہ فقد نسی اللہ وان لنت
 صلاتہ وصیامہ وتکلاتہ القرآن یعنی جس نے فرمان برداری کی اللہ تعالیٰ کی
 پس تحقیق یاد کیا اوس نے اللہ تعالیٰ کو اگرچہ کم ہو نماز نفل اوس کی اور روزہ نقلی اور کما
 اور تلاوت قرآن مجید اوس کی اور جس نے کہ نافرمانی کی اللہ تعالیٰ کی پس تحقیق وہ
 بھولا اللہ تعالیٰ کو اگرچہ بہت ہو نماز اوس کی اور روزہ اوس کا اور تلاوت قرآن

اوس کی اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا ہی ثقی بالتوحید دلا
 وثقی بالجنة ثوابا یعنی از روی عبادت کی توحید کافی ہے اور از روی ثواب کے
 بہشت کافی ہے یعنی اعلیٰ درجہ عبادت کا توحید ہے اور افضل درجہ ثواب کا دخول جنت ہے
 اور ابن کسان نے کہا ہر فاذا کہا دینی بالشتلہ اذ کما کم بالترا یاد الا یغویا دکر و
 بھی شکر نعمت سی یاد کرو گے مین تم کو زیادتی نعمت سی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 لئن شکرتکم لازیدنکم یعنی اگر تم شکر کرو گی البتہ زیادہ کرونگا مین تم کو اور بعض نے
 کہا ہر فاذا کما دینی بالتوحید دلا ایمان اذ کما کم باللہ رجات والجنان یعنی
 یاد کرو مجھے توحید اور ایمان سی یاد کرو گے مین تم کو درجات سی اور بہشت سی جیسا کہ اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہی ولشرا الذین امنو و عملوا الصالحات ان لهم جنات تجری من
 تحتھا الانهار الا لایۃ ینو شرات دی اون کو کہ ایمان لائی اور عمل صالح کی تحقیق
 اون کی لئی وہ بہشتیں ہیں کہ جاری ہیں اون کی نیچی نہرین اور بعض نے کہا ہر انکر دینی
 علی ظملا لمرض اذ کما کم فی بطھا اذ النسل اھلما یعنی یاد کرو مجھ کو زمین کے
 پیٹھ پر تاکہ یاد کروں مین تم کو اوس کی پیٹ مین جبکہ پہولین لوگ تم کو جیسا کہ اسمعی کہا
 کہ دیکھا مین فی اعرابی کو کہ اھو اعراف مین روز عرفہ کی اور زو کہہ رہا تھا الھی عجت
 الیک الاصوات بضروب اللغات یسئلونک الحاجات وحاجتی الیک ان
 تذکر فی عند البلاء اذ النسل یعنی اھل یعنی مین تیرے طرف آدازین
 گوناگون لغات سی مانگتی ہیں تجھ کو حاجتین اور حاجت میری تیری طرف یہہ کہ یاد کرے تو
 مجھ کو کیونکہ جب پہولین مین میری اور بعض نے کہا ہر اذ کما دینی فی الدنیا اذ لکم
 فی الاخرۃ یعنی یاد کرو مجھ کو دنیا مین یاد کرو گے مین تم کو آخرت مین اور بعض نے کہا ہر اذ کما

بالطاعات اذکر لم بالمعافاة یعنی یاد کرو مجھے عبادات سی یاد کرو نگاہیں نہ نکلو
 عفو اور بخشش سی بدلیل قول اللہ تعالیٰ کی من عمل صالحا من ذکرا و انثی
 و هو مومن فلنجیته حیوۃ طیبۃ یعنی جو کوئی کہ عمل صالح کیا مرد ہو یا عورت حال
 آنکہ وہ مومن ہو پس ہر آئینہ جلائیگم اوس کو حیات پاک سی اور بعض فی کہا جو اذکر فی
 بالخلاف الملام اذکر لکم بالخلاف الملام یعنی یاد کرو مجھے ظاہر و باطن میں یاد کرو نگاہ
 میں تمکو ظاہر و باطن میں جیسا کہ مرد و عورت اللہ تعالیٰ فی اپنی بعض کتب میں کہ اون کو انبیار
 علیہم السلام پر نازل کیا ہی فرمایا ہوا انا عند ظن عبدی بی فیظن بی ماشاء وانا
 معہ اذ اذکر فی فمن ذکر فی فی نفسه ذکرانہ فی نفسی ومن ذکر فی فی سوا
 ذکرانہ فی ملاحظہ منہ ومن تقرب الی شبرا تقربت الیہ ذرا عا ومن
 تقرب الی ذرا عا تقربت الیہ باعا ومن اتانی ماشیا اتیتہ ہرولۃ و
 من اتانی بقلاب الا من خطیئۃ اتیتہ بمثلہا مغفلا بعد ان لا یشکر
 بی شیدا یعنی میں اپنی بندوں کی گمان کی نزدیک ہوں پس گمان کرنی مجھے جو کہ
 وہ چلے اور میں اوس کی ساتھ ہوں جب وہ یاد کرتا ہی مجھے پس جو کوئی یاد کرتا ہے
 مجھو اپنی جی میں یاد کرتا ہوں میں اوس کو اپنی جی میں اور جو کوئی یاد کرتا ہی مجھے جماعت
 میں یاد کرتا ہوں میں اوس کو جماعت میں کہ اچھی ہی اوس کی جماعت سی اور جو کوئی توڑ
 ہوتا ہی مجھے بالشت بہر نزدیک ہوتا ہوں میں طرف اوس کی گز بہر اور جو کوئی توڑ
 ہوتا ہی مجھے ایک گز بہر قریب ہوتا ہوں میں طرف اوس کی مقدار و رازی دو
 ہاتھ کی اور جو کوئی آتا ہی میرے پاس چلتا ہوا آتا ہوں میں اوس کی پاس دھڑکتا
 ہوا اور جو کوئی لاتا ہی میری پاس مقدار زمین کی گناہ لاتا ہوں میں اوس کی پاس
 شل دس کی مغفرت یعنی اگر وہ تمام زمین کے برابر گناہوں سی میری پاس آوی تو میں اوسکو پاس

ساتھ اتنی مغفرت کی آؤ گاہے اوس کی کہ وہ شریک مکر میں کسی شے کی کو اور بعض
 نے کہا ہر اذکر دینی فی النعمۃ والرحاء اذکر کم فی المشقة والبلاء یعنی
 یاد کرو مجھے اپنی نعمت اور راحت کی حالت میں یاد کرو گناہ میں نیکو تمہاری شدت اور
 بلا کی حالت میں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر فلولا انہ کان من المسلعین
 للبث فی بطنہ الی یوم یبعثون یعنی اگر نہ ہوتا یونس تسبیح کرنے والوں میں ہی
 البتہ وہ رہتا چھلی کی سیٹ میں روز قیامت تک اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہر تحقیق بندہ جب دعا کرتا ہی خوشی کی حالت میں پس اگر اوس پر
 بلا نازل ہوتی ہی تو ملائکہ جناب بارئ تعالیٰ میں عرض کرتے ہیں کہ ای رب ہماری بیوی
 بندہ پر تحقیق بلا نازل ہوئی ہے پس ملائکہ اوس کی شفاعت کرتی ہیں پس اللہ تعالیٰ
 اوس کی شفاعت کو قبول فرماتا ہی اور اگر بندہ خوشی کے حالت میں اللہ تعالیٰ کو
 نہیں پکارتا اور یاد نہیں کرتا پس اوس کو ملائکہ کہتی ہیں اب ہلاکی حالت میں دعا
 مانگتی ہو پس وہ اوس کی شفاعت نہیں کرتی مانند قصہ نوح کی جیسا کہ قرآن مجید میں
 ہے الا ان وقد عصیت قبل الا لایۃ یعنی کیا اب توبہ کی توئی اور تحقیق نافرمانی
 کی توئی پہلی آخر آیت تک اور بعض نے کہا ہر اذکر دینی بالتسلیم والتفویض اذکر کم
 باصل الاختیار یعنی یاد کرو مجھی تسلیم اور تفویض اپنی ہی یاد کرو گناہ میں تمکو مجھی
 اختیار ہی جیسا کہ قرآن مجید میں ہے من یتوکل علی اللہ فہو حسبہ یعنی جو کوئی
 اللہ تعالیٰ پر توکل کرے گا پس وہ اوس کو کافی ہے اور بعض نے کہا ہر اذکر دینی بالشوق
 والمحبة اذکر کم بالوصل والقربۃ یعنی یاد کرو مجھے شوق اور محبت ہی یاد کرو گناہ
 میں تمکو اپنی وصل اور قربت ہی اور بعض نے کہا ہر اذکر دینی بالمجد والتسلا اذکر کم

بالعطاء والجزاء یعنی یاد کرو مجھے بزرگی اور تناسی یاد کرو نگاہیں تمکو عطا اور
 جزا سی اور بعض نے کہا ہی اذکر دینی بالتوبة اذکر کم بغض ان الحوبة یعنی
 یاد کرو مجھے توبہ کرنے سیو یاد کرو نگاہیں تمکو گناہوں کی مغفرت سی اور بعض نے کہا ہے
 اذکر دینی بالمدعاء اذکر کم بالعطاء یعنی یاد کرو مجھے دعا سی یاد کرو نگاہیں تمکو
 عطا سی اور بعض نے کہا ہی اذکر دینی بالسؤال اذکر کم بالنوال یعنی یاد کرو مجھکو
 سوال کرنے سیو یاد کرو نگاہیں تمکو بخشش سی اور بعض نے کہا ہی اذکر دینی بلا غفلة
 اذکر کم بلا غفلة یعنی یاد کرو مجھے بغیر غفلت کی یاد کرو نگاہیں تمکو بیدار نگاہ اورستی
 نے کہا ہی اذکر دینی بالندم اذکر کم بالکرم یعنی یاد کرو مجھے اپنی گناہوں کی ندامت
 سی یعنی توبہ سی یاد کرو نگاہیں تمکو بخشش سی اور بعض نے کہا ہے اذکر دینی بالبعد
 اذکر کم بالمغفرة یعنی یاد کرو مجھے اپنی گناہوں کی معذرت سی یاد کرو نگاہیں تمکو انزسا
 سی اور بعض نے کہا ہی اذکر دینی بالامداد اذکر کم بالافادة یعنی یاد کرو مجھکو
 ارادت قلبی سی یاد کرو نگاہیں تمکو فائدہ دینی سی اور بعض نے کہا ہی اذکر دینی بالتصل
 اذکر کم بالتفصل یعنی یاد کرو مجھکو اپنی گناہوں کی باہر آفیس اور ترک گناہوں سے
 یاد کرو نگاہیں تمکو بزرگی سی اور بعض نے کہا ہی اذکر دینی بالاحصاء اذکر کم
 بالاحصاء یعنی یاد کرو مجھکو محبت سی یاد کرو نگاہیں تمکو نجات دینی سی اور بعض نے
 کہا ہی اذکر دینی بالقلوب اذکر کم بکشف الکراوب یعنی یاد کرو مجھکو دل پہنچ
 یاد کرو نگاہیں تمکو سختیوں کے دفع کرنے سیو اور بعض نے کہا ہی اذکر دینی بلا خشیان
 اذکر کم بلا خشیان یعنی یاد کرو مجھکو بغیر فراموشی کی یاد کرو نگاہیں تمکو ایمان سی اور
 بعض نے کہا ہی اذکر دینی بلا اقتدار اذکر کم بلا اقتدار یعنی یاد کرو مجھکو عجز اور

احتیاج سی یاد کرونگا میں تمکو اقتداری اور بعض نی کہا ہوا ذکر دینی بلا اعتذار
 والا استغفار اذ کلام بالرحمۃ والاغتفار یعنی یاد کرو مجھ کو عذر کرنے سی اور
 طلب بخشش کرنے کی گناہوں سی یاد کرونگا میں تمکو رحمت سی اور بخشش سی اور بعض
 کہا ہوا ذکر دینی بلا ایمان اذ کلام بالجنان یعنی یاد کرو مجھ کو ایمان سی یاد کرونگا
 میں تمکو بہشت سی اور بعض نی کہا ہوا ذکر دینی بلا حکم اذ کلام بالکلام یعنی
 یاد کرو مجھ کو اسلام سی یاد کرونگا میں تمکو بخشش سی اور بعض نی کہا ہوا ذکر دینی بالطلب
 اذ کلام بالشفاع المحب یعنی یاد کرو مجھ کو دل سی یاد کرونگا میں تمکو جابون کی کہوتی سی
 یعنی اگر قلب سی مہو یاد کرو گی تو میں تمہاری دل کی حجاب جو مانع میری مشاہدہ کی ہیں
 کہو لد و تھا اور بعض نی کہا ہوا ذکر دینی ذکر آفا نیا اذ کلام ذکر آفاقی یعنی
 یاد کرو مجھ کو ذکر فانی سی یاد کرونگا میں تمکو ذکر باقی سی اور بعض نی کہا ہوا ذکر دینی
 بلا اہتعال اذ کلام بلا افضال یعنی یاد کرو مجھ کو عجز سی یاد کرونگا میں تمکو نیرگی دہی
 اور بعض نی کہا ہوا ذکر دینی بالتذلل اذ کلام بمنفعۃ التذلل یعنی یاد کرو مجھ کو نرازی
 اور خواری سی یاد کرونگا میں تمکو گناہوں کی مغفرت سی اور کسی نی کہا ہوا ذکر دینی
 بلا اعتزاز اذ کلام بھولا افتواف یعنی یاد کرو مجھ کو اپنے گناہوں کی اعتزاز سی
 یاد کرونگا میں تمکو گناہوں کی بخشش سی اور کسی نی کہا ہوا ذکر دینی بصفاۃ البتہ
 اذ کلام ببحال الصلوات یعنی یاد کرو مجھ کو صفائی باطن سی یاد کرونگا میں تمکو نیکی خالصہ
 اور کسی نے کہا ہوا ذکر دینی بالصدق اذ کلام بالمرق یعنی یاد کرو مجھ کو صدقہ
 یاد کرونگا میں تمکو رفق سی اور کسی نی کہا ہوا ذکر دینی بالصفو اذ کلام بالعفو یعنی
 یاد کرو مجھ کو برگزیدگی سی یاد کرونگا میں تمکو بخشش سی اور کسی نے کہا ہے اذ کلام دینی

بالتعظیم اذ کما کم بالتکسیر یعنی یاد کرو مجھ کو غفلت سے یاد کرو نگاہ میں تم کو بزرگی سے
 اور کسی نے کہا ہوا اذ کما وینی بالتکسیر اذ کما کم بالنجاة من السعیر یعنی یاد کرو
 جو کو تکبیر اور یاد کرو نگاہ میں تم کو دوزخ کی نجات دینی سی اور کسی نے کہا ہوا اذ کما وینی بآئینہ
 الجفاء اذ کما کم بحفظ الوفاء یعنی یاد کرو مجھ کو ترک جفا سی یاد کرو نگاہ میں تم کو وفا کی نگاہ
 رکھو سے اور کسی نے کہا ہوا اذ کما وینی بآئینہ الخطاء اذ کما کم بانواع العطاء
 یعنی یاد کرو مجھ کو ترک خطا سی یاد کرو نگاہ میں تم کو گونا گون عطاسی اور کسی نے کہا ہوا اذ کما وینی
 بالجدد فی الخدمة اذ کما کم بانتمام النعملة یعنی یاد کرو مجھ کو شش کرنے خدمت
 سی یاد کرو نگاہ میں تم کو تکمیل نعمت سی اور کسی نے کہا ہوا اذ کما وینی من حیث انتم اذ
 کم من حیث انا ولد کما اللہ الابرار یعنی یاد کرو مجھ کو اپنی حیثیت سی یاد کرو نگاہ میں
 تم کو اپنی حیثیت سی اور ہر آئینہ ذکر کرنا اللہ تعالیٰ کا بڑا ہوا اور برسی ہی اس آیت کی
 مغفورین کہا ہوا ان اللہ تعالیٰ اذ کم من یدکم لا ونا اعد لمن یشککم ومعذب
 لمن یکفر لا یعنی اللہ تعالیٰ یاد کرو میو الا اوس کا ہر کہ وہ یاد کر گیا اللہ تعالیٰ کو اور اللہ تعالیٰ
 زیادہ کر میو الا اوس کی نعمت کا ہر کہ وہ شکر کرتا ہوا اللہ تعالیٰ کا اور اللہ تعالیٰ مذاب
 کر میو الا اوس کا ہر کہ وہ کفران نعمت کرتا ہوا اللہ تعالیٰ کا اور رسیدی ہی اس آیت کی پھر
 میں کہا ہوا نہیں کوئی بندہ کہ یاد کری وہ اللہ تعالیٰ کو مگر یہ کہ یاد کری اللہ تعالیٰ اوس کو
 اور نہیں یاد کرتا اوس کو تو نہیں مگر یہ کہ یاد کرتا ہوا اللہ تعالیٰ اوس کو رحمت سی اور
 نہیں یاد کرتا اوس کو کافر مگر یہ کہ یاد کرتا ہوا اللہ تعالیٰ اوس کو مذاب سی اور سفیان
 بن عیینہ نے کہا ہوا کہ ہو چاہی مجھے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہی کہ وہی پھر نبی اپنے
 بندوں کو وہ چیز کہ اگر دنیا میں وہ چیز تھیل اور سیکائیل کو تو البتہ تو اب بزرگ

بزرگ دیتا ہوتا ہے میں نے اوس کو اور وہ یہہ ہی کہ مینی اپنی بندوں کو کہا تھا ذکر
 اذ کس لم یغویا ذکر و مجھ یاد کر و نگاہیں تکو اور میز موسیٰ کو کہا کہ تو ظالموں کو کہہ
 وہ مجھ یاد کریں اس لئے کہ تحقیق جو مجھے یاد کرتا ہی تو میں اوس کو یاد کرتا ہوں
 تو اگر ظالم مجھے یاد کرینگے تو میں لعنت سی اوس کو یاد کر و نگاہیں اوس پر میں
 اپنی لعنت پہنچوں گا اور ابو عثمان ہندی نے کہا ہی کہ تحقیق میں جانتا ہوں جس وقت
 کہ رب میرا بھی یاد کرتا ہی اوس کو کہا گیا کہ کیا تم جانتی ہو اوس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہی فا ذکر و اذ کس لم یغویا کہ میں اللہ تعالیٰ کو یاد کرتا ہوں
 تو اللہ تعالیٰ مجھے یاد کرتا ہی اور بعض نے کہا ہی کہ اللہ تعالیٰ حضرت داود علیہ السلام
 کی طرف وحی بھیجی کہ ای داؤد ساتھ میری خوشی کر اور ساتھ ذکر میری کے متبع کر
 اور حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہی کہ ہر شے کی الٰہی عقوبت ہے
 اور عقوبت عارف کی انقطاع عارف کا ہی اللہ تعالیٰ کی ذکر سی اور بعض نے کہا
 کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر جب بندہ مومن کی قلب میں حکم ہوتا ہی پس اگر شیطان
 اوس کی دل کی نزدیک ہوتا ہی تو وہ مصرع ہوتا ہی جیسا کہ انسان جب کہ شیطان
 اوس کی نزدیک ہوتا ہی تو مصرع ہوتا ہی اور شیطان اوس کی شیطان مصرع
 کی الٰہی کہتی ہیں کہ اوس کی الٰہی کیا ہو پس کہا جاتا ہی کہ اوس کو انسان نے مس
 کیا ہی یعنی جیسا کہ بندہ گنہگار بہ سبب مس کرنے شیطان کی مصرع ہوتا ہی پس
 شیطان بہ سبب نزدیک ہوتی قلب بندہ مومن ذکر کی مصرع ہوتا ہی اور
 سہل بن عبد اللہ نے فرمایا ہی کہ میں اللہ تعالیٰ کی ذکر نہ کی کسی گناہ کو زیادہ
 قبیح نہیں جانتا یعنی میں سب گناہوں سی اللہ تعالیٰ کی عدم ذکر کو قبیح الٰہی

جانتا ہوں اور کسی نے کہا ہے کہ ذکر غمی کو ملا یک نہیں لکھتا اس لئے اودن کو اودنی
 اطلاع نہیں ہوتی اور وہ بہید ہی درمیان بندہ ذکر کی اور درمیان رب کی
 اور کسی نے کہا ہے کہ مینی تعریف کسی اگر کی کہ وہ جنگل میں تھاسنی پس میں اوس
 پاس گیا پس جو وقت کہ ہم بیٹھے تھے ایک بڑا جانور درندہ آیا پس اوسنی اوس
 ذکر کو اپنا پنجم مارا اور اوس ذکر سی اوس مانی تھکہ گوشت کا توڑ لیا پس وہ ذکر اور
 میں دونوں ہوش ہو گئی جب ہم دونوں ہوش میں آئی تو مینی ذکر سی پوچھا یہ کیا
 ذکر مینی کہا کہ جب مجھے اللہ تعالیٰ کی ذکر میں غفلت واقع ہوئی ہے تو اللہ تعالیٰ
 اس سب کو بھینچا ہوا پس وہ مجھے کاٹتا ہی جیسا کہ مینی اب اوس کو دیکھا خصوصاً لطائف سبع
 کی بیان میں جانتا چاہئے کہ نزدیک اکثر عارفوں کی لطائف ستہ ہیں طلب اور روح
 اور شہ اور حقی اور اخفی اور اخفی اور اخفی اور نزدیک بعض کی لطائف عشرہ ہیں
 کہ وہ مراد لطائف ستہ مذکورہ ہی اور سلطان الاذکار سی ہیں اور سلطان الاذکار
 مراد عناصر رب کی ذکر سی ہی اور نزدیک فقیر مولف مودودی کی لطائف سبع ہیں
 کہ وہ مراد لطائف ستہ مذکورہ اور سلطان الاذکار سی ہیں لی اعتبار تعدد عناصر رب
 کی اس لئے کہ سلطان الاذکار وہ ہی کہ جمیع شرائین سی بلکہ ہر بن موصی ذکر اللہ تعالیٰ
 کا باری ہو جب اوس میں تعدد شرائین اور ہر بن کو مقبہ نہیں تو کس لئے اوس میں
 تعدد عناصر رب کا مقبہ سمجھا اوس کو مع لطائف ستہ مذکورہ کی لطائف عشو کہا جائی
 تو جیسا اوس میں تعدد شرائین اور ہر بن کو مقبہ نہیں ویسای اوس کو بغیر اعتبار
 تعدد عناصر رب کی ایک ذکر جان کر مع لطائف ستہ مذکورہ کی لطائف سبع کہا جاوے اور
 ذکر فیضان کای پس جو چیز کہ اوس سی یاد حق کی حاصل ہو وہ ذکر اللہ تعالیٰ ہو

سواء كان اسماً او رسماً او فعلاً او جسماً او جسمانياً او مجرداً او غير
 ذلك الـث اور جو چیز کہ وہ موجب عدم ذکر اللہ تعالیٰ کی ہو وہ نسیان ہیں سواء
 كان اسماً او رسماً او فعلاً او جسماً او جسمانياً او مجرداً او غير ذلك
 پس سب افعال اور اقوال اور احوال صوفی کی نظر تہذیب کے تحت ضبط اور ضبط کے
 ذکر میں اور ضبط عدم ادن کی عدم ذکر یعنی نسیان ہیں اس لیے کہ مجمع ہونا اور
 رفع ہونا دو ضد و یکا محال ہی ہاں ایک کی تحقق سی دوسرے کا رفع ہو اور ایک کے
 رفع سی دوسری کا تحقق ہو سکتا ہے اور بزرگ ایک مسامح کی نوکر چند قسم پر ہی اور نہیں
 ایک ذکر لسان کا ہے اور وہ لفظ ہے کہ معتبر ہی اس میں بہت حرکت اور تقدم
 اور تاخر بعض حرف کا بعض پر اور حرکات اور سکنت اور اگر اس کو صوت سے
 یاد کرینگے تو وہ ذکر جبر ہوگا اور اگر اس کو بی صورت یاد کرینگے تو وہ ذکر خفی
 ہوگا اور اقسام اور انواع ذکر کی بہت ہیں کہ حصر ان کا بہت متعسر ہے اور تمام
 اذکار جبرہ اور خفیہ اور تملکات قرآن مجید اور درود شریف اور ادویہ مانورہ
 اور تہذیب تہلیل تمجید تکبیر بلکہ جمیع اور اوسانی ذکر لسانی ہی ہیں اور حضرت شریف علیہ
 یحییٰ منیری رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ ذکر کی چار نوع ہیں اول وہ ہی کہ لسان ذکر
 ہو اور دل غافل ہو اور دوسرا وہ کہ زبان ذکر ہو اور دل ہی ذکر ہو مگر یہ کہ
 بخلاف زبان کی دل کسی بھی غافل ہو جائے اور تیسرا وہ کہ دل ذکر میں موافق زبان
 کی ہو یعنی جب زبان ذکر کری تو دل بھی ذکر کری مگر کسی کئی وقت میں یہ دو نوع
 غافل ہو جائیں اور چوتھا وہ کہ زبان غافل اور غافل اور دل ذکر اور حاضر ہو اور
 یہ تین ہی مقامات ہو اس لیے کہ ہم للہات حضور اور آگاہی ہی اور بھی ہر غفلت

ذکر کی اور اس وقت ذکر کرنی ذکر قلبی کا آواز مستعمل ہے کہ اوس کو غیر اوس کا کوئی
 نہیں سنتا مگر فارکی اقوال سی کہ اوس کو شیخ الواصلین امام العارفین ربیع العطا
 شمس الاولیاء فانی فی اللہ باقی باللہ حضرت شیخ کلیم اللہ شاہ جہان آبادی رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کی کنکول شریف میں جو اولیاء اور عرفاء متاخرین خاندان عالی شان
 چشتیہ کی سند ہی لایا ہی واضح ہوتا ہی کہ ذکر رومی اور سرنی اور خنی اور اخنی
 اور اخنی اخنی نام مقامات اور درجات ذکر قلبی کی ہیں جیسا کہ ادق اقوال سی
 لائح ہوتا ہے کہ ذکر قلبی مطالعہ اسم کا یا حضور مبدول اوس اسم کا ہی بی اعتبار تقدم اور
 تاخر حرف اور حرکات اور سنات کی بلکہ کثیر مرتبہ الحروف والحرکات والسنات
 حضور اوس اسم کا ہی باوجود تصفیہ دل کی ہو اجس نفسانی اور سادس شیطانی سی وسط
 انہماک کی ذکر میں اور اگر حضور سی کا ایسا واقع ہو کہ کثرت انہماک سی اوس میں نہ ہو
 اسم سی حاصل ہو اور ذکر کرنی مفت سی فانی ہو جائی اس لی کہ اللہ تعالیٰ اوس کا
 ذکر ہی اور ذکر کی لی ذکر اور وصف اور حال باقی نہ ہی تو اوس کو ذکر رومی
 کہتے ہیں اور یہ تفاوت ہی بحسب حالات ذکر میں کے بعضی کو کبھی کبھی ہوتا ہی اور
 اکثر نہیں ہوتا اور بعض کو بالکل فراموش کردہ واما ایسا حاصل ہو کہ ہو اجس نفسانی
 اور سادس شیطانی کہ عبارت خواطر سی ہیں اوس میں ہرگز راہ نہادین اگرچہ
 ذکر اوس کی درود کا ارادہ کمری باوجود فراموشی اسم کی اور دبا وجود اس کی
 کہ نہوذ اگر کو حضور مگر حضور حق تعالیٰ کا لکن ذکر اتنا جانی کہ میں ذکر ہوں
 اور ذکر درمیان رکھتا ہوں اور نہ کو مقصود اور مطلوب ہمارا ہی تو اوس کو ذکر
 سرنی کہتی ہیں اور اگر ذکر اور ذکر ذکر کی علم سی ادبہ جاوین اور غیر مذکور کی

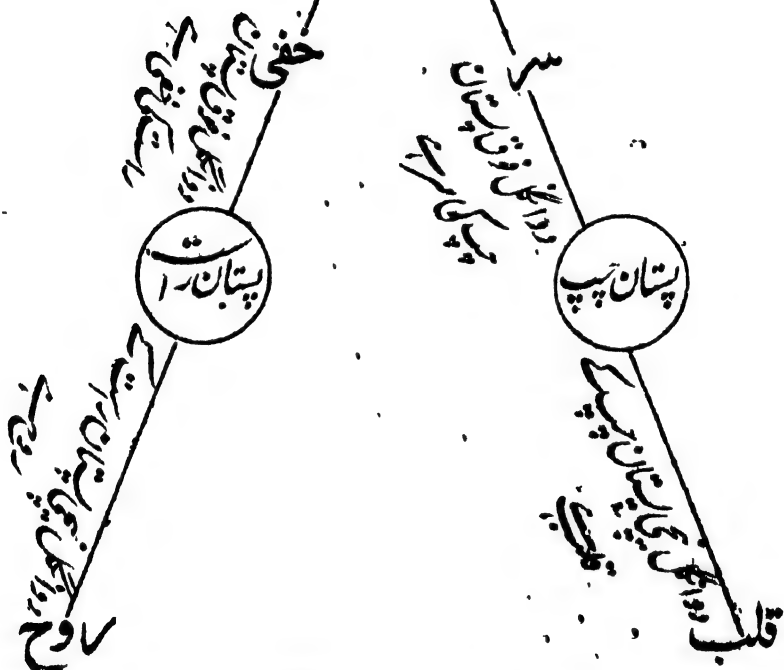
باقی نہ رہے لاکن اگر علم رفع علم کا اور لذت کا اوس کی ذاکر میں باقی ہو تو
اوس کو ذکر خفی کہتے ہیں اور اگر علم رفع علم کا اور لذت اوس کی بھی اگر کسی
رفع ہو جائی اور ذاکر میں مذکور کا ہو جائی اور درمیان ذاکر کے اور
مذکور کے غیریت بالکلیتہ مرتفع ہو جائی اور ذاکر ذات الہی تعالیٰ شانہ
میں فنا حاصل ہو تو اوس کو اخفی اور اخفی اخفی کہتے ہیں یعنی ذکر قلبی کہ وہ
مطالعہ سم کا یا حضور مدلول اوس سم کا ہی بی اعتبار تقدم اور تاخر صرف
اور حرکات اور سکناات کی اگر وہ اوس مقام کو پہنچی کہ کثرت انہماک
سے اوس میں فراموشی سم سی حاصل ہو اور ذاکر اپنی صفت سی اچاناً
فانی ہو جائی تو وہ ذکر روحی ہو اور اگر وہ اس سی ترقی کر کی اوس درجہ
پہنچی کہ ذاکر اپنی صفت سی دواً فانی ہو جائی کہ ہواجر نفسانی اور
وساوس شیطانی کہ عبارت خواطر ہی ہیں اوس میں ہرگز راہ نپا دین اور
نہو ذاکر حضور مگر حضور حق تعالیٰ کا تو وہ ذکر تہری اور اگر وہ اس سی ہی
ترقی کر کی اوس مقام کو پہنچی کہ ذکر اور ذاکر کے علم سی ادھمہ جاوین اور
بغیر مذکور کی کچھ باقی نہ رہی لاکن اگر علم رفع علم کا اور لذت اوس کی ذاکر
میں باقی ہو تو وہ ذکر خفی ہی اور اگر اوس سی ہی ترقی کر کے اوس درجہ کو
پہنچی کہ علم رفع علم کا اور لذت اوس کی بھی ذاکر سی رفع ہو جائی اور
ذاکر میں مذکور کا ہو جائی اور ذاکر کو ذات الہی میں فنا حاصل ہو تو
وہ ذکر اخفی اور اخفی اخفی ہو تو اس تقریر سی معلوم ہوا کہ یہ ہست نام مقامات
اور درجات ذکر قلبی کی ہیں اور ایسا ہی عارف ربانی عبد الکریم جلی کی

کلام سی کہ وہ کشکول شریف میں منقول ہے معلوم ہوتا ہے کہ علامت ذکر قلبی
 کی وہ ہو کہ ذکر ان پانچ تمام اشیاء سی یا بعض اشیاء سی جمیع اوقات میں
 یا اکثر اوقات میں ہنسی اور تمکین اوس کی اوس مقام میں ہو اور علامت ذکر
 زوہی کی وہ ہو کہ ذکر کہ تمام اشیاء سی تبلیج خصوصاً ہون اشیاء کی ہنسی اور
 وہ کسی کی فاعلیت بغیر اللہ تعالیٰ کی نزدیک ہی ہو جب ذکر قلبی اس درجہ کو پہنچی
 کہ ذکر جمیع اشیاء سی تبلیج اوس کی ہنسی اور وہ کسی کی فاعلیت کو بغیر اللہ تعالیٰ
 کی نزدیک ہی تو وہ ذکر زوہی ہو اور ایسا ہی احمد بن خیلان کی کلام سی مفہوم
 ہوتا ہے کہ وہ بھی کشکول شریف میں منقول ہے کہ ذکر قلبی ستوا حضور حق
 اور خلق کا ہے اور ذکر روح غلبہ حضور حق کا ہے نہ نسبت حضور خلق کی اور ذکر
 سرزدہ ہو کہ نہوذ اگر حضور مگر حضور حق تعالیٰ اور ذکر خفی وہ ہے کہ مخفی ہو وجود
 روح میں مانند خدا کو ان کی سر میں تو اس سی بھی معلوم ہو کہ ذکر قلبی ستوا
 حضور حق اور خلق کا ہے اور جب وہ اس درجہ کو پہنچی کہ اوس میں حضور حق
 کا بہ نسبت حضور خلق کی غالب ہو تو وہ ذکر زوہی ہو اور اگر وہ اوس سی ترقی
 کر کے اوس درجہ کو پہنچی کہ ذکر حضور بغیر حضور حق تعالیٰ کی ہو تو وہ ذکر سر
 اور اگر وہ اوس سی ترقی کر کے اوس درجہ کو پہنچی کہ وجود روح میں مخفی ہو جا
 مانند خدا کو ان کی سر میں تو وہ ذکر خفی ہو اگر چہ ذکر ذکر سلطان الاذکار کا شکوہ
 شریف میں نہیں مگر ان خفی اور ان خفی ان خفی کی تفسیر سی معلوم ہوتا ہے کہ یہ عین صفا
 سلطان الاذکار کی ہیں کہ وہ جریان ذکر تعالیٰ شاء کا ہر شریان سی بلکہ ہر
 بن موسیٰ اور فناذکر کا ذات الہی عز اسمہ میں ہوا جس لئی کہ بغیر حصول اللہ کی

در میان ذاکر کی اور مذکور کی غیریت مرتفع اور عنیت حاصل نہیں ہوتی
 اور ذاکر کو ذات الہی تعالیٰ شانہ میں ایسا فنا حاصل نہیں ہوتا کہ ذکر اور
 ذکر ذاکر کی علم سی اوٹھ جائیں اور ذاکر میں مذکور کا ہو جائی اور علم رافع علم
 اور لذت اوس کی بھی ذکر میں باقی نہ رہی جیسا کہ کسی نے کہا ہے تو دانشوی
 ولی اگر جہد کنی جائی برسی کرتو توئی بہ خیر دہ اور مولوی رومی نے فرمایا ہے
 تو در گم شود وصال این ست و بس . خویش را گم کن کمال این ہست پس
 تو بہم بعینہ خاصہ سلطان الاذکار کا ہے یعنی اللہ کی ذات پاک کی سو کسی چیز کا
 دہیان نہ رہی جیسا کہ ذائقین اس ذائقہ اور واصلین اس مقام کی اوس پر
 واقف ہو گئی مگر مشائخ مجددیہ نقشبندیہ کہتے ہیں کہ لطائف مستہ قلب اور
 روح اور سر اور خفی اور اخفی اور نفس ناطقہ ہیں اور وہ ساتھ سلطان الاذکار
 کی کہ عبارت ذکر عناصر ربی ہی لطائف عشرہ ہیں اور قلب اور روح اور سر
 اور خفی اور اخفی عالم امر سی ہیں کہ وہ امر الہی تعالیٰ شانہ سی یکبارگی پیدا ہوا
 ہیں اور نفس ناطقہ اور عناصر ربیہ عالم خلق سی ہیں کہ وہ بتدریج پیدا ہوئی ہیں
 اور عالم امر کا لطیف اور نورانی ہے اور عالم خلق کا کثیف اور ظلمانی ہے اور
 وہ فکر روحی اور تری اور خفی اور اخفی کو ذکر قلبی کی مقامات اور درجات
 سی ہیں عانتی بلکہ وہ ہر ایک لطیفہ کی الی مکان علیحدہ مقرر کرتے ہیں اگرچہ
 مشائخ جمیع طرق کی اس پر متفق ہیں کہ قلب نیچے پستان چپ کی اور فرق
 اوس کی ہی جیسا کہ لشکول شریف میں ہے کہ سر لطیفہ است فوق قلب مگر
 مشائخ مجددیہ نقشبندیہ ماورائی اس کی کہ مکان قلب کا زیر پستان چپ کے

اور مکان سر کا فوق اوس کی ہی مکان نفس نامطقہ کا فوق وسط عاجبین کی اور
مکان اخفی کا وسط سینہ میں اور مکان روح کا زیر پستان رست اور مکان
خفی کا فوق اوس کی مقرر کرتے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ لطائف خمسہ یعنی
قلب روح بشر خفی اخفی کہ وہ سینہ میں ہیں بدستور مرقومہ ذیل کے ہیں

لا خفی وسط سینہ میں ہی



اور وہ ہر مکان کی فکر کو جزایں اوس لطیفہ کا کہتے ہیں یعنی جس لطیفہ کی کج
کہ ذکر اللہ اللہ کا جاری ہو تو وہ کہتے ہیں کہ اس ذکر کا فلان لطیفہ جاری
ہو انجیر حصول کیفیات اور حالات اون کی کہ اون کی ہر ایک کی تفسیر میں
کشمول شریف سی نقلاً لکھا گیا ہے اور جمیع مقامات ذکر طریقہ مجددیہ نقش بندہ
کی کہ تفصیل اور تشریح اون کی موجب طوالت ہو سلطان الاذکار میں

اور نزدیک اون کی جس سالک کو کہ سلطان الاذکار حاصل ہوا تو اس کو
 جمیع مقامات اور منازل ذکر کی حاصل ہوئی اور حق بھی بھیجی
 ہر شاہر آن مشائخ جمیع طرق کی بعد ذکر قلبی کی سلطان الاذکار جاری
 کراتی ہیں کہ وہ محیط تمام مقامات ذکر کا ہر شاخ مجددیہ نقش بند یہ کہ وہ
 تدریج مقامات ذکر کی طی ہر اکائی آخزین سلطان الاذکار جاری کرانے
 ہیں اور مراتبات علویہ ہیں اب فقیر مؤلف مودودی اس غمیدہ کو دعا
 پر ختم کرتا ہوں یا اہی بحر من حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اس
 رسالہ کو موجب نفع مسلمان فرمانا آمین تمت ہذا الرسالة بحون اللہ ذی
 الفضل والمنن فی بلدہ حیدر آباد دکن صانہا بقرع الشہر
 والفتن وکان ذالک فی التاریخ ۱۳۴۰ھ
 شہر ذی الحج الحرام ۱۳۴۰ھ
 جبریل بنو یحییٰ سلمہ
 نقط

دینِ خیر

سلسلہ شریفہ منظومہ چشتیہ از حضرت پیرن نصیر مودودی
مؤلف رسالہ شستی نمونہ خرواری

بسم اللہ الرحمن الرحیم

<p>ای خداوند اتود ذات کبریا کے وسطی میں ہوا ہوں سخت زار اس نعمت میں خواجہ بصری حسن کا نام لاتا ہوں شفیع فضل کرو مجھ پر طفیل خواجہ ابن عباس حضرت خواجہ حذیفہ کی لئی شکم کمر حضرت مشاد کی خاطر میل دل شاد کر خواجہ ابدال احمد بو محمد مقتدا خواجہ مودود غنی اور خواجہ عابدی شریف والی ہندوستان خواجہ عین الدین حسن کام کر شیرین طفیل خواجہ گنج شکر دل کو روشن کر طفیل شہ نصیر الدین چنگ دور کر ظلمت سراج الدین و دنیا کی لیم حضرت محمود راجن سرور دنیا و دین شیخ حسن اور خواجہ شیخ محمد کی طفیل فضل مجھ پر طفیل شہ کلیم اللہ ولی</p>	<p>رحم کر مجھ پر تجھ نہ صطفے کے وسطی کہوں دنی شکل عالیٰ نصی کیو اسطے شیخ عبد الواحد اہل بقا کیو اسطے شاہ ابراہیم بلخی بادشاہ کے واسطے بوہیز و بصری صاحب ہدایہ کے واسطے شیخ بو اسحاق قطب چشتا کیو اسطے خواجہ بو یوسف صاحب مفا کیو اسطے خواجہ عثمان اہل اقتدا کیو اسطے شیخ قطب الدین قطب التقیہ کیو اسطے اور نظام الدین محبوب لہ کیو اسطے اور کمال الدین کمال صفیا کے واسطے اور علم الحق و دین علم الہدایہ کیو اسطے اور جمال الدین ہمن صاحب کفایت کیو اسطے حضرت یحییٰ مہدی مقتدا کے واسطے اور نظام الدین مقبول خدا کیو اسطے</p>
--	---

دین و دنیا کا وسیلہ پیر عالم فخر دین	خواجہ نور محمد رہنما کے واسطے
حضرت خواجہ سلیمان تونسوی گل دلی	نیک عرفان صاحب مطلقا کے واسطے
ہادی دین نبی محبوب رب العالمین	خواجہ شمس الدین سیالی پیشوا کے واسطے

منجندی اپنی محبت قطع کر از با سوا	
عظمت پیران شجرہ پستیا کے واسطے	

انتباہ حضرت شاہ شریف اور رنگ آبادی کہ وہ حضرت خواجہ نظام الدین اور رنگ آبادی کا خلیفہ تھا ان کی حلقاؤں کی سلاسل میں لکھا ہے کہ حضرت خواجہ جن محمد مرید و خلیفہ اپنی والد ماجد حضرت شیخ احمد المودود بمیان جیو اور وہ مرید اور خلیفہ اپنی والد ماجد حضرت شیخ نصیر الدین ثانی اور وہ مرید اور خلیفہ اپنی والد ماجد حضرت شیخ محمد الدین اور وہ مرید اور خلیفہ اپنی والد ماجد حضرت شیخ سراج الدین کا کہ وہ فرزند اور بجائی نشین حضرت خواجہ شیخ کمال الدین المشہور بعلمائہ کا ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم واللہ اعلم

سلسلہ شریفہ منظومہ فاوریہ از حضرت پیران فقیر مودودی مؤلف سالہ
مشتہ نمونہ خرواری از ذوالفقار علی جہا مقیم مقام ناسک

بسم اللہ الرحمن الرحیم

یا اعلیٰ حضرت ذات پاک کہ پیکر کیواسطے	ای خدا اپنی صفت جل و علی کیواسطے
منظر ذات خدا و باعث ایجاد خلق	ہیبت قرآن محمد مصطفیٰ کے واسطے

رہنمائی راہ حق حضرت علی المرتضیٰ
 صابر و شاکر حسین ابن علی المرتضیٰ
 مخزن صبر و توکل شاہ زین العابدین
 حضرت باقر امام دین محمد مصطفیٰ
 موسیٰ کاظم امام ہفتین عالی نسب
 اور سید الدین ہین معروف کرخی اولیا
 ہین ابو القاسم کہ اوس کو کہتے ہیں شیخ
 شیخ عبد الواحد اپنی حضرت عبدالغفر
 یا آلہی کہ میری التجا مقبول اب
 وہ ابی سعد مبارک بن علی محرمے
 قطب انطاب زمان و غوث اخوات ہین
 اور ضیاء الدین عبدالقاہر ان محبوب
 حضرت روز بہان فارسی شیخ کبیر
 شیخ نجم الدین کبریٰ رہنمائی راہ حق
 ہین رضی الدین لالا شیخ ذوالغرد صفا
 عبد الرحمن نور دین ان صدر جمع اولیا
 شیخ محمود ہی لقب اون کا چہا نہیں
 حضرت اسحاق ختلانی کہ ہین کامل دلی
 وہ محمد نور بخش قادری مادی بقی
 نور بخش عرفان وہ حضرت نیازی نور

پیشوائی اولیا شہید خدا کے واسطے
 معدن جو دوشہید کر بلا کیواسطے
 واقف سر اسحق شمس الہد کیواسطے
 جعفر صادق امام الاتقیار کیواسطے
 اور امام ہشتین حضرت رضا کیواسطے
 اور سمری ابن سقیطی بی صفا کیواسطے
 بو بکر شہبلی کرانی اولیا کیواسطے
 بو الفرح طرطوسی پیر اکبر کیواسطے
 بو الحسن ہکاری ذوالغرد علی کیواسطے
 رہنما دین صدر الاتقیار کیواسطے
 شیخ عبدالقادر صدر الاولیا کیواسطے
 حضرت عمار یا سر رہنما کیواسطے
 عاشق صادق محمد مصطفیٰ کیواسطے
 شاہ مجد الدین شرف شاہ دلا کیواسطے
 اور جمال الدین احمد باہد کیواسطے
 شیخ علاؤ الدولہ سمنانی ہد کیواسطے
 حضرت سیوطی حسب لقا کیواسطے
 شمس عرفان حسب غر و علا کیواسطے
 عاشق راسخ جناب کبریا کیواسطے
 حضرت خواجہ حسن حسب صفا کیواسطے

حضرت خواجہ محمد رہنمائی عارفین - اور کلیم اللہ باشندی جہان آباد کی اور فخر الدین کہ اون کو کہتی فخر جہان خواجہ شاہ سلیمان تو نسوی کامل ملی ہو میر عشق مولا اتباع مصطفیٰ	خواجہ یکم ذی المجد و ہدایہ اسطے نظام الدین صدر الاولیاء کیو اسطے حضرت نور محمد مقتدا کیو اسطے خواجہ شمس الدین سیالی رہنما کیو اسطے خاتمہ ہو خیر جملہ اولیاء کیو اسطے
---	--

انتباہ بعض سلاسل قادریہ فخریہ میں بعد حضرت عمار یا سر کے حضرت روز
فارسی کا نام نہیں بلکہ حضرت نجم الدین کبریٰ کے ارادت اور خلانت کا اتفاق
بغیر وساطت حضرت روز بہان فارسی کی حضرت عمار یا سر سی ای اور علی ہدایہ
بعض سلاسل قادریہ فخریہ میں تین حضرات ملقب بنور بخش ہیں ایک حضرت
سید محمد نور بخش بعد اون کی اون کا فرزند حضرت سید محمد علی نور بخش لوہنگی
حضرت غیاث محمد نور بخش ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین جیسا حضرت ضیاء الدین
چشتی قادری فخری جی پوری کی ملفوظات سی کہ اوس کا نام مرات ضیائی ہی
اور کتاب فخریہ النظام سی کہ نواب غازی الدین خان کی تالیف ہی بخوبی ظاہر
ہوتا ہی واللہ اعلم بالصواب -

تقریظ قدوة العلماء المحققین رحمہم اللہ الفضل المقترب مولانا موسیٰ شاہ

عبد القادر صاحب قادری چشتی بدایونی انت درجہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حامد و صلیا و سلماً اہل سلام پر ظاہر ہو کہ سلف کرام وقت شایع ہوئی اہوار

باطلہ فاسدہ مخالفین اہل سنت و اہل سنت کی وسطی ہدایت عوام و حمایت احکام اسلام کے
 مطابق فرمان اذ اظہرت کلاہواء والفتن فکیظم العالم علمہ فان لم یفعل
 فعلیہ لعنۃ اللہ الخ وبتقصائی الساکت عن الحق شیطان بخرس ہمیشہ
 احتیاق حق و الباطل باطل و فراموشی رہبرین چنانچہ آثار سلف ابرار و مکتبہ اخباری و مکتبہ
 و بابہر کا شمس نصف النہار ہی بنا علیہ سو وقت میں جو افراط و تفریط مسائل شریعت
 و طریقت میں واقع ہو رہی ہو کہ متعسفہ بطلین مستحبات ائمہ کرام بلکہ مسنونات
 حضور جناب سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ممنوع و حرام ٹھہراتے ہیں اور
 بتصور و جاہلین پابندی احکام شرع اسلام کو بیکار و لغو و خالی از مرام مبلاتے
 ہیں پس محض بحایت اسلام و درودین موافق طریق سلف صالحین کے مسالک
 سادات عظام و تہذیب سادات کرام جمیع فضائل علمیہ منبع فاضل علیہ جناب مولانا و
 بالفضل اولنا حضرت مخدومی سید طیف علی شاہ صاحب المعروف بصاحبزادہ حضرت
 مبارک زادت برکاتہم اس نصیف شریف و تالیف لطیف سی اردو زبان میں
 عوام اہل اسلام کو اپنی برکات سی مشرف فرمایا اور احیاء سنت سنید فرما کر بڑا فیض
 دینی جاری فرمایا ہر خید بہرہ عاجز لیاقت اس کی نہیں رکھتا ہے کہ کیا نیغی کچھ بھی تو
 جناب مؤلف ممدوح و تالیف شریف کی کر سکی لیکن حب احباب یعنی بی اس عالمی
 دریافت حال و انہی کیا تو بتقصائی من مسئل عن علم علمہ ثم لثمہ ثم لثمہ بلجام
 من الناس یوم القیامۃ باوجود انہی عدم لیاقت کی اظہار حق میں دریں مگر
 لہذا اس کتاب مستطاب کی خوبی مطالب و مسائل عمدگی براہین و دلائل بیان
 کر کے حضرات ناظرین سی امید رکھتا ہے کہ وقت شرفیابی مطالعہ اس کتاب کی

کاتب سطور کی حق بین بھی دعائی حسن فائزہ و نجات و ہستقامت مذہب اہل سنت
و جماعت سی درینغ نفر ماوین تو محبت و ینییہ سی بعید نہیں ہے۔ از کریمان کاڈ
دشوازیست۔ و آخر دعوانا الحمد للہ رب العالمین۔
حررہ الفقیر عبدالقادر القادری الشیخی غفر اللہ تعالیٰ ذنوبہ آمین۔

تقریر عربی زیرید العلماء العظام قدوة الفضلاء الکرام علامہ الشیخ الزمان
مولانا ابو خیر موی محمد ابو صاحب محاری سید البائی تلمیذ مولانا موی
ابو الحسنات عبدالحی صاحب لکھنوی علیہ الرحمہ صدر مدرس مدرسہ حیدر آباد دکن صاحب
تعالیٰ عن حوادث الزمن۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذي غفر لنا الكبائر بالعفو والحنان وعفانا عن الصغائر
بالوئوء وغيرنا من الاعمال الصالحات لا اله الا هو الذي افاض علينا
سبحا البركات وانزال عنا حمل الظلمات والصلوات والسلام على من ارسله
بالمعجزات الباهرات والبيانات الزاهرات محمد بن المبعوث الى كافة
المخلوقات المنعوت بافضل النعوت والصفات الممجود في البرية بالحامد و
النبوؤات الذي لو لا ما خلق الموجودات وما وجد الارض والسموات
وعلى الله واصحابه الواصلين الى على الدرجات والصاعدين الى الحق انتهى

الغايات وعلى تبصير وتبصير تابعهم من الصالحين الذين بلغوا مدارج
 الإحسان بأحسن النيات ووصلوا إلى معارج العرفان بالخشية من
 العقوبات وبعد فيقول العبد المغترب من بحار السبائك الذي لا
 يصاحبه إلا كتاب الخطيئات الفقير إلى ربه الغني بما يرى الشجير
 بأبي الخير محمد عبد الوهاب البهاري عامله الله المتعال بأنواع الجود
 ولا انفصال وزناؤه عن خفض القال إلى ذرقة الحال إن العلوم على
 تشعب فنونها وتكثر غصونها من أجل ما يتوجه إليه الإنسان وأكمل ما
 يلتفت إليه الأهلان وعلم الأولاد من بينهما أن فضل العلوم ورسائلها وشي
 شرايع الأحكام وأساسها فقد صنف فيها الأفاضل كتباً شريفة وصحفاً
 لطيفة وقد بما كان يحتاج في القلب أن اطلاع في بحث التوبة والاستغفار
 كتاباً يحتوي على تحقيقان مستودعة في كتب الشريعة والأخبار إلى
 أن وصلت إلى بلد لا حيدر آباد دكن صانعا الله عن حوادث الزمن
 فوصلت إلى هذه الرسالة العالية المتعلقة بالتوبة والبيعة وغيرها
 من المباحث العالية فاطلعت فيها على رموز هي الحقائق وأمو
 هي الدقائق قد أحقت على نفائس مطالب لا تجد في مطاوي الكتب
 العظيمة واشتملت على عرائس ما راب يخلو عنها الصحف الضخمة ثمينة
 بأن يكتب على خدود الحور بالنور ويتغرد بها العنادل والشهيد
 بالسمور تأتزين برقوم عباراتها صفحات القلاطيس وتزمن بذكر فقراتها
 طوا وليس الأفراد ليس مملو على فرائد كلها كالفصوص مشحونة بعوائد

تجزى مجرى النصوص يندفع عن مطالعتها اللسلان ويجلبون
 استماع مضامينها كذا إذا كان يترشح عليها آثار من الخلو
 والعرفان وينتشر منها راحة من التصوف ولا حسان كيف
 وقد صنفا الخبر العلامة والضريح البهامة الغيث المدثر
 لبيت كاتيب الأخبار الماجد بالقرم ذو الفضل والكريم المولى
 الجليل لفاضل النبيل زبدة الأصفياء عملاً الأولياء صاحب المقام
 الرفيع الأسنى ذو المحامد العالمة والأعلى مالك سلطنة
 الشريعة والطريقة الجامع لمتبلى العلم والعلم بالحقيقة مجمع
 المناصب العلية منبع المناقب العلمية مولانا المجدوم المعروف
 بسيد لطف على الجشتى المهرى صانه ربه القوى عن حوادث
 الأيام وادام نيوذله على الخاص العام ولأن تحتم الكلام وعلى الله
 التوكل فى البدء والختم وله الحمد والثناء بالدام والصلوة على
 رسوله سيد الأنام وآله وصحبه الكرام ما تقاربته الصحن
 والأكلام وتنادت الليالى والأيام حقا أبو الخير محمد عبد الوهاب
 البهارى غفر الله له وآله الدنه البارى صدر المدرسين
 فى المدرسة النظامية الواقعة فى بلدة خيبر آباد دكن
 صانها الله تعالى من حوادث الزمن

جو تقرير عربى كره فاضل جليل عالم نبيل عيرى انسان باعنت

انسان من نصاحت مولانا مولوى ابو الكرام سيد مير محمد ضيف حبيب

فقیر مؤلف کی طرف بطریق مکتوب کے لکھی ہوئی ہے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله المنزل واذكر اسم ربك بكتا واصبلا ومن البين ناسجدا له
وسبحه ليلا طويلا هو الذي اوضح لمعالم الاسلام سبيلا وجعل
السنة على الاحكام وليلا وارسل لنا نبي الهدى نبي الله رسولا ومهد
لشراع الشرائع اصولا رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذنا
وكيلا وهدى من يشاء من عباده الى ان يكبر ولا تكبير او يهمل ولا
تعليلا نحن على ما اعطى طالبه عطية معرفته ومنع بفضله عار فيه
منحه خشية ومدحهم فاعلم انما يحتق الله من عباد لا العلماء ونتردي
بالعظمة والكبرياء ونسرل بالمجد والبهاء فتحر في كل متحرك بكل حركة
وسكن في كل سكون يحلول كما يشاء حقيقة وجود المطلق عين
هوية المسبي بالخلق والحق ظهر في كل ذات بكل خلق والنصف بكل معنى
في كل خلق وخف والصلوة والسلام على رسوله محمد الذي علم ما
لم يعلم سواه وخشي بقدر علمه بالله وكان اعلم لعظم ما ارح له وقال
انا اعلمكم بالله واختلكم له المدعو لفراد من افراد بني ادم عبدا
ورسوله المعظم ونبيه المكرم ورد افلا المعلم وطرازا الاتم وقبلا
الاقدام ومراطه الا قوم محلي مرات الذات منتحلي الاسماء والصفات
صلى الله عليه واله واجتنبه وتقله اناسا وحمله اخبارا الدعا

الى اصح الاقوال والهدى الى ارشاد الافعال اما بعد في
 ذالفضل المعترف بها انبها بعصرها جامع اشتات الفواضل التي
 جلت عن المحرويا من ثبت الفضل لاديه وارثهم وعنده افترا الزمان
 وابتسم ارسلت الى رسالتك التي يجب لها التعظيم والتكريم فاقترنت
 بمجرتها والقيت لها عبا التسليم ولما سحرت نظري في ذائق ميانيه
 وفرحت فكري بالتأمل في عرائس معانيها قلت ما عسى ان اصف من
 اسرارها او ابدى من اذكار حقائقها فبما ينهما اسلس من زلال التسم
 وانور من البدر والضرب من جنات النعيم ومعانيها الجمي من الفرائد و
 استنى من وجوه الخرائد سوادها انسان للاعيان وان ذالك افضل
 من الله على عيان الانسان والفضل من الله على الانسان في كل حين
 وان وياضها صباحة خور الجنان ونقوشها كامن الياقوت والرجا
 ومضامينها مصداق فيهن قاصرات الطرف لم يطمئن من انس قلم
 ولا جان فلدله انت من ربلا العارفين ونجبة السالكين وملا
 اقول في تصنيف كانه يتابع من سطو لا مريا بالمعارف والمخاتق
 ويترج منه متاع مذهب الخنفية على التحقيق بالذائق وهو المصدق
 هذا الايات لائق كتاب لو تامله ضاربه لحداد كسر يمتلا
 بلا ارتاباب ولومرت حوامله بقبر لصارا لميت عتيا في التراب
 كانهما صيغة سماوية او نجة تور او شمعة طور حربي بان كيتب قلم
 النور على خد ود الحور فلدله در المصنف بالرحمة والافضال والفر

ولا لجمال قدوة السالكين زينة العارفين قد جمع في هذه الرسالة من
مطالب عذيلة وسالك في مسالك منهاجها ومناسك مساجمها
طرقاً نورانية وبلاغة فنية مبتدع في رياض انزهارها وحيات
انتهاز السائر الروحانية والبصائر العرفانية فحماة محمد الله جل
الجلال

اطال الله عمرك في ارتقاء	فان تبا لك الفوز العظيم .
لازلت يا صمد الهداية والحق	بدر اعلى افق الكلمة والهدى

ثم انك ايها الفاضل والانسان الكامل المحمدي ومولائي وسيدك
الزمتني ان اقر من عليه وانتظم بذلك في سلك ما انتسب اليه
وذو العري من حسن ظنك الجميل في من بين الله بصاعته من جادة وهم
فليل ومن اين للذهن الكليل انتقاد كلام الاسمى وكيف تقبل دعوى
شرف التاصل من الدعي ورجائي فيك ايها الفضال العفو والصريح
مني واجعل جاني في قبول كتابتي لتتم سعادتي في فالتاس كلهم
لسان واحد . ينلوا الثناء عليك والدنيا فم كتبه ببنائه وقاله
بلسانه العبد الضعيف الخفيف اللحييف ابو المكارم مير محمد حنيف الخفي
مذهباً والتقادري مشرباً بالحيدري نسبياً والحيدري ابادي
وطناً صدر المدرسين في المدرسة التي بنيت لاهل المناصب
المعززين في يوم الاثنين اوابل شهر جمادى الاولى سنة خمس عشرة
وثلاث مائة بعد الاف من محبة من خلقه الله على كل وصف صلى الله
عليه وعلى اله واصحابه وبقية اتابلا وحمة اخبار لا فقط

تقریباً عالم اجل فاضل با عمل مولانا موسوی حافظ محمد انوار اللہ صاحب
استاذ خورشید پور والی حیدر آباد کن خلد اللہ تعالیٰ الملک و السلطنت

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اس کتاب کو اول سی آخر تک مبنی مطالعہ کیا اور مستفید ہوا فی الواقع وہ
مریدوں کو بجائی پیر سے اور پیروں کی لمبی تذکیر منکر و ناکا جواب تلافی ہے
اور متوقفوں کی لمبی ترغیب فی غرض کہ اس سی کوئی مستغنی نہیں ہو سکتا کیونکہ
نہو مصنف اس کی معقول و منقول کی جامع صاحب علوم طہری و باطنی ہیں
ہر اراط و تفسیر سی دور تبدیل پر قائم ہیں حقیقی اس کتاب کی فیوض و
برکات کا فہم اسلام کو نصیب فرمادی اور ظل عاطفت اوان کا جمیع مسترشیدین کے
سر پر محمد و در کجی آمین یارب العالمین بحر منہبید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ
برحمتہ الرحم الرحیم - کتبہ محمد انوار اللہ صاحب عفا عنہ -

انضام تقریر سالہ منتہی نمونہ خرواری بزبان اردو از زریۃ العلماء قدس سرہ
مولوی میر محمد صغیف صاحب صدر مدرس مدرسہ صدر ازل کتاب سرکار نظامہ دار

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام
بعقد الدلائل والماء السلسال والعذب النزل على محمد وال الصمد
وامحابه النائبين في الافعال والاقوال ثمسوى حمد حق جو بنو شریح
اوس کا ہر سب طرح انجام نیت کو قول کن سے ہست کیا

پہر دو عالم کا بند و بست کیا حکم اوہں کا ہے خلق پر جاری
 وہ ہی معبود خالق و باری ہدایتِ حق کی رحمت دیکھو اُس نے
 ہمو پیدا کیا ہماری لئی لاکھوں چیزیں بنائیں جس سے ہمیں بڑا آرام ہمار
 ہماری طرح طرح کے کام نکلتی ہیں غرض اپنی ساری ضرورتیں اللہ تعالیٰ کی دہائی
 چیزوں سے پوری کرتے ہیں اگر یہ چیزیں نہ ہوں تو زندگی دوسرے ہو جاتی
 جب ہمو اللہ تعالیٰ نے اپنی جو مطلق سی اتنی نعمتیں بخشی ہیں ہماری لئی ایسے
 کام کے چیزیں پیدا کی ہیں مثلاً ایک ہوا ایسی بڑی نعمت ہے کہ ہماری زندگی بھر
 اس کی محال ہو اور ہمیں بھجوائے و لقد کرمنا بی ادم کے ساری مخلوق
 افضل بنایا ہے تو ہمو یہی چاہئے کہ ہر وقت اویسی یاد رکھیں اور اس کے عبادت
 کریں بیت ابرو ہا دو مہر خورشید و فلک در کار اند تا توانی کیف
 آری و بغلت نخوری ہمہ از بہر تو گرفتہ و فرمان بردار شرط نصا
 نباشد کہ تو فرمان مبری قال اللہ تعالیٰ و ما خلقت الجن و الا انس

لا یعبدون اے یعرفون اور درود نامہ و دوسرے عالم و آدم ہماری
 رسول اکرم نبی افخم صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہو جو کہ جن کی طاعت میں
 حق تعالیٰ کی ہوا اور آپ کی پیروی میں محبت و رضامندی حق تعالیٰ کی ہے
 جیسا کہ آیت کہ یسأل اللہ تعالیٰ من یطع الرسول فقد اطاع اللہ اور
 آیت شریفہ قل انکم تجعون اللہ فاتبعونی یحببکم اللہ سے ظاہر ہے
 بعد حمد و نعت کے طالبانِ شریعت اور سالکانِ طریقت کو ملے گا اور شائقانِ
 سجادہ شہادت کو بشارت ہو کہ رسالہ مفتی محمد خرواری زیرِ پور اتمامِ اعلیٰ

اختتام کی آہستہ ہو کر جلوہ افروز دیدہ ہشتاقان روزگار ہوا، اخلاق اور
 سنو کی بین ہمہ ایک نئی کتاب ہے جو اس سے پیشتر نہ کسی کان نے سنی اور
 نہ کسی نگاہ نے دیکھی، یہ شریعت اور طریقت کے اصول کا لب لباب ہے اور
 احکام اسلام اور اقوال حضرت نیرالانام علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مختصر
 نمونہ ہے، پر سیرت کا قرآن السعدین ہے، دینی شریعت اور تعلیمت بین محمد
 ابو زینا ہے، کتاب میں کلام شہید سیّد السیدین کو شریعت یافتہ ہے،
 یہ ایک جامع اور کائنات کا عیس جس دہان سے ہی اس کو اسرار و شہادت
 کر لینی چاہی ہو، یہ نہ ہی مفید ہو، ایسی ہی ہر مصلحت سے بیرون نہ مہربان ہے،
 دل پر مشتمل تصویق ہے، یہ نہ ہی کسی سے دل میں ہمہ انداز سخن کا کہہ کر،
 یہ ہمہ سائنس پر اسکا جوہر، لہذا اور فارسی کے اسرار کا اہل تادم و اباحہ ہے،
 سلف اور خلف کے دامن کا چہرہ، جو ابوبکر، عمر، عثمان، علی، محمد بن ابی بکر
 سہیلانی کا چہرہ، جو اس کے بغیر نہ رہ سکتی، نور خورشید کا گہلا گہلا اور سرخی،
 بلقیات کا در کھلا یا با جوہر عین سے جلوہ شدہ اور طریقت کا سرچشمہ
 والوں کو سہل و سہل چرخ ہدایت میں روز روشن کے بتلا یا گیا، اس کا نام
 ہے تو قرآن مجید ہے، نہ لینی چہرہ کی تشریف آوری سے یہ نہ ہی بیرون نہ
 قابل ہو کر جس کی ہر طرف عالم ربانی کا فضل و سخاوت کی طرح نہ ہی نہ ہی
 تبارک الافاضل علیٰ اہل بیت کا نسب و طریقی و الحامی مولا اور سید،
 چہرہ الہی صاحب نفس، ابوبکر، علی، محمد، جو اسرار و شہادت ہے،
 در سنت و کلام و افاضت و ہدایت، اللہ العالیٰ و جلالہ و عبادہ و طاعتہ

اور حقیقت آتا ہے کہ آپ کی ایک سوزنا چیز بیان کر چکا دعویٰ کرنی کیا مجال ہے
 یہاں اچھوٹے اچھوٹے کی زبان نالغہ لال ہے اگر یہ کہ ہم سب فانی ہیں
 اور وہ باقی ہم نریں ولایت الہیہ اور اس نے ہر کونیت سے ہیست کیا کہ تم ہم
 میدان وجود میں لایا اور چونکہ یہ بیان اور غفلت انسان ضعیف البیان
 کی طبیعت میں داخل ہے اور خطا اور عیسیٰ انہرہ روتی حقیقت ہرگز ہست
 گم نہ ہا۔ شہرستہ از پر رمارا یہ خطا زور و زاریں رزق آدمی زراوت
 انہی کے غل غل تباہ ہمیشہ رسول مبعوث ہوتی رہتی تباہ ہولی ہو کون کو
 بہ ان کے زمین بگنی ہو کون کو راہ تباہ دین مرصیان معاشی کا علاج حسب
 مصلحت اور گیکہ گوناگون سی فو ماہن جہا تک ہو پر ہیز کر آہن، بیہوشی
 بجا پیت اور یہہ پر ظاہر ہے کہ ہماری خانہ النبیین مبارک اور امیرینہ اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعد تاقیہ منت اور کوئی ہی مبراہت و فی والذات
 اس الیٰ سبیل دین الہی اور اتنا نہ ہمار غیبت نہ آپ کی ذرت، باہریت
 بزخیر ہو فی الیوم انکلت آلم درینیم و انکلت ہم فمنی ہر قصیدت
 بزرگی آپ کو مرست فوای وہ اور کسی کی حصت نہ آئی مصیبت اور ہر خدا
 بزرگ تو ہی قصہ مختلف علی ہذا القیاس آپ کی است کی حق میں ہی ہر
 کہ تم خیر امانہ اخراجت للناس ہی یہ کہ اس قدر موجب سپاس و احوال
 آپ کی اراض و دحانی اور مہمانی کا خلق قادر خلاق علی الاطلاق فی انہی نسیم
 حاذق و طبیب فاق حضرت احمد مختار محمد مصطفیٰ علیہ السلام کی
 ذمہ رکھا اور دمن یتبع غیر الاسلام دینا فلن یقبل منہ صفات

که بنیاد تو بود ای الله جمیعاً الیه المؤمنون اعلموا انهم
تاب و عمل صالحاً فان یتوب الی الله مثاباً ارثاً دماً و نرس فی تعلیم
اور تعلیم و حضرت خیر الانام علیه الصلوة و السلام ہی دنیا نجه عن الی سریرت
قال قال رسول الله ﷺ ای لا تستغفر الله و اتوب
الیه فی الیوم اکثر من سبعین مرة تعلیم و زور و الذی نفسی بیده
لنولم تفر به و الذی الله بکم و لجا و یقوم ینون فیستغفرون الله
فی بعضهم انهم یومضون برنگری و آه آوردن و می آید و نگاه آوردن
جسمی دیدن و خواهش عفو ترا رفتن جهان جهان گناه آوردن و ان الله
یفعل تو توبه بعد ما الی غیر غایت وقت توبه ہی بیست توبه مارا
نفسی باز بین دست و دست غیر و بر سریدی در غایت استند
اورندیم با شدم و دی بیست سر پیش فلند ز گناه داد فاقم صد
طاعت ناکه ده باب سیده و افش ایضا دل درست اگر بیست توبه را
همان راست توبه گناه شکست عمار که و غایت الی انبار بین
و ایسی کی نیست بر ما نعل کل ایبارد اسفیار و از کبار و صلی برین
ان حشرات با سر کانه و غیره احوال و رضوان و نه بی اتیاناً لکرمیه
ادع الی میل ربک بالحکمة و الموعظة احسنه تحریراً و از تقریر
توبه و توبه او شسته و شسته و ده مؤمنی کی که کوفی و توبه و گذشت نکلیت
نه و در ایام معدوم که وجود کرت با دنیا نجه از لوان به رساله نافذ المومنین
بنیادی و در ایام معدوم که وجود کرت با دنیا نجه از لوان به رساله نافذ المومنین

<p> این گنج مخفیست و احسن جس کا حصہ داری ہمیں اگر دیکھے اندھ بہ آہ خیالی ہم بہ ترغیب منتظر ہوں کہ بدو جو ہم نامہ بالا ۱۳۱۵ </p>	<p> ہر اس کا کہ مولف کو عطا بین سیر و بندگی گار اور غریب کہ لکھوان تالیف کا ہی اسمین سال فکر کہین کہ تاسے اعمر و خدا سال ایک اس زنجیر والا کہ ہے ۱۳۱۵ </p>
--	---

زنجیر کو روئے نامہ پر غیبی سنہ
 عالم بالا کا جاری فیض ہے۔

ایضاً منہ قلعہ تاریخ دیگر

<p> گنج اسیر کا نونہ سنہ اصل شرح و تاریخ نامہ ۱۳۱۵ </p>	<p> منہ قلعہ سنہ یون مسکن کی تاریخ تاریخ </p>
---	--

ایضاً منہ قلعہ تاریخ دیگر

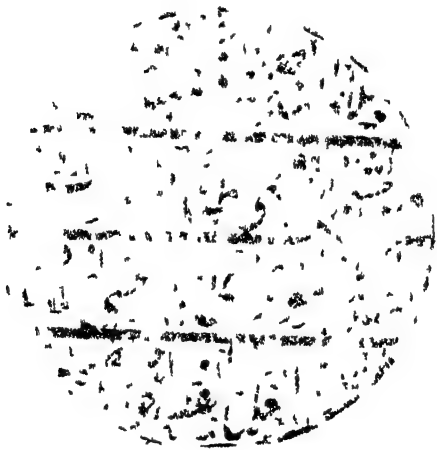
<p> بدل دلا پودہ لکھنا نجر دار از نو و دین نو ۱۳۱۵ </p>	<p> زلفہ حنفیہ علیشاہ گنج تاریخ ابن نسخہ </p>
---	--

ایضاً منہ قلعہ تاریخ دیگر و ناسی

<p> جو افض علی شاہ اہل بین نمونہ نجر واری از گنج دین ۱۳۱۵ </p>	<p> نوید و این نسخہ با کمال منہ قلعہ سنہ طبع ۱۰۰ </p>
--	--

کتاب طب و جویہ ہر سال از طبیب نو فخریہ از بیاضت مولف سر

سید



این کتاب از طب و جویہ ہر سال از طبیب نو فخریہ از بیاضت مولف سر
 این کتاب از طب و جویہ ہر سال از طبیب نو فخریہ از بیاضت مولف سر
 این کتاب از طب و جویہ ہر سال از طبیب نو فخریہ از بیاضت مولف سر
 این کتاب از طب و جویہ ہر سال از طبیب نو فخریہ از بیاضت مولف سر

